

تحفة الأئمة

بشرح جامع الترمذی

الإمام الحافظ أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري

١٢٨٣هـ - ١٣٥٣هـ

مبطله

وراجع أصوله وصححه

عبد الرحمن محمد عثمان

الجزء السابع

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

٢١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الزَّهَادَةِ فِي الدُّنْيَا

٢٤٤٣ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أخبرنا محمد بن المبارك ،
أخبرنا عمرو بن وائيد ، أخبرنا يونس بن حلبس عن أبي إدريس الخولاني
عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ
بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ وَلَكِنَّ الزَّهَادَةَ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ

(باب ما جاء في الزهادة في الدنيا)

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (أخبرنا محمد بن المبارك)
الصوري نزيل دمشق القلانسي القرشي ثقة من كبار العاشرة (أخبرنا عمرو بن واقد)
الدمشقي أبو حفص مولى قريش متروك من السادسة (أخبرنا يونس بن حلبس)
هو ابن ميسرة قال في التقريب يونس بن ميسرة بن حلبس بفتح المهملة والموحدة
بينهما لام ساكنة وآخره مهملة وزن جعفر وقد ينسب لجدّه ثقة عابد معمر
من الثالثة انتهى .

قوله : (الزهادة في الدنيا) بفتح الزاى أى ترك الرغبة فيها (ليست بتحريم
الحلال) كما يفعله بعض الجهملة زعماء منهم أن هذا من الكمال فيمتنع من اكل اللحم
والحلواء واللفواكه ولبس الثوب الجديد ومن الزوج ونحو ذلك وقد قال تعالى
(يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب
المعتدين) وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم فعل هذه الأفعال ، ولا أكل من
حالة الكمال (ولا إضاعة المال) أى بتضييعه وصرفه في غير محله بأن يرميه في

بِمَا فِي يَدَيْكَ أَوْثَقَ مِمَّا فِي يَدِ اللَّهِ ، وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمُصِيبَةِ إِذَا أَنْتَ
أَصِيبْتَ بِهَا أَرْغَبُ فِيهَا لَوْ أَنَّهَا أَبْقِيَتْ لَكَ .

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَأَبُو إِدْرِيسَ
الْحُلُولَانِيُّ اسْمُهُ عَائِدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَمَرُو بْنُ وَاقِدٍ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ .

٢٤٤٤ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ ،

بِحَرْبٍ أَوْ يَمُطِيهِ لِلنَّاسِ مِنْ غَيْرِ تَمْيِيزٍ بَيْنَ غَنَى وَفَقِيرٍ (وَلَكِنْ الزَّهَادَةُ) أَى الْمُعْتَبِرَةُ
الْكَامِلَةُ (فِي الدُّنْيَا) أَى فِي شَأْنِهَا (أَنْ لَا تَكُونَ بِمَا فِي يَدَيْكَ) مِنَ الْأَمْوَالِ أَوْ
مِنَ الصَّنَائِعِ وَالْأَعْمَالِ (أَوْثَقَ) أَى أَرْجَى مِنْكَ (بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ) وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ مَاجَهٍ
أَوْثَقَ مِنْكَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ أَى بِخَزَائِنِهِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ ، وَفِيهِ نَوْعٌ مِنَ الْمَشَاكِلَةِ .
وَالْمَعْنَى لِيَكُنْ اعْتِمَادُكَ بِوَعْدِ اللَّهِ لَكَ مِنْ إِصَالِ الرِّزْقِ إِلَيْكَ ، وَمِنْ إِنْعَامِهِ عَلَيْكَ
مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ ، وَمِنْ وَجْهِ لَا تَكْتَسِبُ ، أَقْوَى وَأَشَدُّ بِمَا فِي يَدَيْكَ مِنَ الْجَاهِ
وَالدِّكَالِ وَالْعَقَارِ وَأَنْوَاعِ الصَّنَائِعِ ، فَإِنْ مَا فِي يَدَيْكَ يُمْكِنُ تَلْفُهُ وَفَنَائُؤُهُ بِخِلَافِ
مَا فِي خَزَائِنِهِ فَإِنَّهُ مُحَقَّقُ بَقَاؤِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى (مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ)
(وَأَنْ تَكُونَ) عَظْفٌ عَلَى أَنْ لَا تَكُونَ (إِذَا أَنْتَ أَصِيبْتَ بِهَا) بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ
(أَرْغَبُ فِيهَا) أَى فِي حَصُولِ الْمُصِيبَةِ (لَوْ أَنَّهَا) أَى لَوْ فَرَضَ أَنْ تَكُنْ الْمُصِيبَةُ
(أَبْقِيَتْ لَكَ) أَى مَنَعَتْ لِأَجْلِكَ وَأَخْرَجَتْ عَنْكَ فَوْضِعَ أَبْقِيَتْ مَوْضِعَ لَمْ تَصِبْ
وَجَوَابُ لَوْ مَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبَلَهَا . وَخِلَاصَتُهُ أَنْ تَكُونَ رَغْبَتَكَ فِي وَجُودِ الْمُصِيبَةِ
لِأَجْلِ ثَوَابِهَا أَكْثَرَ مِنْ رَغْبَتِكَ فِي عَدَمِهَا فَهَذَا الْأَمْرَانِ شَاهِدَانِ عَدْلَانِ عَلَى
زَهْدِكَ فِي الدُّنْيَا وَمِيلِكَ فِي الْعَقْبِ قَالَهُ الْقَارِئُ . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ لَوْ أَنَّهَا أَبْقِيَتْ لَكَ حَالُ
مِنْ فَاعِلٍ أَرْغَبُ وَجَوَابُ لَوْ مَحْذُوفٌ وَإِذَا ظَرَفٌ . وَالْمَعْنَى أَنْ تَكُونَ فِي حَالِ
الْمُصِيبَةِ وَقَدْ إِصَابَتْهَا أَرْغَبُ مِنْ نَفْسِكَ فِي الْمُصِيبَةِ حَالُ كَوْنِكَ غَيْرِ مُصَابٍ بِهَا ،
لِأَنَّكَ تَتَابَعُ بِهَا إِلَيْكَ وَيَقْوَى ثَوَابُكَ إِذَا لَمْ تَصِلْ إِلَيْكَ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ .

أخبرنا حريث بن السائب ، قال سمعت الحسن يقول حدثني حران بن أبان عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال : بيت يسكنه ، وثوب يوارى عورته ، وجلف الخبز والماء » .

قوله : (أخبرنا حريث بن السائب) التيمى ، وقيل الهلالى البصرى المؤذن صدوق يخطئ من السابعة (سمعت الحسن) هو البصرى رحمه الله (حدثني حران) بمضمومة وسكون ميم وبراء مهملة (بن أبان) مولى عثمان بن عفان اشتراه في زمن أبي بكر الصديق ثقة من الثانية .

قوله : (ليس لابن آدم حق) أى حاجة (فى سوى هذه الخصال) قال الطيبي رحمه الله : موصوف سوى محذوف أى فى شيء سوى هذه الخ والمراد بها ضروريات بدنه المعين على دينه (بيت) بالجر ويجوز الرفع ، وكذا فيما بعده من الخصال المبنية (يسكنه) أى محل يأوى إليه دفعاً للحر والبرد (وثوب يوارى عورته) أى يسترها عن أعين الناس (وجلف الخبز) بكسر جيم وسكون لام ويفتح . فى النهاية الجلف الخبز وحده لا آدم معه . وقيل الخبز الغليظ اليابس ، ويروى بفتح اللام جمع جلفة وهى الكمرة من الخبز ، وقال الهروى الجلف ههنا الظرف مثل الخرج والجوالق يريد ما يترك فيه الخبز انتهى . وفى الغريبين : قال شمر عن ابن الأعرابى الجلف الظرف مثل الخرج والجوالق . قال القاضى رحمه الله : ذكر الظرف وأراد به المظروف أى كسرة خبز وشربة ماء انتهى . والمقصود غاية القناعة ونهاية الكفاية (والماء) قال القارى رحمه الله : بالجر عطفاً على الجلف أو الخبز وهو الظاهر المفهوم من كلام الشراح . وفى بعض النسخ يعنى من المشكاة بالرفع بناء على أنه لإحدى الخصال ، قيل أراد بالحق ماوجب له من الله من غير تبعة فى الآخرة وسؤال عنه ، وإذا اكتفى بذلك من الحلال لم يسأل عنه لأنه من الحقوق التى لا بد للنفس منها . وأما ما سواه من الحظوظ يسأل عنه ويطالب بشكره . وقال القاضى رحمه الله : أراد بالحق ما يستحقه الإنسان لاقتقاره إليه

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَهُوَ حَدِيثُ حُرَيْثِ بْنِ السَّائِبِ . وَسَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ
سُلَيْمَانَ بْنَ سَلَمٍ الْبَلْخِيِّ يَقُولُ ، قَالَ النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ : جِئْتُ الْخُبَزِ يَعْنِي
لَيْسَ مَعَهُ إِدَامٌ .

٢٤٤٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ ، أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ ، أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَقُولُ : «أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ» . قَالَ : يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي ؛ وَهَلْ لَكَ
مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ أَوْ أَكَلْتَ فَأَفْنَيْتَ أَوْ لَبِستَ فَأَبْلَيْتَ .

وتوقف تعديسه عليه ، وما هو المقصود الحقيقي من المال . وقيل أراد به ما لم يكن
له تبعة حساب إذا كان مكتسباً من وجه حلال انتهى .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الحاكم في مستدركه قال المناوي
لسنده صحيح .

قوله : (عن مطرف) بن عبد الله بن الشيخير العامري الجرشي البصري ثقة
عابد فاضل من الثانية (عن أبيه) أي عبد الله بن الشيخير بن عوف العامري صحابي
من مسلمة الفتح .

قوله : (انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم) أي وصل إليه (وهو) أي
النبي صلى الله عليه وسلم (ألهاكم التكاثر) أي أشغلكم طلب كثرة المال (قال)
أي النبي صلى الله عليه وسلم (مالى مالى) أي يغتر بنسبة المال إلى نفسه تارة ،
ويفتخر به أخرى (وهل لك من مالك) أي هل يحصل لك من المال وينفعك
في المال إلا ما تصدقت فأَمْضَيْتَ أي فأَمْضَيْتَهُ وَأَبْقَيْتَهُ لنفسك يوم الجزاء قال
تعالى : (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) وقال عز وجل (من ذا الذي يقرض
الله قرصاً حسناً فيضاعفه له) . (أو أكلت) أي استمكت من جنس المأكولات
والمشروبات ففيه تغليب أو اكتفاء (فأَفْنَيْتَ) أي فأَعْدَمْتَهَا (أو لَبِستَ) من
التياب (فأَبْلَيْتَ) أي فأَخْلَقْتَهَا .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤٤٦ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ ، أَخْبَرَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ
عَمَّارٍ ، أَخْبَرَنَا شَدَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ إِذَا تَبَدَّلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ ، وَإِنْ تَمَسَّكَهُ
شَرٌّ لَكَ ، وَلَا تَلَامُ عَلَى كِفَافٍ وَابِدْأُ بِمَنْ تَعُولُ ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم في الزهد .

قوله : (أخبرنا عمر بن يونس) بن القاسم الحنفي أبو حفص الهماي الجرشى
ثقة من التاسعة (أخبرنا عكرمة بن عمار) العجلي أبو عمار الهماي أصله من البصرة
صدوق يغلط . وفي روايته عن يحيى بن كثير اضطراب ، ولم يكن له كتاب من
الخامسة (أخبرنا شداد بن عبد الله) القرشي أبو عمار الدمشقي ثقة يرسل من الرابعة .
قوله : (إنك إن تبذل الفضل) أى لإنفاق الزيادة على قدر الحاجة والكفاف
فإن مصدرية مع مدخولها مبتدأ خبره (خير لك) أى فى الدنيا والاخرى (وإن
تمسكه) أى ذلك الفضل وتمنعه . قال النووى قوله صلى الله عليه وسلم : إنك أن
تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك ، هو بفتح همزة أن معناه أن بذلت
الفاضل عن حاجتك وحاجة عيالك فهو خير لك لبقاء ثوابه ، وأن أمسكته فهو
شر لك لأنه إن أمسك عن الواجب استحق العقاب عليه وإن أمسك عن المندوب
فقد نقص ثوابه وفوت مصلحة نفسه فى آخرته وهذا كله شر انتهى (ولا تلام
على كفاف) بالفتح وهو من الرزق القوت وهو ما كفى عن الناس وأغنى عنهم .
والمعنى لا تزد على حفظه وإمساكه أو على تحصيله وكسبه ومفهومه إنك إن حفظت
أكثر من ذلك ولم تتصدق بما فضل عنك فأنت مذموم وبخيل وهلوم ، قاله
القارى . وقال النووى : معنى لا تلام على كفاف أن قدر الحاجة لا لوم على صاحبه
وهذا إذا لم يتوجه فى الكفاف جق شرعى كمن كان له نصاب زكوى ووجبت
الزكاة بشروطها وهو محتاج إلى ذلك النصاب لكفافته وجب عليه إخراج الزكاة
ويحصل كفايته من جهة مباحة انتهى . (وابدأ) أى ابتدئ فى إعطاء الزائد على

السُّفْلَى . « هذا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَشَدَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يُكْفَى أَبَا عَمَّارٍ .

٢٤٤٧ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ الْكِنْدِيُّ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ

حَيَّوَةَ بْنِ شَرِيحٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُبَيْرَةَ عَنْ أَبِي تَمِيمٍ

الْجِشَانِيِّ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

« لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقْتُمْ كَمَا تُرْزَقُ الطَّيْرُ

تَغْدُو خِفَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا » .

قدر الكفاف (بمن تعول) أى بمن تمونه ويلزمك نفقته . قال الثوري فيه تقديم نفقة نفسه وعياله لأنها منحصرة فيه بخلاف نفقة غيرهم . وفيه الابتداء بالآهم فالآهم في الأمور الشرعية (اليد العليا) أى النفقة (خير من اليد السفلى) أى السائلة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم في الزكاة .

قوله : (حدثنا علي بن سعيد) بن مسروق الكندي الكوفي صدوق من العاشرة (عن بكر بن عمرو) الماعفري المصري إمام جامعها ، صدوق عابد من السادسة (عن عبد الله بن هبيرة) بضم الهاء وفتح الواو مصغراً ابن أسعد السبائي بفتح المهملة والموحدة ثم همزة مقصورة ، الحضرمي كنيته أبو هبيرة المصري ثقة من الثالثة (عن أبي تميم الجيشاني) قال في التقريب : عبدالله بن مالك بن أبي الأسحج بمهملتين أبو تميم الجيشاني بحجيم وياه ساكنة بعدها معجمة مشهور بكنيته المصري ثقة مخضرم من الثالثة .

قوله : (لو أنكم كنتم توكلون) بحذف إحدى التامين للتخفيف أى تعتمدون (حق توكله) بأن تعملوا يقيناً أن لا فاعل إلا الله ، وأن لا معطى ولا مانع إلا هو ثم تسعون في الطلب بوجه جميل وتوكل (لرزقتم كما ترزق الطير) بمنشأة فوقية مضمومة أوله (تغدو) أى تذهب أول النهار (خفاصاً) بكسر الخاء المعجمة جمع خميص أى جياحاً (وتروح) أى ترجع آخر النهار (بطاناً) بكسر

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَأَبُو تَمِيمٍ الْجَلِيشَانِيُّ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَالِكٍ .

٢٤٤٨ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَخْبَرَنَا سَمَّادُ بْنُ

سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : « كَانَ أَخَوَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَحَدُهُمَا يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ

الموحدة جمع بطين ، وهو عظيم البطن والمراد شباعاً . قال المناوي أى تغدو بكرة
وهى جباع وتروح عشاء وهى مملئة الأجواف ، فالكسب ليس برزق بل الرزاق
هو الله تعالى فأشار بذلك إلى أن التوكل ليس التبطل والتعطال ، بل لا بد فيه من
التوصل بنوع من السبب لأن الطير ترزق بالسعى والطاب ، ولهذا قال أحد : ليس
فى الحديث ما يدل على ترك الكسب بل فيه ما يدل على طلب الرزق ، وإنما أراد
لو توكلوا على الله فى ذهابهم ومجيئهم وتصرفهم وعلوا أن الخير بيده لم ينصرفوا
إلا غانمين سالمين كالطير . لكن اعتمدوا على قوتهم وكسبهم وذلك لا يتنافى
التوكل انتهى . وقال الشيخ أبو حامد : وقد يظن أن معنى التوكل ترك الكسب
بالبدن وترك التدبير بالقلب والسقوط على الأرض كالخرقة الملقاة أو كلحم على
وضم ، وهذا ظن الجهال ، فإن ذلك حرام فى الشرع والشرع ، قد أثنى على
المتوكلين فكيف ينال مقام من مقامات الدين محظور من محظورات الدين ، بل
نكشف عن الحق فيه فنقول : إنما يظهر تأثير التوكل فى حركة العبد وسعيه بعمله
إلى مقاصده . وقال الإمام أبو القاسم القشيري : اعلم أن التوكل محله القلب ، وأما
الحركة بالظاهر فلا تنافى التوكل بالقلب بعدما يحقق العبد أن الرزق من قبل الله
تعالى ، فإن تعسر شيء فبتقديره وإن تيسر شيء فبتيسيره .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي وابن حبان
فى صحيحه والحاكم .

قوله : (كان أخوان) أى اثنان من الإخوان (على عهد رسول الله صلى الله

يَحْتَرِفُ، فَشَكَاَ الْمُحْتَرِفُ أَخَاهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : لَعَلَّكَ تَرْزُقُ بِهِ . »

٢٤٤٩ — حدثنا عمرو بن مالك ومحمود بن خدّاش البغدادي ، قالاً أخبرنا مروان بن معاوية ، أخبرنا عبد الرحمن بن أبي شميكة الأنصاري عن سلمة بن عبيد الله بن محصن الخطمي عن أبيه وكانت له محبة قال :

عليه وسلم) أى فى زمته فكان أحدهما يأتى النبى صلى الله عليه وسلم أى لطلب العلم والمعرفة (والآخر يحترف) أى يكتسب أسباب المعيشة فكأنهما كانا يأكلان معاً (فشكا المحترف) أى فى عدم مساعدة أخيه إياه فى حرفته (وفى كسب آخر لمعيشته) فقال لعلك ترزق به (بصيغة المجهول أى أرجو وأخاف أنك مرزوق ببركته لأنه مرزوق بحرفتك فلا تمن عليه بصنعتك . قال الطيبي : ومعنى لعل فى قوله : لعلك يجوز أن يرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيفيد القطع والتوبيخ كما ورد فهل ترزقون إلا بضعفائكم وأن يرجع المخاطب لبعثه على التفكير والتأمل فينتصف من نفسه ، انتهى . وحديث أنس هذا ذكره صاحب المشكاة . وقال رواه الترمذى وقال هذا حديث صحيح غريب انتهى . وليس قول الترمذى هذا فى النسخ الحاضرة عندنا . وأخرجه أيضاً الحاكم .

قوله : (حدثنا عمرو بن مالك) الراسي أبو عثمان البصري ضعيف من العاشرة (ومحمود بن خدّاش البغدادي) قال فى التقريب محمود بن خدّاش بكسر المعجمة ثم مهملة خفيفة وآخره معجمة الطالقاني نزيل بغداد صدوق من العاشرة (حدثنا عبد الرحمن بن أبي شميكة) بمعجمة مصغراً الأنصاري المدنى القبائي بضم القاف وتخفيف الموحدة . ممدود مقبول من السابعة (عن سلمة بن عبيد الله بن محصن) بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملتين . قال الحافظ فى التقريب : سلمة بن عبد الله ويقال ابن عبيد الله بن محصن الأنصاري الخطمي المدنى مجهول من الرابعة . وقال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : روى عن أبيه ويقال له محبة . وروى عنه عبد الرحمن بن أبي شميكة الأنصاري ذكره ابن حبان فى الثقات له فى السنن حديث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِنًا فِي سِرِّهِ ،
مُعَافًى فِي جَسَدِهِ ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ ، فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا » .

واحد : من أصبح منكم آمناً في سربه الحديث . قال وقال أحد : لا أعرفه . وقال
العقيلي : لا يتابع على حديثه انتهى . (عن أبيه) أى عبيد الله بن محصن قال فى
التقريب عبد الله بن محصن الانصارى يقال عبيد الله بالتصغير ورجح ، مختلف
فى صحته له حديث انتهى . (وكانت له صحبة) قال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته :
قال ابن عبد البر أكثرهم يصحح صحبته . وقال أبو نعيم : أدرك النبى صلى الله عليه
وسلم ورآه . وذكره البخارى وغير واحد فيمن اسمه عبيد الله يغنى مصغراً انتهى .

قوله : (من أصبح منكم) أى أيها المؤمنون (آمناً) أى غير خائف من عدو
(فى سربه) المشهور كسر السين أى فى نفسه ، وقيل السرب الجماعة ، فالمعنى فى أهله
وعياله ، وقيل بفتح السين أى فى مسلكه وطريقه ، وقيل بفتحيتين أى فى بيته .
كذا ذكره القارى عن بعض الشراح . وقال التوربشتى رح أبى بعضهم إلا السرب
بفتح السين والراء أى فى بيته ولم يذكر فيه رواية : ولو سلم له قوله أن يطلق
السرب على كل بيت كان قوله هذا حرياً بأن يكون أقوى الأقاويل إلا أن السرب
يقال للبيت الذى هو فى الأرض . وفى القاموس : السرب الطريق وبالكسر الطريق
والبال والقلب والنفس والجماعة ، وبالتحريك جحر الوحشى والحفير تحت الأرض
انتهى . فيكون المراد من الحديث المبالغة فى حصول الأمن ولو فى بيت تحت
الأرض ضيق كجحر الوحش أو التشبيه به فى خفائه وعدم ضياعه (معافى)
اسم مفعول من باب المفاعلة أى صحيحاً سالماً من العال والاسقام (فى جسده)
أى بدنه ظاهراً وباطناً (عنده قوت يومه) أى كفاية قوته من وجه الحلال (فكأنما
حيزت) بصيغة المجحول من الحيازة وهى الجمع والضم (له) الضمير عائد لمن
رابط للجملة أى جمعت له (الدنيا) وزاد فى المشكاة بحذافيرها . قال القارى
أى بتمامها والحذافير الجوانب ، وقيل الاعالى واحداً حذفاً أو حذفور . والمعنى
فكأنما أعطى الدنيا بأسرها انتهى .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مَرْوَانَ بْنِ مُعَاوِيَةَ . قَوْلُهُ حِيْزَتْ : يَعْنِي جُمِعَتْ .

٢٤٥٠ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، أَخْبَرَنَا الْحَمِيدِيُّ ، أَخْبَرَنَا مَرْوَانَ ابْنَ مُعَاوِيَةَ نَحْوَهُ .

٢٢ — بَابُ مَا جَاءَ فِي الْكَفَافِ وَالصَّبْرِ عَلَيْهِ

٢٤٥١ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْقَاسِمِ — أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ أَغْبَطَ أَوْلِيَايَ عِنْدِي لَمْ يُؤْمِنْ خَفِيفُ الْحَاذِ ذُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ ، أَحْسَنَ عِبَادَةَ

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه البخاري في الأدب المفرد وابن ماجه .

قوله : (حدثنا محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخاري رح (أخبرنا الحميدي) هو عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشي المكي أبو بكر ثقة حافظ فقيه أجل أصحاب ابن عيينة من العاشرة . قال الحاكم : كان البخاري إذا وجد الحديث عند الحميدي لا يعدوه إلى غيره كذا في التقريب .

(باب ما جاء في الكفاف والصبر عليه)

قال في النهاية : الكفاف هو الذي لا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة إليه .

قوله : (عن يحيى بن أيوب) هو العافقي (عن عبيد الله بن زحر) بفتح الراء وسكون المهملة الضمري مولاهم الإفريقي صدوق يخطئ من السادسة .

قوله : (إن أغبط أوليائي) أفعل تفضيل بني للمفعول لأن المفعول به حاله أي أحسنهم حالا وأنزلهم مالا (عندى) أى فى اعتقادى (لمؤمن) اللام زائدة .

رَبِّهِ وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ وَكَانَ غَامِضاً فِي النَّاسِ لَا يُبَارِئُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ ، وَكَانَ رِزْقُهُ كِفَافًا فَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ . ثُمَّ نَقَرَ بِأَصْبَعِيهِ فَقَالَ تُعْجِلَتْ مَنِيَّتُهُ قُلْتُ بَوَاكِيهِ

في خبر المبتدأ للتأكيد أو هي للابتداء أو المبتدأ محذوف أي هو مؤمن (خفيف الحاذ) بتخفيف الذال المعجمة أي خفيف الحال الذي يكون قليل المال وخفيف الظهر من العيال . قال الجزري في النهاية : الحاذ والحال واحد وأصل الحاذ طريقة المتن وهو ما يقع عليه اللبس من ظهر الفرس أي خفيف الظهر من العيال انتهى . وبجمل المعنى : أحق أحبائي وأنصاري عندي بأن يغبط ويتمنى حاله مؤمن بهذه الصفة (ذو حظ من الصلاة) أي ومع هذا هو صاحب لذة وراحة من المناجاة مع الله والمراقبة واستغراق في المشاهدة ، ومنه قوله صل الله عليه وسلم : « قرء عيني في الصلاة . وأرحنا بها يا بلال » . قاله القاري (أحسن عبادة ربه) نعيم بعد تخصيص والمراد لإجادتها على الإخلاص (وأطاعه في السر) أي كما أطاعه في العلانية فهو من باب الاكتفاء والتخصيص لما فيه من الاعتناء قاله القاري . وجعله الطيبي عطف تفسير على أحسن وكذا المناوي (وكان غامضاً) أي غاملاً خافياً غير مشهور (في الناس) أي فيما بينهم (لا يشار إليه بالأصابع) بيان وتقدير للمعنى الغموض (وكان رزقه كفافاً) أي بقدر الكفاية لا أزيد ولا أنقص (فصبر على ذلك) أي على الرزق الكفاف أو على الخمول والغموض ، أو على ما ذكر دلالة على أن ملاك الأمر الصبر وبه يتقوى على الطاعة قال تعالى (واستمعوا بالصبر والصلاة) وقال (أولئك يحزون الغرفة بما صبروا) (ثم نقر بيديه) بفتح النون والقاف وبالراء . ووقع في المشكاة نقد بالدال المهملة بدل الراء ، قال في المجمع : ثم نقد بيده بالدال من نقدته بأصبعي واحد بعد واحد وهو كالنقر بالراء ويروى به أيضاً والمراد ضرب الائمة على الائمة أو على الأرض كالمثقل للشئ أي يقلل عمره وعدد بواكيه ومبلغ ترائه . وقيل هو فعل المتعجب من الشئ . وقيل للتنبيه على أن ما بعده مما يهتم به (عجالت) بصيغة المجهول من التعجيل (منيته) أي موته قال في المجمع : أي يسلم روحه سريعاً لقلقه تعلقه بالدنيا وغلبة شوقه إلى الآخرة . أو أراد أنه قليل مؤن الملمات كما كان قليل مؤن الحياة ، أو كان قبض روحه سريعاً

قَالَ تَرَاهُ . وَهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « عَرَضَ عَلَى رَبِّي لِيَجْعَلَ لِي بَطْحَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا . قُلْتُ : لَا يَا رَبِّ ، وَلَسَكِنْ أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ يَوْمًا ، أَوْ قَالَ ثَلَاثًا ، أَوْ نَحْوَ هَذَا ؛ فَإِذَا جُعْتُ أَضْرَعْتُ إِلَيْكَ وَذَكَرْتُكَ ، فَإِذَا شَبِعْتُ شَكَرْتُكَ وَحَمِدْتُكَ » .

وفى الباب عن فضالة ابن عبيد .

(قلت بواكيه) جمع باكية أى امرأة تبكى على الميت (قل تراه) أى ميراثه وماله المؤخر عنه مما يورث وتراث الرجل ما يخلفه بعد موته من متاع الدنيا وتناه بدل من الواو . وحديث أبى أمامة هذا أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه . قوله : (وبهذا الإسناد) أى بالإسناد المذكور المتقدم .

قوله : (عرض على ربى) أى لى عرضاً حسياً أو معنوياً وهو الاظهر . والمعنى شاورنى وخيرنى بين الوسع فى الدنيا ، واختيار البلغة لزاد العقبى من غير حساب ولا عتاب . قاله القارى (بطحاء مكة) أى أرضها ورمالها (ذهباً) أى يدل حجرها ومدرها . وأصل البطحاء مسيل الماء ، وأراد هنا عرصة مكة وصحاريها بإضافته بياناً . قال الطيبي : قوله بطحاء مكة تنازع فيه عرض وليجعل أى عرض على بطحاء مكة ليجعلها لى ذهباً ، وقال فى اللغات : وجعلها ذهباً - إما يجعل حصاه ذهباً أو ملء مثله بالذهب . والاول اظهر وجاء فى بعض الروايات : جعل جبالها ذهباً انتهى (قلت لا) أى لا أريد ولا أختار (لاسكن أشبع يوماً) أى أختار أو أريد أن أشبع وقتاً أى فأشكر (وأجوع يوماً) أى فأصبر (أو قال ثلاثاً أو نحو هذا) شك من الراوى (تضرعت إليك) بعرض الافتقار عليك (وذكرك) أى فى نفسى ولبسانى (فإذا شبعت شكرتك) على إشباعتك وسائر نعمائك (وحمدتك) أى بما ألهمتني من ثنائك .

قوله . (وفى الباب عن فضالة بن عبيد) أخرجه الترمذى فى هذا الباب .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

وَالْقَاسِمُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَيُسَكِّنِي أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَهُوَ مَوْلَى
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ مُعَاوِيَةَ ، وَهُوَ شَامِي ثِقَةٌ ، وَعَلِيُّ بْنُ
يَزِيدَ يَضَعُفُ فِي الْحَدِيثِ وَيُسَكِّنِي أَبَا عَبْدِ الْمَلِكِ .

٢٤٥٢ — حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ
الْمَقْرِي ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ ، عَنْ شُرَحْبِيلَ بْنِ شَرِيكٍ ، عَنْ
أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخُبَلِيِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرَزِقَ كِفَافًا وَقَنَعَهُ اللَّهُ » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤٥٣ — حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد .

قوله : (وعلى بن يزيد يضعف في الحديث الخ) قال في التقريب : على بن يزيد
ابن أبي زياد الألهاني أبو عبد الملك الدمشقي صاحب القاسم بن عبد الرحمن
ضعيف من السادسة .

قوله : (عن شرحبيل بن شريك) المَعَارِيُّ أَبِي مُحَمَّدٍ الْمَصْرِيُّ وَيُقَالُ شَرْحَبِيلُ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ شَرِيكٍ صَدُوقٌ مِنَ السَّادَةِ .

قوله : (قد أفلح) أى فاز وظفر بالمقصود (من أسلم) أى انقاد لربه (ورزق)
أى من الحلال (كفافاً) أى ما يكف من الحاجات ويدفع الضرورات (وقنعه الله)
أى جعله قانعاً بما آتاه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه .

المُقَرِّي ، حدثنا حَيَوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ أَبُو هَانِيٍّ الْخَوْلَانِيُّ : أَنَّ أَبَا عَلِيٍّ عَمْرُو
ابْنَ مَالِكٍ الْجَنْبِيَّ ، أَخْبَرَهُ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « طُوبَى لِمَنْ هَدَى لِلْإِسْلَامِ وَكَانَ عَيْشُهُ كِفَافًا وَقَنَعَ »
هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ . وَأَبُو هَانِيٍّ الْخَوْلَانِيُّ اسْمُهُ حُمَيْدٌ بْنُ هَانِيٍّ .

٢٣ — بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الْفَقْرِ

٢٤٥٤ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ نَبْهَانَ بْنِ صَفْوَانَ الثَّقَفِيُّ الْبَصْرِيُّ ،
أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ أَسْلَمَ ، أَخْبَرَنَا شَدَادُ أَبُو طَلْحَةَ الرَّاسِبِيُّ عَنْ أَبِي الْوَاظِعِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَفَّلٍ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَارَسُولَ اللَّهِ
وَاللَّهِ إِنِّي لَأُحِبُّكَ ، فَقَالَ لَهُ انْظُرْ مَا تَقُولُ ، قَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأُحِبُّكَ ثَلَاثَ

قوله : (إن أبا علي عمرو بن مالك الجنبى) بفتح الجيم وسكون النون بعدها
موحدة ، الحمدانى بصرى ثقة من الثالثة .

قوله : (طوبى لمن هدى للإسلام) ببناء هدى للمفعول (وكان عيشه كفافاً)
أى لا ينقص عن حاجته ولا يزيد على كفايته فيطر ويطنى . (وقنع) كنع أى
رضى بالقسم ولم تطمع نفسه لزيادة عليه .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه ابن حبان والحاكم . قال المناوى فى
شرح الجامع الصغير : قال الحاكم على شرط مسلم وأقروه .

(باب ما جاء فى فضل الفقر)

قوله : (أخبرنا رَوْحُ) بفتح راء وسكون واو وإهمال حاء (بن أسلم) الباهلى
أبو حاتم البصرى ضعيف من التاسعة (أخبرنا شَدَادُ) بن سعيد (أبو طلحة
الرَّاسِبِيُّ) البصرى ، صدوق يخطئ من الثامنة (عن أبي الوازع) اسمه جابر بن
عمرو الراسبى صدوق يهمل من التاسعة .

قوله : (والله لى لأحبك) أى حباً بليغاً وإلا فكل مؤمن يحببه (فقال له انظر

مَرَّاتٍ ، قَالَ : إِنْ كُنْتَ تُحِبُّنِي فَأَعِدِّي لِلْفَقْرِ تَجْفَافًا ، فَإِنَّ الْفَقْرَ أَسْرَعُ إِلَى مَنْ يُحِبُّنِي مِنَ السَّيْلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ . » .

٢٤٥٥ — حدثنا نصر بن علي ، أخبرنا أبي ، عن شَدَّادٍ أَيْ طَلْحَةَ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ .

ما نقول) أى رمت أمراً عظيماً وخطباً خطيراً فتمعن فيه ، فإنك توقع نفسك في خطر . وأى خطر أعظم من أن يستهدفها غرضاً لسهام البلايا والمصائب ، فهذا تمهيد لقوله : فأعد للفقير تجفافاً (قال والله إنى لأحبك ثلاث مرات) ظرف لقال (إن كنت تحبني) حباً بليغاً كما تزعم (فأعد) أمر مخاطب من الإعداد ، أى فهمي (للفقير) أى بالصبر عليه بل بالشكر والميل إليه (تجفافاً) بكسر الفوقية وسكون الجيم : أى درعاً وجنة . ففي المغرب : هو شيء يلبس على الخبل عند الحرب كأنه درع ، تفعال من جف لما فيه من الصلابة واليبوسة انتهى . فتأوه زائدة على ما صرح به في النهاية . وفي القاموس : التجفاف بالكسر آلة للحرب يلبسه الفرس والإنسان أبقيه في الحرب . فمعنى الحديث : إن كنت صادقاً في الدعوى ومحققاً في المأمنى فهو آلة تنفعك حال البلوى ، فإن البلاء والولاء متلازمان في الحلا والملا . وبجمله أنه تمهيداً للصبر خصوصاً على الفقر لتدفع به عن دينك بقوة يقينك ما ينافيه من الجزع والفرع ، وقلة الفناة وعدم الرضا بالقسمة . وكى بالتجفاف عن الصبر لأنه يستر الفقر كما يستر التجفاف البدن عن الضر . قاله القارى : (من السيل) أى إذا انحدر من علو (إلى منتهاه) أى مستقره في سرعة وصوله . والمعنى أنه لا بد من وصول الفقر بسرعة إليه ، ومن نزول البلايا والرزايا بكثرة عليه ، فإن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل ، خصوصاً سيد الأنبياء ، فيكون بلاؤه أشد بلاءهم ، ويكون لاتباعه نصيب على قدر ولائهم .

قوله : (حدثنا نصر بن علي) بن نصر بن علي الجهمي ، ثقة ثبت ، طلب للقضاء فامتنع من العاشرة (أخبرنا أبي) أى على بن نصر بن علي الجهمي البصري ، ثقة من كبار التاسعة .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ، وَأَبُو الْوَازِعِ الرَّاسِبِيُّ اسْمُهُ جَابِرُ بْنُ
عَمْرٍو ، وَهُوَ بَصْرِيٌّ .

٢٤ - بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِهِمْ

٢٤٥٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا زِيَادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِهِمْ يَجْمَعِيَانَهُ عَامٍ » .
وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَجَابِرٍ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد .

(باب ما جاء أن فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم)

قوله : (أخبرنا زياد بن عبد الله) بن الطفيل العامر البكائي . أبو محمد الكوفي
صدوق ثبت في المغازي ، وفي حديثه عن غير ابن إسحاق لين من الثامنة ولم يثبت
أن وكيعاً كذبه . وله في البخاري موضع واحد متابعة .

قوله : (فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بجماعة عام) فالفقراء
في تلك المدة لهم حسن العيش في العقبى مجازاة لما فاتهم من التمتع في الدنيا كما قال
تعالى : (كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية) أي الماضية أو الخالية
عن المأكل والمشرب صيماً أو وقت الجماعة .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وجابر) أما حديث أبي
هريرة فأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه
مسلم في الزهد . وفيه أن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة
بأربعين خريفاً . وأما حديث جابر فأخرجه الترمذي في هذا الباب .

٢٤٥٧ - حدثنا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ وَاصِلٍ الْكُوفِيُّ ، أَخْبَرَنَا ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَابِدُ الْكُوفِيُّ ، أَخْبَرَنَا الْحَارِثُ بْنُ النُّعْمَانِ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا وَأَمِتْنِي مَسْكِينًا وَأَحْشُرْنِي فِي زُمَرَةِ الْمَسَاكِينِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . فَقَالَتْ عَائِشَةُ : لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : إِنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِهِمْ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا ،

قوله : (أخبرنا ثابت بن محمد العابد الكوفي) أبو محمد ، ويقال أبو إسماعيل صدوق زاهد ، يخطيء في أحاديث من التاسعة (أخبرنا الحارث بن النعمان) بن سالم الليثي الكوفي ابن أخت سعيد بن جبير ضعيف من الخامسة .

قوله : (اللهم أحيني مسكيناً) قيل هو من المسكنة وهي الذلة والافتقار ، فأراد صلى الله عليه وسلم بذلك إظهار تواضعه ، وافتقاره إلى ربه ، لإرشاداً لأمته إلى استشعار التواضع ، والاحتراز عن الكبر والنخوة ، وأراد بذلك التذية على علو درجات المساكين وقربهم من الله تعالى قاله الطيبي رحمه الله (واحشروني في زمرة المساكين) أى أجمعني في جماعتهم بمعنى أجعلني منهم لكن لم يسأل مسكنة ترجع للقلة بل الإخبات والتواضع والخشوع . قال السهروردي : لو سأل الله أن يحشر المساكين في زمرة لكان لهم الفخر العظيم والفضل العظيم ، فكيف وقد سأل أن يحشر في زمرة ؟ (لم يارسول الله) أى لاى شيء دعوت هذا الدعاء واخترت الحياة والمات والبعث مع المساكين والفقراء دون أكابر الأغنياء (قال لإنهم) استئناف في معنى التعليل ، أى لأنهم مع قطع النظر عن بقية فضائلهم وحسن أخلاقهم وشمائلهم (بأربعين خريفاً) أى بأربعين سنة ، قال الجزري في النهاية : الخريف الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء ، ويريد به أربعين سنة لأن الخريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة ، فإذا انقضى أربعون خريفاً فقد مضت أربعون سنة انتهى .

فإن قلت : كيف التوفيق ، بين هذا الحديث وبين الحديث السابق ، فإنهما بظاهرهما متخالفان .

يَا عَائِشَةُ لَا تَرُدِّي الْمَسْكِينَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ ، يَا عَائِشَةُ أَحَبِّي الْمَسَاكِينَ وَقَرِّبِيهِمْ
فَإِنَّ اللَّهَ يَقْرَبُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

قلت : أوجه التوفيق بينهما أن يقال المراد بكل من العددين إنما هو التكمين
لا التجهيد ، فتارة عبر به وأخرى بغيره تفتناً ومآلهما واحد أو أخبر أولاً بأربعين
كما أوحى إليه ثم أخبر ثانياً بخمس مائة عام زيادة من فضله على الفقراء ببركته صلى
الله عليه وسلم والتقدير بأربعين خريفاً إشارة إلى أقل المراتب وبخمس مائة عام إلى
أكثرها . ويدل عليه ما رواه الطبراني عن مسلمة بن مخلد ولفظه : سبق المهاجرون
الناس بأربعين خريفاً إلى الجنة ثم يكون الزمرة الثانية مائة خريف . فالمعنى أن
يكون الزمرة الثالثة مائتين وهم جرا وكأنهم محصورون في خمس زمر أو الاختلاف
باختلاف مراتب أشخاص الفقراء في حال صبرهم ورضاهم وشكرهم ، وهو الاظهر
المطابق لما في جامع الاصول حيث قال : وجه الجمع بينهما أن الأربعين أراد بها
تقدم الفقير الحريص على الغنى . وأراد بالخمس مائة تقدم الفقير الزاهد على الغنى
الراغب ، فكان الفقير الحريص على درجتين من خمس وعشرين درجة من الفقير
الزاهد وهذه نسبة الأربعين إلى الخمس مائة ، ولا تظن أن التقدير وأمثاله يجري
على لسان النبي صلى الله عليه وسلم جزافاً ، ولا باتفاق بل أسر أدركه ونسبة أحاط
بها علمه ، فإنه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى
(أحبي المساكين) أى بقلبك (وقربهم) أى إلى مجلسك حال حديثك (فإن الله
يقربك يوم القيامة) أى بتقريبهم تقريباً إلى الله سبحانه وتعالى . قال القارى في
المراقبة : إن لم يكن داليل آخر غير هذا الحديث لكفى حجة واضحة على أن الفقير
الصابر خير من الغنى الشاكر . وأما حديث : الفقر نغرى وبه أفتخر . فباطل
لأصز له على ما صرح به من الحفاظ العسقلاني وغيره . وأما حديث كاد الفقر أن
يكون كفراً ، فهو ضعيف جداً وعلى تقدير صحته فهو محمول على الفقر القلبي المؤدى
إلى الجزع والفرع بحيث يفضى إلى عدم الرضاء بالقضاء ، والاعتراض على تقسيم
رب الأرض والسماء ، ولذا قال صلى الله عليه وسلم : « ليس الغنى عن كثرة العرض
إنما الغنى غنى النفس » انتهى .

قلت : قال الحافظ في التلخيص قوله يستدل على أن الفقير أحسن حالا

هذا حديثٌ غريبٌ .

٢٤٥٨ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا قبيصة ، أخبرنا سفيان

عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله

من المسكين بما نقل : الفقر نفى وبه أفتخر . وهذا الحديث سئل عنه الحافظ ابن تيمية فقال : إنه كذب لا يعرف في شيء من كتب المسلمين المروية ، وجزم الصغاني بإنه موضوع انتهى .

فإن قلت : مارجحه الجمع بين حديث هذا وبين حديث عائشة الذي فيه استعاذته صلى الله عليه وسلم من الفقر .

قلت : قال الحافظ في التلخيص : إن الذي استعاذ منه وكرهه فقر القلب ، والذي اختاره وارتضاه طرح المال . وقال ابن عبد البر : الذي استعاذ منه هو الذي لا يدرك معه القوت والكفاف ، ولا يستقر معه في النفس غنى ، لأن الغنى عده صلى الله عليه وسلم غنى النفس وقد قال تعالى (ووجدك عائلاً فأغنى) ولم يكن غناه أكثر من ادخاره قوت سنة لنفسه وعياله . وكان الغنى في محله قلبه ثقة بربه ، وكان يستعين من فقر مذس وغنى مطغ ، وفيه دليل على أن الغنى والفقر طرفين مذمومين ، وبهذا تجتمع الأخبار في هذا المعنى انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان . وقال الحافظ في التلخيص بعد ذكر هذا الحديث رواه الترمذي واستغربه ، وإسناده ضعيف . وقال وفي الباب عن أبي سعيد رواه ابن ماجه وفي إسناده ضعف أيضاً ، وله طريق أخرى في المستدرک من حديث عطاء عنه وطوله البيهقي ورواه البيهقي من حديث عبادة بن الصامت .

(تنبيه) أسرف ابن الجوزي فذكر هذا الحديث في الموضوعات وكأنه أقدم عليه لما رآه مباحاً للحال التي مات عليها النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان مكفياً . قال البيهقي : ووجهه عندي أنه لم يسأل المسكنة التي يرجع منها إلى القلة ، وإنما سأل المسكنة التي يرجع منها إلى الإخبات والتواضع انتهى .

صلى الله عليه وسلم : « يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ ،
نِصْفِ يَوْمٍ » .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٤٥٩ — حدثنا العباس بن محمد الدوري ، أخبرنا عبد الله بن
يزيد المقرئ ، أخبرنا سعيد بن أبي أيوب عن عمرو بن جابر الحضرمي عن
جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَدْخُلُ فُقَرَاءُ
الْمُسْلِمِينَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيائِهِمْ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا » . هذا حديثٌ حسنٌ .

٢٤٦٠ — حدثنا أبو كريب ، أخبرنا المحارب ، عن محمد بن عمرو ،
عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

قوله : (بخمسمائة عام نصف يوم) بالجزم على أنه بدل ، أو عطف بيان عن
خمسمائة عام ، فإن اليوم الآخرى مقدار طوله ألف سنة من سنى الدنيا ، لقوله
تعالى : (وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون) فنصفه خمسمائة . وأما قوله
تعالى (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) فخصوص من عموم ماسبق أو محمول
على تطويل ذلك اليوم على الكفار كما يطوى حتى يصير كساعة بالنسبة إلى الأبرار
كما يدل عليه قوله تعالى : (فإذا نقر فى الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على
الكافرين غير يسير) .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) قال المنذرى بعد ذكر هذا الحديث رواه
الترمذى وابن حبان فى صحيحه . وقال الترمذى حديث حسن صحيح . قال ورواه
محتاج بهم فى الصحيح انتهى .

قوله : (عن عمرو بن جابر الحضرمي) أبى زرعة المصرى ، ضعيف شيعى ،
من الرابعة .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والتحسين للشواهد .

« يَدْخُلُ فَقَرَاهُ الْمُسْلِمِينَ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ ، وَهُوَ خَمْسَمِائَةٌ عَامٌ » . هذا حديث حسن صحيح .

٢٥ — بَابُ مَا جَاءَ فِي مَعِيشَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلِهِ

٢٤٦١ — حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا عباد بن عباد الهلبي ، عن مجالد عن الشعبي عن مسروق قال : دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَدَعَتْ لِي بِطَعَامٍ . وَقَالَتْ : « مَا أَشْبِعُ مِنْ طَعَامٍ فَأَشَاءُ أَنْ أَبْكِيَ إِلَّا بِكَيْتٍ . قَالَ قُلْتُ لِمَ ؟ قَالَتْ أَذْكَرُ الْخَالِ الْيَافَرَ عَلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا ؛ وَاللَّهِ مَا شَبِعَ مِنْ خُبْزٍ وَأَحْمَرِ مَرَّتَيْنِ فِي يَوْمٍ » . هذا حديث حسن .

٢٤٦٢ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أنبأنا شعبه عن أبي إسحاق ، قال سمعتُ عبد الرحمن بن يزيد يحدثُ ، عن الأسود عن عائشة قالت : « مَا شَبِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خُبْزٍ شَعِيرٍ

قوله : (وهو خمسمائة عام) فإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) تقدم هذا الحديث آنفاً من وجه آخر .

(باب ما جاء في معيشة النبي صلى الله عليه وسلم وأهله)

قوله : (ما أشبع من طعام) بصيغة المتكلم المعلوم (فأشاء أن أبكي) أي أريد البكاء والفاء للتعقيب فإن البكاء لازم للشبع الذي يعقبه المشيئة وليست المشيئة لازمة للشبع : ولذا قالت فأشاء لم يقتصر على ما أشبع من طعام إلا بكيت . وقيل إنها للسببية (والله ما شبع من خبز ولحم مرتين في يوم) وفي رواية لمسلم : ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز وزيت في يوم واحد مرتين .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم .

قوله : (ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية الشيخين :

يَوْمَيْنِ مُتَقَابِعَيْنِ حَتَّى قُبِضَ . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤٦٣ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْمَلَاءِ ، أَخْبَرَنَا الْمُجَارِيُّ ، عَنْ
يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « مَا شَبِعَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُهُ ثَلَاثًا تَبَاعًا مِنْ خُبْرِ الْبَرِّ حَتَّى فَارَقَ
الدُّنْيَا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤٦٤ - حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي
بَكِيرٍ ، أَخْبَرَنَا حَرِيزُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَامِرٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ

ماشع آل محمد (من خبز شعير) فمن البر بالاولى (حتى) أى استمر عدم الشبع
على الوجه المذكور حتى (قبض) صلى الله عليه وسلم . قال القارى : وفيه رد على
من قال صار صلى الله عليه وسلم فى آخر عمره غنياً ، نعم وقع مال كثير فى يده
لكنه ما أمسكه بل صرفه فى مرضاة ربه ، وكان دائماً غنى القلب بغنى الرب انتهى .
قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة) أخرجه الترمذى فى هذا الباب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (ثلاثاً) أى ثلاثة أيام بلياليها (تباعاً) بكسر فوئية وخفة موحدة
أى متوالية . قال الحافظ : والذى يظهر أن سبب عدم شبعهم غالباً كان بسبب قلة
الشيء عندهم على أنهم كانوا قد يجدون ولكن يؤثرون على أنفسهم انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (أخبرنا يحيى بن أبى بكير) اسمه نسر الكرماني ، كوفى الأصل ، نزل
بيغداد ، ثقة من التاسعة (أخبرنا حرير) بفتح أوله وكسر الراء وآخره زائى
(بن عثمان) الرحبى الحمصى ، ثقة ثبت ، روى بالنصب من الخامسة (عن سليم بن
عامر) هو الكلاعى الخبائرى الحمصى .

يَقُولُ مَا كَانَ يَفْضُلُ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزُ الشَّعِيرِ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ من هذا الوجه .

٢٤٦٥ — حدثنا عبدُ الله بنُ مُعَاوِيَةَ الْجُمَحِيُّ ، أَخْبَرَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ بِلَالِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيتُ اللَّيَالِيَ الْمُتَتَابِعَةَ طَاوِيًا وَأَهْلُهُ لَا يَجِدُونَ عِشَاءً ، وَكَانَ أَكْثَرُ خُبْزِهِمْ خُبْزَ الشَّعِيرِ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٤٦٦ — حدثنا أَبُو عَمَّارٍ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ عِمَارَةَ ابْنِ الْقَعْقَاعِ أَبِي زُرْعَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوتًا » .

قوله : (ما كان يفضل) قال في القاموس : الفضل ضد النقص ، وقد فضل كَنَصَرَ وعَلِمَ ، وأما فضل كَعَلِمَ يفضل كينصر فركبة منهما انتهى . والمعنى : لم يتيسر لهم من دقيق الشعير ما إذا خبزوه بفضل عنهم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أيضاً في الشئائل .
قوله : (أخبرنا ثابت بن يزيد) الأحول أبو زيد البصري وثقه ابن معين وأبو حاتم (عن هلال بن خباب) بمعجمة وموحدتين العبدى مولاهم أبو العلاء البصري نزيل المدائن ، صدوق تغير بآخره من الخامسة .

قوله : (يبيت الليالي المتتابعة طاوياً) أى جائعاً . قال في النهاية : طوى من الجوع يطوى طوى فهو طاو أى خالى البطن جائع لم يأكل انتهى (لا يجدون عشاء) بالفتح الطعام الذى يؤكل عند العشاء بالكسر وهو أول الظلام أو من المغرب إلى العتمة ، أو من زوال الشمس إلى طلوع الفجر (وكان أكثر خبزهم) أى خبز النبي صلى الله عليه وسلم وأهله (خبز الشعير) فسكانوا يأكلونه من غير نخيل .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه .
قوله : (اللهم اجعل رزق آل محمد) أى أهل بيته (قوتاً) أى بقدر

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤٦٧ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخِرُ شَيْئًا لِنَفْسِهِ » .
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَقَدْ رَوَى هَذَا غَيْرُ جَعْفَرِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا .

ما يملك الرمح من المطعم كذا في النهاية . وقال القرطبي : أى اكفهم من القوت بما لا يرهقهم إلى ذل المسألة ، ولا يكون فيه فضول يبعث على الترفه والتبسط في الدنيا . قال ومعنى الحديث أنه طلب الكفاف ، فإن القوت ما يقوت البدن ويكف عن الحاجة ، وفي هذه الحالة سلامة من حالات الغنى والفقر جميعاً انتهى . وقال ابن بطال : فيه دليل على فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفير نعيم الآخرة ، وإثباتاً لما يبقى على ما يفنى ، فينبغى أن تقتدى به أمته في ذلك انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه .

قوله : (كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئاً) لسماحة نفسه ومزبد ثقته بربه (لئلا) أى ملكاً بل تملكاً ، فلا ينافى أنه أدخر قوت سنة لعياله ، فإنه كان خازناً قاسماً ، فلما وقع المال بيده قسم لهم كما قسم لغيرهم فإن لهم حقاً في الشيء . وقال ابن دقيق العيد : يحمل حديث لا يدخر شيئاً لئلا ، على الادخار لنفسه ، وحديث : ويحبس لاهله قوت سنتهم على الادخار لغيره ولو كان له في ذلك مشاركة لكن المعنى أنهم المقصد بالادخار دونه حتى لو لم يوجدوا لم يدخر انتهى .
قوله : (هذا حديث غريب) قال المناوى في شرح الجامع الصغير :
إسناده جيد .

قوله : (وقد روى هذا غير بن جعفر سليمان عن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم) . وفي بعض النسخ : وقد روى هذا عن جعفر بن سليمان الخ بلطف عن مكان غير .

٢٤٦٨ — حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : مَا أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خِوَانٍ وَلَا أَكَلَ خُبْزاً مَرْقُماً حَتَّى مَاتَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ .

٢٤٦٩ — حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ الْحَنْفِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، أَخْبَرَنَا

قوله : (أَخْبَرَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو) قال في التقريب : عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج ميسرة التيمي أبو معمر المقعد المنقري ، ثقة ثبت ، روى بالقدر من العاشرة انتهى .

قوله : (مَا أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أى طعاماً (عَلَى خِوَانٍ) قال في الجمع : الخوان بضم خاء وكسرهما المائدة المعدة ، ويقال الأخوان وجمعه أخونة وخون وهو معرب ، والأكل عليه من دأب المترفين لئلا يفتقر إلى النطايط والانحناء انتهى . وقد تقدم تفسير الخوان مفصلاً في باب على ما كان يأكل النبي صلى الله عليه وسلم من أبواب الاطعمة (وَلَا أَكَلَ خُبْزاً مَرْقُماً) . قال عياض : قوله مرقماً أى مليناً محسناً كخبز الحوارى وشبهه ، والترقيق التليين ولم يكن عندهم مناخل . وقد يكون المرقق الرقيق الموسع انتهى . قال الحافظ : وهذا هو المتعارف . وبه جزم ابن الأثير قال : الرقاق الرقيق مثل طوال وطويل وهو الرغيف الواسع الرقيق . وأغرب ابن التين فقال : هو السميد وما يصنع منه من كملك وغيره . وقال ابن الجوزى : هو الخفيف كأنه مأخوذ من الرقاق وهى الخشبة التى يرقق بها انتهى .

قوله : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) وأخرجه البخارى .

قوله : (أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمُجِيدِ الْحَنْفِيُّ) أبو على البصرى ، صدوق لم يثبت أن يحيى بن معين ضعفه من التاسعة (أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ : أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّقِيَّ يَعْنِي الْخُورَارَى ؟ فَقَالَ سَهْلٌ : مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّقِيَّ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ . فَقِيلَ لَهُ : هَلْ كَانَتْ لَكُمْ مَنَاخِلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : مَا كَانَتْ لَنَا مَنَاخِلٌ . قِيلَ : كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ بِالشَّعِيرِ ؟ قَالَ : كُنَّا نَنْفُخُهُ فَيَطِيرُ مِنْهُ مَا طَارَ ثُمَّ نُنْثِرُهُ

(دينار) مولى ابن عمر صدوق يخطيء من السابعة .

قوله : (أخبرنا أبو حازم عن سهل بن سعد أنه قيل له : أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي) وفي رواية البخاري عن أبي حازم قال : سألت سهل بن سعد فقلت : هل أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ ؟ والنقي : بفتح النون وكسر القاف وتشديد الياء (يعني الخوراري) بضم الخاء وتشديد الواو وفتح الراء وهو الذي نخل مرة بعد مرة حتى يصير نظيفاً أبيض (ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي حتى لقي الله) أى مارآه فضلاً عن أكله ، ففيه مبالغة لا تخفى . وفي رواية للبخاري : ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله . قال الحافظ : أظن أن سهلاً احترز عما قبل البعثة لكونه صلى الله عليه وسلم كان سافر في تلك المدة إلى الشام تاجراً ، وكانت الشام إذ ذاك مع الروم والحبز النبي عندهم كثير ، وكذا المناخل وغيرها من آلات الترفه ، فلا ريب أنه رأى ذلك عندهم فأما بعد البعثة فلم يكن إلا بمكة والطائف والمدينة ، ووصل إلى تبوك وهي من أطراف الشام لكن لم يفتحها ولا طالت إقامته بها انتهى (هل كانت لكم مناخل) جمع منخل ، بضم الميم وسكون النون وضم الخاء ويفتح ، وهو الغربال (قال ما كانت لنا مناخل) وفي رواية للبخاري : قال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منخلًا من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله (قيل كيف كنتم تصنعون بالشعير) وفي رواية للبخاري : قلت كيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول (قال كنا ننفخه) بضم الفاء أى نطيره بعد الطحن إلى الهواء بأيدينا أو بأفواهنا (فيطير منه ما طار) أى يذهب منه ما ذهب من النخالة وما فيه خفة (ثم نثره)

فَنَعَجْنُهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَقَدْ رَوَاهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ .

بمشقة ورام ثقبه : أى نبه بالماء من ثرى التراب ثرية أى رش عليه (فنعجنه) .
قال فى القاموس : عجنه يعجنه فهو يعجنه معجون وعجين ، اعتمد عليه بجمع كفه
يعمزه كاعتجنه انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى والنسائى .

(تنبيه) قال الطبرى : استشكل بعض الناس كون النبى صلى الله عليه وسلم
وأصحابه كانوا يطوون الايام جوعاً مع ما ثبت أنه كان يرفع لاهله قوت سنة ،
وأنه قسم بين أربعة أنفس ألف بعير مما أفاء الله عليه ، وأنه ساق فى عمرته مائة
بدنة فنحرها وأطعمها المساكين ، وأنه أمر لأعرابي بقطيع من الغنم ، وغير ذلك
مع من كان معه من أصحاب الاموال كأبى بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم ، مع
بذلهم أنفسهم وأموالهم بين يديه . وقد أمر بالصدقة فجاء أبوبكر بجمع ماله وعمر
بنصفه ، وحث على تجهيز جيش العسرة فجهزهم عثمان بألف بعير إلى غير ذلك .

والجواب : أن ذلك كان منهم فى حالة دون حالة ، لا لعود وضيق ، بل تارة
للإيثار وتارة لكره الشبع ، ولكثرة الاكل . ذكره الحافظ فى الفتح ثم قال
وما نفاه مطلقاً فيه نظر لما تقدم من الاحاديث آنفاً . وقد أخرج ابن حبان فى صحيحه
عن عائشة : من حدثكم أنا كنا نشبع من التمر فقد كذبكم ، فلما افتتحت قريظة
أصبنا شيئاً من التمر والودك . وتقدم فى غزوة خيبر من رواية عكرمة عن عائشة
لما فتحت خيبر قلنا الآن نشبع من التمر . وتقدم فى كتاب الاطعمة حديث
منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية بذت شيدة عن عائشة : توفى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من التمر . وفى حديث ابن عمر : لما فتحت خيبر
شبعنا من التمر . والحق أن الكثير منهم كانوا فى حال ضيق قبل الهجرة حيث
كانوا بمكة ثم لما هاجروا إلى المدينة كان أكثرهم كذلك فواسهم الانصار بالانازل
والمناخ . فلما فتحت لهم النصير وما بعدها ردوا عليهم مناخهم كما تقدم ذلك واضحاً
فى كتاب الهبة . وقريب من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : لقد أخفت فى الله

٢٦ - بابُ مَا جَاءَ فِي مَعِيشَةِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٢٤٧٠ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُجَالِدٍ بْنِ سَعِيدٍ ، أَخْبَرَنَا أَبِي

عَنْ بَيَّانٍ عَنْ قَيْسٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ : إِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ أَهْرَاقَ دَمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي أَغْزُو فِي الْعِصَابَةِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَأْكُلُ

وما يخاف أحد ، ولقد أوذيت في الله وما يؤذى أحد ، ولقد آنت على ثلاثون من يوم وليلة مالي ولبلال طعام يأكله أحد إلا شيء يواريه لإبط بلال . أخرجه الترمذى وصححه . وكذا أخرجه ابن حبان بمعناه . نعم كان صلى الله عليه وسلم يختار ذلك مع إمكان حصول التوسع والتبسط في الدنيا له . كما أخرج الترمذى من حديث أبي أمامة : عرض على ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يارب ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً ، فإذا جعت تضرعت إليك ، وإذا شبعت شكرتك انتهى .

(باب ما جاء في معيشة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم)

قوله : (حدثنا عمر بن إسماعيل بن مجالد بن سعيد) الهمداني الكوفي نزيل بغداد متروك من صغار العاشرة (أخبرنا أبي) أى إسماعيل بن مجالد بن سعيد الهمداني أبو عمرو الكوفي نزيل بغداد ، صدوق يخطئ . من الثامنة (عن بيان) هو ابن بشر (عن قيس) هو ابن أبي حازم .

قوله : (لى لأول رجل أهراق دمًا) أى أراقه . قال فى المجمع أبدل الهمزة من الهاء ثم جمع بينهما (لى لأول رجل رمى بسهم فى سبيل الله) قال الحافظ : وفى رواية ابن سعد فى الطبقات من وجه آخر عن سعد أن ذلك كان فى السرية التى خرج فيها مع عبيدة بن الحارث فى ستين ركباً وهى أول السرايا بعد الهجرة (أغزو فى العصابة) بكسر العين : هم الجماعة من الناس من العشرة إلى الأربعين ولا

إِلَّا وَرَقَ الشَّجَرِ وَالْحُبْلَةَ، حَتَّى إِنْ أَحَدَنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ وَالْبَعِيرُ
وَأَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ يُعَزِّرُونِي فِي الدِّينِ، لَقَدْ خِبتُ إِذْنُ وَضَلَّ عَمَلِي .

ولا واحد لها من لفظها (مانأ كل لإلورق الشجر والحبله) بضم المهملة والواحدة
وبسكون الموحدة أيضاً . قال في النهاية : الحبله ثمر السمر يشبه اللوبيا ، وقيل هو
ثمر العضاء (حتى إن أحدنا ليضع كما تضع الشاة والبعير) أراد أن نجوهم يخرج
بعراً ليبسه من أكلهم ورق الشجر وعدم الغذاء المألوف (وأصبحت بنو أسد)
أى ابن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر . قال الحافظ : وبنو أسد كانوا فيمن
ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتبعوا طليحة بن خويلد الأسدي لما ادعى
النبوة ثم قاتلهم خالد بن الوليد في عهد أبي بكر وكسروهم ورجع بقيتهم إلى الإسلام
وتاب طليحة وحسن إسلامه وسكن معظمهم الكوفة بعد ذلك ثم كانوا ممن شكا
سعد بن أبي وقاص وهو أمير الكوفة إلى عمر حتى عزله . وقالوا في جملة ما شكوه
لأنه لا يحسن الصلاة انتهى (يعزروني في الدين) وفي رواية البخارى : تعزرنى
على الإسلام . قال الحافظ : أى تؤدبني والمعنى تعلمنى الصلاة أو تعبرنى بأنى
لا أحسنها . قال أبو عبيد الهروى أى توقفنى ، والتعزير التوقيف على الأحكام
والفرائض . وقال الطبرى : معناه تقومنى وتعلمنى ومنه تعزير السلطان وهو
التقويم بالتأديب . والمعنى أن سعداً أنكر أهلية بنى أسد ، لتعليمه الأحكام مع
سابقته وقدم صحبته . وقال الحربى : معنى تعزرنى تلومنى وتعتبى . وقيل توبخنى
على التقصير (لقد خبت لذن) من الحيلة أى مع سابقى في الإسلام إذا لم أحسن
الصلاة وأفتقر إلى تعليمهم كنت خاسراً (وضل عملى) أى فيما مضى من صلاتى
معه صلى الله عليه وسلم . قال ابن الجوزى : إن قيل كيف سأل سعد أن يمدح
نفسه ، ومن شأن المؤمن ترك ذلك لثبوت النهى عنه ؟ فالجواب أن ذلك سأل له
لما عيره الجاهل بأنه لا يحسن الصلاة فاضطر إلى ذكر فضله ، والمدحة إذا دخلت من
البغى والاستطالة وكان مقصود قائمها إظهار الحق وشكر نعمة الله لم يكره ، كما لو
قال القائل : لى لحافظ لكتاب الله عالم بتفسير وبالفقه فى الدين ، قاصداً إظهار
الشكر أو تعريف ما عنده ليستفاد ولو لم يقل ذلك لم يعلم حاله ولهذا . قال يوسف

هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث بيان .

٢٤٧١ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا يحيى بن سعيد ، أخبرنا

إسماعيل بن خالد ، حدثني قيس قال : سمعت سعد بن مالك يقول : إني
أول رجل من العرب رمى بسهم في سبيل الله ، ولقد رأيتنا نغزو مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلا الحبله وهذا السم ، حتى
إن أحدنا يضع كفا الشاة ، ثم أضبحت بنو أسد تعزرنى في الدين
لقد خبت إذن وذل على . هذا حديث حسن صحيح .

وفي الباب عن عتبة بن غزوان .

عليه السلام : إني حفيظ عليم . وقال على : سلوني عن كتاب الله . وقال ابن
مسعود : لو أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني لأوتيته . وساق في ذلك أخباراً وآثاراً
عن الصحابة والتابعين تؤيد ذلك .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح الخ) وأخرجه البخاري في المناقب ، وفي
الاطعمة وفي الرقاق ، ومسلم في الزهد ، والنسائي في المناقب ، وفي الرقاق وابن
ماجه في الفضائل .

اعلم أن الزمذى قد صحح هذا الحديث وفي سنده عمر بن إسماعيل بن مجالد
وهو متروك فالظاهر أن تصحيحه له لمجيئه من طرق أخرى صحيحة ، ويحتمل أن
يكون هو عنده صالحاً للاحتجاج والله تعالى أعلم .

قوله : (وما لنا طعام إلا الحبله وهذا السم) بفتح المهملة وضم الميم . قال
في النهاية : هو ضرب من شجر الطلح الواحدة سمرة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) تقدم تخريجه آنفاً .

قوله : (وفي الباب عن عتبة بن غزوان) أخرجه مسلم وابن ماجه .

٢٤٧٢ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ مُمَشَّقَانِ مِنْ كَتَّانٍ فَمَحَّطَ فِي أَحَدِهِمَا ثُمَّ قَالَ نَحْ نَحْ يَتَمَحَّطُ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي السِّكَّتَانِ ! لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَأَخِرُ فِيمَا بَيْنَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحُجْرَةِ عَائِشَةَ مِنَ الْجُوعِ مَغْشِيًا عَلَى فَيْجِي الْجَائِي فَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَى عُنُقِي يُرَى أَنَّ بِيَ الْجُمُونَ وَمَا بِيَ جُنُونٌ وَمَا هُوَ إِلَّا الْجُوعُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٢٤٧٣ — حدثنا العباس بن محمد ، أخبرنا عبد الله بن يزيد المقرئ ، أخبرنا حيوة بن شريح ، حدثني أبو هانئ الخولاني أن أبا علي عمرو ابن مالك الجني ، أخبره عن فضالة بن عبيد « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى بالناس يخرج رجال من قانتهم في الصلاة من الخصاصه وهم أصحاب الصفة حتى تقول الأعراب هؤلاء مجانين أو مجانون »

قوله : (وعليه ثوبان مشقان) أى مصبوغان بالشق وهو بكسر الميم الغرة (من كتان) بفتح الكاف وتشديد الفوقية . قال فى القاموس : الكتان معروف ثيابه معتدلة فى الحر والبرد واليبوسة ولا يلزق بالبدن ويقل قلبه انتهى . (فمخط فى أحدها) أى انتثر فيه (ثم قال نَحْ نَحْ) كلمة تقال عند الرضا والإعجاب بالشئ . أو الفخر والمدح (وإنى لآخر) أى لاسقط (يرى) بضم الياء أى يظن .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخارى .

قوله : (يخرج رجال من قانتهم فى الصلاة) أى قانتهم فيها قال فى القاموس : قام قومًا وقومة وقيامًا وقامة انتصب (من الخصاصه) بالفتح ، أى الجوع والضعف ، وأصلها الفقر والحاجة (وهم أصحاب الصفة) بضم الصاد وتشديد الفاء هم زهاد من الصحابة فقراء غرباء وكانوا سبعين وبنون حيناً ويكثرون حيناً يسكنون صفة المسجد لا مسكن لهم ولا مال ولا ولد ، وكانوا متوكلين ينتظرون

فَإِذَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ إِلَيْهِمْ ، فَقَالَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ لَأَحْبَبْتُمْ أَنْ تَزْدَادُوا فَاقَةً وَحَاجَةً . قَالَ فَضَالَةٌ : أَلَا يَوْمَئِذٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤٧٤ — حدثنا محمد بن إسماعيل ، أخبرنا آدم بن أبي إياس ، أخبرنا شيبان أبو معاوية ، أخبرنا عبد الملك بن عمير ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : « خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَاعَةٍ لَا يَخْرُجُ فِيهَا وَلَا يَلْقَاهُ فِيهَا أَحَدٌ ، فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ مَا جَاءَ بِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ ؟ فَقَالَ خَرَجْتُ أَلْقَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْظُرُ فِي وَجْهِهِ وَالتَّسْلِيمَ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ جَاءَ عُمَرُ ، فَقَالَ : مَا جَاءَ بِكَ يَا عُمَرُ ؟ قَالَ الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ وَأَنَا قَدْ وَجَدْتُ بَعْضَ ذَلِكَ ، فَانْطَلِقُوا إِلَى مَنْزِلِ أَبِي

من يتصدق عليهم بشيء يأكلونه ويلبسونه . (هؤلاء مجانين أو مجانون) الشك من الراوى ، والاول جمع تسكير لمجنون ، والثاني شاذ كقراءة تتلو الشياطون ، كذا في المجموع .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن حبان في صحيحه .
قوله : (حدثنا محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخارى (أخبرنا آدم بن أبي إياس) عبد الرحمن العسقلاني أصله خراساني ، يكنى أبا الحسن ، نشأ ببغداد ، ثقة عابد من التاسعة .

قوله : (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنظر في وجهه والتسليم عليه) بالنصب على أنه مفعول فعل محذوف أى أسلم التسليم أو أريه التسليم (فلم يلبث أن جاء عمر فقال ما جاء بك يا عمر ؟ قال الجوع يا رسول الله) وفي رواية مسلم : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة ؟ قال الجوع يا رسول الله (قال) أى رسول

الْهِثِمَ بْنِ النَّيَّهَانَ الْأَنْصَارِيَّ ، وَكَانَ رَجُلًا كَثِيرَ الْفَخْلِ وَالشَّاءِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ خَدَمٌ فَلَمْ يَجِدُوهُ ، فَقَالُوا لِمَرَأَتِهِ أَيْنَ صَاحِبُكِ ؟ فَقَالَتْ انْطَلَقَ يَسْتَعْذِبُ لَنَا الْمَاءَ ، وَلَمْ يَلْبِثُوا أَنْ جَاءَ أَبُو الْهِثِمِ بِقَرْبَةٍ يَزَعُهَا فَوَضَعَهَا ، ثُمَّ جَاءَ يَسْتَتِرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقْدِرُ بِأَبِيهِ وَأُمِّهِ ، ثُمَّ انْطَلَقَ بِهِمْ إِلَى

الله صلى الله عليه وسلم (وأنا قد وجدت بعض ذلك) أى الجوع وفى رواية مسلم : وأنا الذى نفسى بيده لا أخرجنى الذى أخرجكم . قال النووى : فيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكبار أصحابه من التقلل من الدنيا وما ابتلوا به من الجوع وضيق العيش فى أوقات ، قال وفيه : جواز ذكر الإنسان ما يناله من ألم ونحوه لا على سبيل التشكى وعدم الرضاء بل للنسبية والتصبير ، كفعله صلى الله عليه وسلم ههنا ، ولالتماس دعاء أو مساعدة على التسبب فى إزالة ذلك العارض ، فهذا كله ليس بمذموم إنما يذم ما كان تشكياً وتسخطاً وتجزعاً (فانطلقوا إلى منزل أبى الهيثم) اسمه مالك (بن النيهان) بفتح المثناة فوق وتشديد المثناة تحت مع كسرهما وفى رواية مسلم : قوموا فقاموا معه فأتى رجلاً من الأنصار . قال النووى : فيه جواز الإدلال على الصاحب الذى يوثق به واستتباع جماعة إلى بيته وفيه منقبة له إذ جعله النبي صلى الله عليه وسلم ، أهلاً لذلك ، وكفى له شرفاً بذلك (وكان رجلاً كثير النخل والشاء) أى الغنم وهى جمع شاة ، وأصلها شاهة والغسبة ، شامى وشاوى وتصغيرها شوية وشوية (فقالوا لامرأته أين صاحبك) وفى رواية مسلم : فلما رآته المرأة قالت مرحباً وأهلاً فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين فلان ؟ قال النووى : وفيه جواز سماع كلام الأجنبية ومراجعتها الكلام للحاجة وجواز إذن المرأة فى دخول منزل زوجها لمن علمت علماً محققاً أنه لها لا يكرهه بحيث لا يخلو بها الخلوة المحرمة (يستعذب لنا الماء) أى يأتينا بماء عذب وهو الطيب الذى لا ملوحة فيه (يزعبها) قال فى القاموس من زعب القرية كنع احتياها ممتلئة . وقال فى النهاية : أى يتدافع بها ويحملها لمقلها وقيل زعب بحمله إذا استقام انتهى (يلتزم النبي صلى الله عليه وسلم) أى يضمه إلى نفسه ويعانقه (ثم انطلق

حَدِيثُهُ فَبَسَطَ لَهُمْ يَسَاطًا ، ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى تَحْلِيلَةِ فَجَاءَ بِقِنْوٍ فَوَضَعَهُ . فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَفَلَا تَنْقِيتَ لَنَا مِنْ رُطْبِهِ ؟ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ تَخْتَارُوا أَوْ قَالَ تَخَيَّرُوا مِنْ رُطْبِهِ وَبُسْرِهِ ، فَأَكَلُوا وَشَرَبُوا
مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَذَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
مِنَ النَّعِيمِ الَّذِي تُسْأَلُونَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ظِلٌّ بَارِدٌ وَرُطْبٌ طَيِّبٌ وَمَاءٌ
بَارِدٌ . فَاَنْطَلَقَ أَبُو الْهَيْثَمِ لِيَصْنَعَ لَهُمْ طَعَامًا ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

بِهِمْ إِلَى حَدِيثِهِ) فِي الْقَامُوسِ الْحَدِيثُ الرُّوضَةُ ذَاتُ الشَّجَرِ الْبُسْتَانُ مِنَ النَّخْلِ وَالشَّجَرِ
أَوْ كُلُّ مَا أَحَاطَ بِهِ الْبِنَاءُ أَوِ الْقِطْعَةُ مِنَ النَّخْلِ (جَاءَ بِقِنْوٍ) بِالْكَسْرِ . قَالَ فِي الْهِيَاةِ :
الْقِنْوُ الْعَذْقُ بِمَا فِيهِ مِنَ الرُّطْبِ وَفِي رَوَايَةٍ مَسْلُومَةٍ : جَاءَهُمْ بِعَذْقٍ فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطْبٌ
قَالَ النَّوَوِيُّ : الْعَذْقُ هُنَا بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَهُوَ الْكِبَاسَةُ وَهُوَ الْغَضُّ مِنَ النَّخْلِ قَالَ وَفِيهِ
دَلِيلٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ تَقْدِيمِ الْفَاكِهَةِ عَلَى الْخُبْزِ وَاللَّحْمِ وَغَيْرِهِمَا ، وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ
الْمُبَادَرَةِ إِلَى الضَّيْفِ بِمَا تَيْسَرُ وَلَا كِرَامَهُ بَعْدَهُ بِطَعَامٍ يَصْنَعُهُ لَهُ وَقَدْ كَرِهَ جَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ
التَّكَلُّفَ لِلضَّيْفِ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى مَا يَشُقُّ عَلَى صَاحِبِ الْبَيْتِ مَشَقَّةُ ظَاهِرَةٍ لِأَنَّ ذَلِكَ
يَمْنَعُهُ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَكَيْالِ السَّرُورِ بِالضَّيْفِ وَأَمَّا فِعْلُ الْإِنْصَارِافِ وَذَبْحُ الشَّاةِ فَلَيْسَ
بِمَا يَشُقُّ عَلَيْهِ بَلْ لَوْ ذَبَحَ أَغْنَامًا لَكَانَ مَسْرُورًا بِذَلِكَ مَغْبُوطًا بِهِ أَنْتَهَى (أَفَلَا تَنْقِيتَ
لَنَا مِنْ رُطْبِهِ) قَالَ فِي الْقَامُوسِ : أَنْقَاهُ وَتَنْقَاهُ وَانْتَقَاهُ اخْتَارَهُ . وَقَالَ فِي الصَّرَاحِ انْتَقَاهُ
بِرَكْزِيدِنٍ وَتَبَقَّى كَذَلِكَ (إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ تَخْتَارُوا أَوْ قَالَ تَخَيَّرُوا) شَكٌّ مِنَ الرَّوَايَةِ
(مِنْ رُطْبِهِ وَبُسْرِهِ) بِضَمِّ الْمَوْحُودَةِ وَهُوَ التَّمْرُ قَبْلَ لِرُطَابِهِ . قَالَ فِي الْمَجْمَعِ الْمَرْتَبَةُ
لِثَمَرَةِ النَّخْلِ أَوْ لَهَا طَلْعٌ ثُمَّ خِلَالٌ ثُمَّ بَاحٌ ثُمَّ بُسْرٌ ثُمَّ رُطْبٌ أَنْتَهَى (هَذَا وَالَّذِي
نَفْسِي بِيَدِهِ مِنَ النَّعِيمِ الَّذِي تُسْأَلُونَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وَفِي رَوَايَةٍ مَسْلُومَةٍ : فَلَمَّا أَنَّ شَبَعًا
وَرَوَاهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
لَتُسْأَلَنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ . يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمُ الْجُوعَ ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى
أَصَابَكُمْ هَذَا النَّعِيمُ . قَالَ الطَّبِيبُ قَوْلُهُ أَخْرَجَكُمْ الْخُجْلَةَ مُسْتَأْنَفَةً بَيَانٌ لِمَوْجِبِ السُّؤَالِ
عَنِ النَّعِيمِ يَعْنِي حَيْثُ كُنْتُمْ مُحْتَاجِينَ إِلَى الطَّعَامِ مُضْطَرِّينَ لِإِيَّاهِ فَلَنْتُمْ غَايَةَ مَطْلُوبِكُمْ مِنْ

لَا تَذَبْحَنَّ ذَاتَ دَرٍ . فَذَبَحَ لَهُمْ عَمَاقًا أَوْ جَذِيًا فَأَتَاغُم بِهَا فَأَاكَلُوا . فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ لَكَ خَادِمٌ ؟ قَالَ لَا . قَالَ فَإِذَا أَتَانَا سَبِيٌّ
فَأَتِنَا . فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأْسَيْنِ لَيْسَ مَعَهُمَا ثَالِثٌ ، فَأَتَاهُ
أَبُو الْهَيْثَمِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اخْتَرِ مِنْهُمَا . فَقَالَ : يَا نَبِيَّ
اللَّهُ اخْتَرْ لِي ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنٌ ، خُذْ هَذَا
فَإِنِّي رَأَيْتُهُ يُصَلِّي وَاسْتَوْصِي بِهِ مَعْرُوفًا . فَأَنْطَلَقَ أَبُو الْهَيْثَمِ إِلَى امْرَأَتِهِ
فَأَخْبَرَهَا بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ مَا أَنْتَ بِيَالِيخِ

الشبع والرى يجب أن تسألوا ويقال لكم هل أدبتم شكرها أم لا . وقال النووي :
فيه دليل على جواز الشبع وما جاء في كراهته بحمول على المداومة عليه لأنه يقضى
القلب وينسى أمر المحتاجين وأما السؤال عن هذا النعم فقال القاضي عياض : المراد
السؤال عن القيام بحق شكره والذي نعتقده أن السؤال هنا سؤال تعداد النعم
وأعلام بالامتنان بها وإظهار الكرامة بإسباغها لا سؤال توبيخ وتقريع ومحاسبة
انتهى (لا تذبحن ذات در) أى لبن ، وفي رواية مسلم : إياك والحلوب (فذبح لهم
عناقاً أو جذياً) شك من الراوى . قال فى القاموس : العناق كسحاب الانثى من
أولاد المعز والجدى من أولاد المعز ذكرها (فإذا أتانا سبى) أى أسارى (فأتانا)
أى جىء (برأسين) أى من العبيد (اختر منهما) أى واحداً منهما أو بعضهما
(اختر لى) أى أنت أولى بالاختيار (فقال النبى صلى الله عليه وسلم) توطئة
وتمهيداً (إن المستشار) من استشاره طلب رأيه فيما فيه المصلحة (مؤتمن) اسم
مفعول من الأمن أو الأمانة ومعناه أن المستشار أمين فيما يسأل من الأمور ،
فلا ينبغي أن يخون المستشار بكتبان مصلحته (خذ هذا) أى مشاراً إلى أحدهما
(فأتى رأيتة يصلى) فيه أنه يستدل على خيرية الرجل بما يظهر عليه من آثار
الصالح لا سيما الصلاة فإنها تنهى عن الفحشاء والمنكر (واستوص به معروفاً) قال
القارى أى استيصاء معروف قيل معناه لا تأمره إلا بالمعروف والنصح ، وقيل
وص فى حقه بمعروف كذا ذكره زين العرب . وقال الطائى أى قبل وصيتى فى حقه

مَا قَالَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنْ تُعْتَقَهُ ، قَالَ هُوَ عَتِيقٌ . فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ اللَّهُ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا وَلَا خَلِيفَةً إِلَّا وَلَهُ
بِطَانَتَانِ ؛ بِطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَبِطَانَةٌ لَا تَأْلُوهُ
خَبَالًا وَمَنْ يُؤَقِّ بِطَانَةَ الشُّوءِ فَقَدْ وُقِيَ » .

وأحسن ملكته بالمعروف (إن الله لم يبعث نبياً ولا خليفة) وفي حديث أبي
سعيد عند البخارى : ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة . قال الحافظ في
الفتح في رواية صفوان بن سليم : ما بعث الله من نبي ولا بعده من خليفة والرواية
التي في الباب تفسر المراد بهذا وأن المراد ببعث الخليفة استخلافه ووقع في رواية
الأوزاعي ومعاوية بن سلام : ما من وال وهو أعم انتهى (إلا وله بطانتان)
البطانة بالكسر صاحب الوليعة وهو الذى يعرفه الرجل أسرار ثقة به ، شبه
ببطانة الثوب (بطانة تأمره بالمعروف) أى ماعرفه الشرع وحكم بحسنه (وتنهاه
عن المنكر) أى ما أنكره الشرع ونهى عن فعله (وبطانة لا تألوه خبالا)
أى لا تقصر في إفساد أمره وهو اقتباس من قوله تعالى : (لا يألونكم خبالا)
وفي حديث أبي سعيد : وبطانة تأمره بالشر . قال الحافظ . وقد استشكل هذا التقسيم
بالنسبة للنبي ، لانه وإن جاز عقلا أن يكون فيمن يداخله من يكون من أهل الشر
لكنه لا يتصور منه أن يصغى إليه ولا يعمل بقوله لوجود العصمة ، وأجيب بأن في
بقية الحديث الإشارة إلى سلامة النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك بقوله : فالعصوم
من عصم الله تعالى ، فلا يلزم من وجود من يشير على النبي صلى الله عليه وسلم بالشر
أن يقبل منه ، وقيل المراد بالبطانتين في حق النبي الملك والشیطان وإليه الإشارة
بقوله صلى الله عليه وسلم : ولكن الله أعانني عليه فأسلم قال : وفي معنى حديث الباب
حديث عائشة مرفوعاً : من ولى منكم عملاً فأراد الله به خيراً أجعل له وزيراً صالحاً
إن نسي ذكره ، وإن ذكر أعانه . قال ابن التين : يحتمل أن يكون المراد بالبطانتين
الوزيرين ، ويحتمل أن يكون الملك والشیطان . وقال الكرماني : يحتمل أن يكون
المراد بالبطانتين ، النفس الامارة بالسوء والنفس اللوامة المحرصة على الخير ، إذ
لكل منهما قوة ملكية وقوة حيوانية انتهى . قال الحافظ : والحمل على الجميع أولى

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٢٤٧٥ — حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ

ابْنِ مُعْمِرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا وَأَبُو بَكْرٍ وَ«عُمَرُ» فَذَكَرَ نَحْوَ الْحَدِيثِ بِمَعْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدِيثُ شَيْبَانَ أَتَمُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ وَأَطْوَلُ وَشَيْبَانَ نَفَقَةٌ عِنْدَهُمْ صَاحِبُ كِتَابٍ .

٢٤٧٦ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ ، أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ

أَسْلَمَ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ :

إِلَّا أَنَّهُ جَائِزٌ أَنْ لَا يَكُونَ لِبَعْضِهِمْ إِلَّا لِبَعْضٍ . وَقَالَ الْمَحَبُّ الطَّبْرِيُّ : الْبَطَانَةُ الْأَوَّلِيَاءُ وَالْأَصْفِيَاءُ وَهُوَ مَصْدَرٌ وَضَعُ مَوْضِعِ الْأَسْمِ يَصْدُقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْأَثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ مَذْكُورًا وَمُؤَنَّثًا انْتَهَى (وَمَنْ يُوْقُ بَطَانَةَ السُّوءِ) بَأَنْ يَعَصِمَهُ اللَّهُ مِنْهَا (فَقَدْ وَقِيَ) الشَّرْكَهَ . وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ فَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ . قَالَ الْحَافِظُ : وَالْمُرَادُ بِهِ لِمُثَبِّاتِ الْأُمُورِ كُلِّهَا لِلَّهِ تَعَالَى فَهُوَ الَّذِي يَعَصِمُ مَنْ شَاءَ مِنْهُمْ فَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ لَا مَنْ عَصَمَتْهُ نَفْسُهُ إِذْ لَا يُوْجَدُ مَنْ تَعَصَّمَهُ نَفْسُهُ حَقِيقَةً إِلَّا إِنْ كَانَ اللَّهُ عَصَمَهُ .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم دون قوله : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : هل لك خادِم ؟ قال لا الخ . وأما قوله صلى الله عليه وسلم : المستشار مؤتمن . فقد أخرجه الأربعة عن أبي هريرة والترمذي عن أم سلمة وابن ماجه عن أبي مسعود . وأما قوله صلى الله عليه وسلم : إن الله لم يبعث نبياً ولا خليفة الخ فأخرجه أحمد وابن حبان والحاكم والذساقى ، وأخرجه البخارى فى صحيحه عن أبي سعيد الخدرى .

قوله : (أخبرنا سيار) بتحتانية مثقلة ابن حاتم العنزى أبو سلمة البصرى صدوق له أوهام من كبار التاسعة (عن سهل بن أسلم) العدوى مولا هم البصرى

شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ وَرَفَعْنَا عَنْ بَطُونِنَا عَنْ
حَجَرٍ حَجَرٍ ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَجَرَيْنِ .
هذا حديثٌ غريبٌ لا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٤٧٧ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ
قَالَ : سَمِعْتُ الثُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ : « أَلَسْتُ فِي طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شِئْتُمْ ؟ »

صدوق من الثامنة (عن يزيد بن أبي منصور) الأزدي أبي روح البصري لا بأس
به من الخامسة وهم من ذكره في الصحابة .

قوله : (ورفعنا عن بطوننا) أى كشفنا ثيابنا عنها كشفاً صادراً (عن
حجر حجر) أى لسكل منا حجر واحد ورفع عنه ، فالتكرير باعتبار تعدد الخبر
عنهم بذلك . قال الطيبي عن الأولى : متعلقة برفعنا على تضمين الكشف ، والثانية
صفة مصدر محذوف أى كشفنا عن بطوننا كشفاً صادراً عن حجر . ويجوز أن
يحمل التذكير في حجر على نوع أى عن حجر مشدود على بطوننا فيكون بدلاً وعادة
من اشتد جوعه وخمض بطنه أن يشد على بطنه حجرأ ليتقوم به صلبه انتهى .
(فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين) قال الحافظ في الفتح : وفائدة
ربط الحجر على البطن أنها تضر من الجوع فيخشى على انحناء الصلب بواسطة ذلك
فاذا وضع فوقها الحجر وشد عليها العصابة استقام الظهر . وقال الكرماني : لعله
لتسكين حرارة الجوع ببرد الحجر ، لأنها حجارة رقاق قدر البطن تشد الأمعاء
فلا يتحلل شيء مما في البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب التحلل .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه الترمذى في شمائله أيضاً وقال : معنى
قواء ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر كان أحدهم يشد في بطنه الحجر من الجهد
والضعف الذى به من الجوع .

قوله : (يقول أستم) الخطاب للصحابة بعده صلى الله عليه وسلم أو
للتابعين (في طعام وشراب ما شئتم) قال الطيبي : صفة مصدر محذوف أى لستم
منغمسين في طعام وشراب مقدار ما شئتم من التوسعة والإفراط فيه ، فما موصولة

لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّكُمْ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ مَا يَمْلَأُ بِهِ بَطْنُهُ .
 هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٤٧٨ — حدثنا أبو عوانةٌ وغيرُ واحدٍ عن سِمَاكٍ بنِ حَرْبٍ نَحْوُ
 حديثِ أبي الأَحْوَصِ . وَرَوَى شُعْبَةُ هذا الحديثَ ، عن سِمَاكٍ ، عن النُّعْمَانِ
 ابنِ بَشِيرٍ عن عُمرَ .

ويجوز أن تكون مصدرية والكلام فيه تعبير وتوبيخ ولذلك تبعه بقوله (لقد رأيت نبيكم) وأضافه إليهم الإلزام حين لم يقتدوا به عليه السلام في الإعراض عن الدنيا ومستلذاتها وفي التقليل لمشتهياتها من مأكولاتها ومشروباتها ثم رأيت إن كان بمعنى النظر فقوله : (وما يجد من الدقل) حال وإن كان بمعنى العلم فهو مفعول ثانٍ وأدخل الواو تشبيهاً له بخبر كان وأخواتها على مذهب الأخفش والكوفيين كذا حققه الطائي . قال القاري : والاول هو المفعول والدقل بفتح الحين القر الرديء ويابسـه وما ليس له اسم خاص فتراه ليابسـه ورداءته لا يجتمع ويكون منشوراً على ما في النهاية ثم قوله : (ما يملأ به بطنه) هـ مفعول يجد وما موصولة أو موصوفة ، ومن الدقل بيان لما قدم عليه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم في الزهد .

قوله (وروى شعبة في هذا الحديث عن سماك عن النعمان بن بشير عن عمر)
 وصله مسلم فقال : حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى ، قالوا حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت النعمان يخطب قال : ذكر عمر ما أصاب الناس من الدنيا فقال : لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظل اليوم يلتوى ما يجد دقلاً يملأ به بطنه .

٢٧ - بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ

٢٤٧٩ - حدثنا أحمد بن بديل بن قريش اليماني الكوفي ، أخبرنا

أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ » .

(بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ)

قوله : (حدثنا أحمد بن بديل بن قريش اليماني) بالتحانية أبو جعفر قاضي الكوفة ، صدوق له أوهام من العاشرة (عن أبي حصين) هو عثمان بن عاصم الأسدي الكوفي (عن أبي صالح) هو السمان .

قوله : (ليس الغنى) بكسر أوله مقصود أى الحقيقي المعتبر النافع (عن كثرة العرض) بفتح المهملة والراء ثم ضاد معجمة . قال الحافظ : أما عن فبي سببية وأما العرض فهو ما يذتفع به من متاع الدنيا ، ويطلق بالاشتراك على ما يقابل الجوهر وعلى كل ما يعرض للشخص من مرض ونحوه . وقال أبو عبيد : العروض الأمتعة وهى ما سوى الحيوان والعقار ، وما لا يدخله كيل ولا وزن . وقال ابن فارس : العرض بالسكون كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض . وأما بالفتح فما يصيبه الإنسان من حظه فى الدنيا قال تعالى (تريدون عرض الدنيا) وقال (وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه) ، (ولكن الغنى غنى النفس) وقال ابن بطال معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لأن كثيراً ممن وسع الله عليه فى المال لا يقع بما أوتى فهو يجتهد فى الزيادة ولا يبالي من أين يأتى ، فكأنه فقير لشدة حرصه وإنما حقيقة الغنى غنى النفس وهو من استغنى بما أوتى وقنع به ورضى ولم يحرص على الزيادة ولا ألح فى الطلب فكأنه غنى . وقال القرطبي : معنى الحديث إن الغنى النافع أو العظيم أو الممدوح هو غنى النفس وبيانه ، أنه إذا استغنت نفسه كفت على المطامع فعزت وعظمت وحصل لها من الخطوة والنزاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذى يناله من يكون فقير النفس لحرصه ، فإنه يورطه فى

هذا حديث حسن صحيح .

٢٨ - باب ماجاء في أخذ المال بحقه

٢٤٨٠ - حدثنا قتيبة ، أخبرنا الليث عن سعيد المقبري ، عن أبي الوليد قال : سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت خزيمة بن عبد المطلب تقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِبَّ هَذَا الْمَالِ خَضِرَةَ حُلْوَةً ، مَنْ أَصَابَهُ بِحَقِّهِ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَرُبَّ مُتَخَوِّضٍ فِيمَا شَاءَتْ

ردائل الأمور وخسائس الأفعال لدناءة همته وبخله ويكثر من يذمه من الناس ويصغر قدره عندهم فيسكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل . والحاصل أن المتصف بغنى النفس يكون قانعاً بما رزقه لا يحرص على الازدياد لغير حاجة ولا يلج في الطلب ولا يلجف في السؤال بل يرضى بما قسم الله له ، فكأنه واجد أبدأ . والمتصف بفقر النفس على الضد منه لكونه لا يقنع بما أعطى بل هو أبدأ في طلب الازدياد من أى وجه أمكنه . ثم إذا فاتته المطلوب حزن وأسف فكأنه فقير من المال لأنه لم يستغن بما أعطى فكأنه ليس بغنى . ثم غنى النفس إنما يذشأ عن الرضا بقضاء الله تعالى والتسليم لأمره ، علماً بأن الذى عند الله خير وأبقى ، فهو معرض عن الحرص والطلب . وما أحسن قول القائل :

غنى النفس ما يكتفيك من سد حاجة فإن زاد شيئاً عاد ذاك الغنى فقيراً
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وابن ماجه .

(باب ماجاء في أخذ المال بحقه)

قوله : (سمعت خولة بنت قيس) بن فهر بن قيس بن ثعلبة الأنصارية صحابية لها حديث كذا في التقريب . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمتها : روت عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الدنيا خضرة حلوة الحديث . وعنها أبو الوليد سنوفاً وغيره . قال عبيد : دخلت على أم محمد وكانت عند حمزة ، وتزوجها بعده رجل من الأنصار انتهى .

قوله : (خضرة) بفتح فسكون (حلوة) بضم الحاء وسكون اللام قال الحافظ

بِهِ نَفْسُهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ .
 هذا حديث حسن صحيح . وأبو الوليد اسمه عبيد سنوطاً .

في الفتح : معناه أن صورة الدنيا حسنة موفقة ، والعرب تسمى كل شيء مشرق
 ناضر أخضر . وقال ابن الأنباري قوله : المال خضرة حلوة ليس هو صفة المال ،
 وإنما هو للتشبيه كأنه قال المال كالنبقة الخضراء الحلوة ، والتاء في قوله خضرة
 وحلوة باعتبار ما يشتمل عليه المال من زهرة الدنيا أو على معنى فائدة المال أي
 أن الحياة به أو العيشة أو أن المراد بالمال هنا الدنيا لأنه من زيلتها قال الله تعالى
 (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) وقد وقع في حديث أيضاً المخرج في السنن :
 الدنيا خضرة حلوة . فيتوافق الحديثان . ويحتمل أن تكون التاء فيهما للمبالغة
 (من أصابه بحقه) أي بقدر حاجته من الحلال (ورب متخوض) أي متسارع
 ومتصرف . قال في المجمع : أصل الخوض المشي في الماء وتحريككم استعمل في
 التلبس بالامر والتصرف فيه أي رب متصرف في مال الله بما لا يرضاه الله أي
 يتصرفون في بيت المال ويستبدون بمال المسلمين بغير قسمة ، وقيل هو التخليط
 في تحصيله من غير وجه كيف أمكن انتهى (فيما شاءت نفسه) أي فيما أحبته
 والتذت به (ليس له) أي جزاء (يوم القيامة إلا النار) أي دخول جهنم وهو
 حكم مرتب على الوصف المناسب وهو الخوض في مال الله تعالى فيكون مشعراً
 بالعلية وهذا حث على الاستغناء عن الناس وذر السؤال بلا ضرورة . قال الغزالي
 رحمه الله : مثل المال مثل الحية التي فيها ترياق نافع وسم نافع فإن أصابها العارف
 الذي يحترز عن شرها ويعرف استخراج ترياقها كان نعمة ، وإن أصابها الغبي فقد
 لقي البلاء المهلك انتهى . وتوضيحه ما قاله عارف : إن الدنيا كالحية فكل من
 يجوز له أخذها ، وإلا فلا ، فقيل وما رقيتها ؟ فقال أن يعرف من أين يأخذها
 يعرف رقيتها وفي أين يصرفها .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد .

قوله : (وأبو الوليد اسمه عبيد سنوطاً) وفي بعض النسخ سنوطاً . قال
 في القاموس : وسنوطى كهيولى لقب عبيد المحدث أو اسم والده ، انتهى . وقال

٢٩ - باب

٢٤٨١ - حدثنا بشر بن هلال الصواف، أخبرنا عبد الوارث بن

سعيد عن يونس عن الحسن بن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لعن عبد الدينار . ولعن عبد الدرهم » .

هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه . وقد روى من غير هذا الوجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم من هذا وأطول .

في التقريب : عبيد سنوطاً بفتح المملة وضم النون ، ويقال ابن سنوطاً أبو الوليد المدني وثقه العجلي من الثالثة انتهى .

(باب)

قوله : (عن يونس) هو ابن عبيد بن دينار العبدى مولاهم أبو عبيد البصرى ثقة فاضل ورع من الخامسة .

قوله : (لعن عبد الدينار) أى طرد وأبعد طالبه الحريص على جمعه ، القائم على حفظه فمكانه لذلك خادمه وعبد . وقال الطيبي : خص العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالأسير الذى لا يجد خلاصاً . ولم يقل مالك الدنيا ولا جامع الدنيا ، ولأن المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة . وقال غيره جعله عبداً لها لشغفه وحرصه فمن كان عبداً لهواه لم يصدق في حقه إياك نعبد ، فلا يكون من اتصف بذلك صديقاً (لعن عبد الدرهم) خصاً بالذكر لانهما أصل أموال الدنيا وحطامها .

قوله : (وقد روى من غير هذا الوجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) أخرجه البخارى في الجهاد والرقاق ، ولفظه في الجهاد : تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة إن أعطى رضى وإن لم يعط سخط الحديث .

٣٠ - باب

٢٤٨٢ - حدثنا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ عَنْ ابْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا ذُئِبَانِ جَائِعَانِ أُرْسِلَا فِي غَنَمٍ بِأَفْسَدَ لَهَا مِنْ حِرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِدِينِهِ » .

(باب)

قوله : (عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة) الأنصاري المدني وهو محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ، ويقال ابن محمد بدل عبد الله ، ومنهم من ينسبه إلى جده لأمه ، فيقول محمد بن عبد الرحمن بن أسعد ابن زرارة وثقه النسائي كذا في تهذيب التهذيب (عن ابن كعب بن مالك الأنصاري) قال الحافظ في التقریب : ابن كعب بن مالك في لعق الأصابع هو عبد الرحمن . وجاء بالشك عبد الله أو عبد الرحمن ، وفي حديث : أرواح الشهداء هو عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب نسب لجده . وفي حديث : ما ذئبان جائعان لم يسم وهو أحد هذين . وكذا في حديث : من طلب العلم وإن امرأة بحت شاة بحجر ، وقيل في هذا الأخير عن ابن كعب عن أخيه . والذي يظهر أنه عبد الرحمن بن كعب انتهى (عن أبيه) أتى كعب بن مالك بن أبي كعب الأنصاري السلمي المدني صحابي مشهور وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا .

قوله (ما) نافية (جائعان) أتى به للبالغة (أرسل) أي خليا وترك (في غنم) أي قطيع غنم (لدينه) متعلق بأفسد . والمعنى إن حرص المرء عليهما أكثر فسادا لدينه المشبه بالغنم لضعفه يحجب حرصه من إفساد الذئبين للغنم . قال الطيبي : ما بمعنى ليس ، وذئبان اسمها . وجائعان صفة له ، وأرسل في غنم الجملة في محل الرفع على أنها صفة بعد صفة ، وقوله بأفسد خبر لما والباء زائدة وهو أفعل تفضيل أي بأشد إفساد والضمير في لها للغنم واعتبر فيها الجنسية فلذا أنث ، وقوله من حرص المرء

هذا حديث حسن صحيح . ويُروى في هذا الباب عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يصح إسنادُهُ .

هو المفضل عليه لاسم التفضيل ، وقوله على المال والشرف يتعلق بالحرص والمراد به الجاه ، وقوله لدينه اللام فيه بيان كما في قوله تعالى (لمن أراد أن يتم الرضاغة) كأنه قيل بأفسد لآى شيء قيل لدينه . ومعناه ليس ذئبان جائعان أرسلتا في جماعة من جنس الغنم بأشد إفساداً لتلك الغنم من حرص المرء على المال والجاه ، فإن إفساده لدين المرء أشد من إفساد الذئبين الجائعين لجماعة من الغنم إذا أرسلتا فيها . أما المال فإفساده أنه نوع من القدرة يحرك داعية الشهوات ويجر إلى التمتع في المباحات فيصير التمتع مألوفاً ، وربما يشتد أنسه بالمال ويعجز عن كسب الحلال فيقتحم في الشهوات مع أنها ملهية عن ذكر الله تعالى ، وهذه لا ينفعك عنها أحد . وأما الجاه فسكرته به إفساداً أن المال يبذل للجاه ولا يبذل الجاه للمال وهو الشرك الحقي ، فيخوض في المراتاة والمداهنة والنفاق وسائر الاخلاق الذميمة ، فهو أفسد وأفسد انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي والدارمي وابن حبان .

قوله : (ويروى في هذا الباب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح إسناده) حديث ابن عمر هذا رواه البزار بلفظ : ما ذئبان ضاريان في حظيرة يأكلان ويفسدان بأضر فيها من حب الشرف وحب المال في دين المرء المسلم . قال المنذرى في الترغيب : إسناده حسن .

وقد صنف ابن رجب الحنبلي جزءاً لطيفاً في شرح حديث كعب بن مالك المذكور في الباب ، وقال فيه بعد ذكره ما لفظه : وروى من وجه آخر عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وأسامة بن زيد وجابر وأبي سعيد الخدري وعاصم بن عدي الأنصاري رضى الله عنهم أجمعين . قال : وقد ذكرت كلهما مع الكلام عليهما في كتاب شرح الترمذى وفي لفظ حديث جابر : ما ذئبان ضاريان يأتمان في غنم غاب رعاؤها بأفسد للناس من حب الشرف والمال لدين المؤمن انتهى .

٣١ - باب

٢٤٨٣ - حدثنا موسى بن عبد الرحمن السكندري ، أخبرنا زيد بن حُبَابٍ ، حدثني المسعودي ، أخبرنا عمرو بن مرة عن إبراهيم ، عن علقمة عن عبد الله قال : « تَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَصِيرٍ فَقَامَ وَقَدْ أَثَّرَ فِي جَنْبِهِ ، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا لَكَ وَطَاءً ، فَقَالَ مَالِي وَلِلدُّنْيَا ، مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ ، ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا » .

(باب)

قوله : (أخبرنا زيد بن حباب) هو أبو الحسين العكلى (حدثني المسعودي) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الكوفي صدوق اختلط قبل موته وضابطه أن من سمع منه ببغداد فبعد الاختلاط من السابعة كذا في التقريب (أخبرنا عمرو بن مرة) هو الجلي المرادي أبو عبد الله الكوفي (عن إبراهيم) هو النخعي .

قوله : (فقام) أى عن النوم (وقد أثر) أى أثر الحصير (لو اتخذنا لك وطاء) بكسر الواو وفتحها ككتاب وسحاب أى فراشاً وكلمة ولو ، تحتل أن تكون للتمنى وأن تكون للشرطية والتقدير لو اتخذنا لك بساطاً حسناً وفراشاً ليناً لكان أحسن من اضطجاعك على هذا الحصير الخشن (مالى للدنيا) قال القارى : ما نافية أى ليس لى ألفة ومحبة مع الدنيا ولا للدنيا ألفة ومحبة معى حتى أرغب لآلها ، وأنبسط عليها وأجمع ما فيها ولذتها أو استفهامية أى أى ألفة ومحبة لى مع الدنيا أو أى شئ لى مع الميل إلى الدنيا أو ميلها إلى فإنى طالب الآخرة وهى ضررتها المضادة لها . قال واللام فى الدنيا مقحمة للتأكيد إن كان الواو بمعنى مع وإن كان للعطف فالتقدير مالى مع الدنيا وما للدنيا معى (استظل تحت شجرة ثم راح وتركها) وجه التشبيه سرعة الرحيل وقلة المسكوت ومن ثم خص الراكب .

وفي الباب عن ابن عمرَ وابن عباسٍ . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٣٢ — بَابُ

٢٤٨٤ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ وَأَبُو دَاوُدَ قَالَا :

أَخْبَرَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ وَرْدَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الرَّجُلُ كُلُّ دَيْنٍ خَلِيلِهِ فَايْتَنظُرْ أَحَدَكُمْ مَنْ يَخَالِلُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

قوله : (وفي الباب عن ابن عمر وابن عباس) ، أما حديث ابن عمر فأخرجه الترمذى فى باب قصر الأمل ، وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد وابن حبان فى صحيحه والبيهقى بنحو حديث عبد الله المذكور فى الباب .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم والضياء المقدسى .

(باب)

قوله : (أخبرنا أبو عامر) العقدى البصرى (وأبو داود) الطيالسى (قالا أخبرنا زهير بن محمد) القميمى (حدثنى موسى بن وردان) العامرى مولاهم أبو عمر المصرى مدنى الأصل صدوق ربما أخطأ من الثالثة .

قوله (الرجل) يعنى الإنسان (على دين خليله) أى على عادة صاحبه وطريقته وسيرته (فليتنظر) أى فليتأمل وليتدبر (من يخالل) من الخالة وهى المصادقة والإخاء ، فمن رضى دينه وخلقه خالاه ومن لا يتجنبه ، فإن الطباع سراقاة والصحبة مؤثرة فى إصلاح الحال وإفساده . قال الغزالى : بحالسة الحريص ومخالطته تحرك الحرص وبحالسة الزاهد ومخالطته تزهده فى الدنيا ، لأن الطباع مجبولة على التشبه والافتداء بل الطبع من حيث لا يدرى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) قال صاحب المشكاة بعد ذكر هذا الحديث : رواه أحمد والترمذى وأبو داود والبيهقى فى شعب الإيمان وقال الترمذى : هذا حديث حسن غريب . وقال النووى لإسناده صحيح انتهى . قال الطيبى : ذكره

٣٣ - باب

٢٤٨٥ - حدثنا سويد ، أخبرنا عبد الله ، أخبرنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أنس بن مالك يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثٌ فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى وَاحِدٌ : يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ ، فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ » .

في رياض الصالحين . وغرض المؤلف من إيراد الإطناب فيه دفع الطعن في هذا الحديث ورفع توهم من توهم أنه موضوع . قال السيوطي : هذا الحديث أحد الأحاديث التي انتقدها الحافظ سراج الدين القزويني على المصاحيح ، وقال إنه موضوع . وقال الحافظ ابن حجر في رده عليه : قد حسنه الترمذي وصححه الحاكم كذا في المرقاة .

(باب)

قوله : (حدثنا سويد) بن نصر بن سويد المروزي (أخبرنا عبد الله) بن المبارك (عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى .
قوله : (يتبع الميت) أى إلى قبره (ثلاث) أى من أنواع الاشياء (فيرجع اثنان) أى إلى مكانهما ويتركاه وحده (ويبقى واحد) أى لا ينفك عنه (يتبعه أهله) أى أولاده وأقاربه وأهل صحبته ومعرفته (وماله) كالعبيد والإماء والدابة والحظيمة . قاله القارى . وقال المظهر : أراد بعض ماله وهو ماله . وقال الطيبي : أتباع الأهل الحقيقية وأتباع المال على الاتساع ، فإن المال حينئذ له نوع تعلق بالميت من التجهيز والتكفين ومونة الغسل والجل والدفن ، فإذا دفن انقطع تعلقه بالسكنية (وعمله) أى من الصلاح وغيره (ويبقى عمله) . قال الحافظ في الفتح : معنى بقاء عمله أنه يدخل معه القبر . وقد وقع في حديث البراء بن عازب الطويل في صفة المسألة في القبر عند أحمد وغيره فقيه : ويأتيه الرجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح فيقول أبشر بالذى يسرك . فيقول : من أنت فيقول : أنا عملك الصالح . وقال في حق الكافر : ويأتيه رجل قبيح الوجه الحديث وفيه بالذى يسوءك وفيه عملك الخبيث انتهى .

هذا حديث حسن صحيح .

٣٤ - باب ما جاء في كراهية كثرة الأكل

٢٤٨٦ - حدثنا سويد ، أخبرنا عبد الله بن المبارك ، أخبرنا إسماعيل بن عياش ، حدثني أبو سلمة الحمصي وحبيب بن صالح ، عن يحيى بن جابر الطائي عن مقدم بن معد يكرب ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ماملأ آدمي وعاء شراً من بطن ، بحسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه ، فإن كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه »

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

(باب ما جاء في كراهية كثرة الأكل)

قوله : (حدثني أبو سلمة الحمصي) اسمه سليمان بن سليم الكلبي الشامي القاضي بحمص ثقة عابد من السابعة (وحبيب بن صالح) الطائي أبو موسى الحمصي ويقال حبيب بن أبي موسى ثقة من السابعة (عن يحيى بن جابر الطائي) أبي عمرو الحمصي القاضي ثقة من السادسة وأرسل كثيراً (عن مقدم بن معد يكرب) بن عمرو الكندي ، صحابي مشهور نزل الشام .

قوله : (ما ملأ آدمي وعاء) أي ظرفاً (شراً من بطن) صفة وعاء ، جعل البطن أولاً وعاء كالوعاء التي تتخذ ظرفاً لحوائج البيت توهيناً لشأنه ثم جعله شر الوعية لأنها استعملت فيما هي له والبطن خلق لأن يتقوم به الصلب بالطعام وامتلاؤه يفضي إلى الفساد في الدين والدنيا فيكون شراً منها (بحسب ابن آدم) مبتدأ أو الباء زائدة أي يكفيه وقوله (أكلات) بضمين خبره نحو قوله بحسبك درهم والاكلة بالضم اللقمة أي يكفيه هذا القدر في سد الرق ولمساك القوة (يقمن) من الإقامة (صلبه) أي ظهره تسمية لكل باسم جزئه ، كناية عن أنه لا يتجاوز ما يحفظه من السقوط ويتقوى به على الطاعة (فإن كان لا محالة) بفتح الميم ويضم ، أي إن كان لابد من التجاوز عما ذكر فلتكن أملاً (فثلث) أي فثلث يجعله

وَوَثَلْتُ لِنَفْسِيهِ .

٢٤٨٧ — حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ نَحْوَهُ
وَقَالَ الْمِقْدَامُ بْنُ مَعَدٍ يَكْرِبُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَذْكُرْ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٥ — بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ

٢٤٨٨ — حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ شَيْبَانَ
عَنْ فِرَاسٍ ، عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « مَنْ يَرَأَى يَرَأَى اللَّهُ بِهِ وَمَنْ يُسَمِعْ يُسَمِعْ اللَّهُ بِهِ » . وَقَالَ : قَالَ

(لَطَاعَمُهُ) أَى مَا كَوَلَهُ (وَثَلْتُ) يَجْعَلُهُ (لَشِرَابِهِ) أَى مَشْرُوبُهُ (وَثَلْتُ) يَدْعُهُ
(لِنَفْسِهِ) بِنَفْتِحِ الْفَاءِ أَى يَبْقَى مِنْ مَلَأَةٍ قَدَرِ الثَّلَاثِ لِيَتِمَّكَنَ مِنَ التَّنَفُّسِ وَيَحْصُلَ لَهُ نَوْعُ
صَفَاءِ وَرَقَةٍ وَهَذَا غَايَةُ مَا اخْتِيرَ الْأَكْلُ وَيَحْرَمُ الْأَكْلُ فَوْقَ الشَّيْعِ . وَقَالَ الطَّبِيبُ
رَحِمَهُ اللَّهُ : أَى الْحَقِّ الْوَاجِبِ أَنْ لَا يَتَجَاوَزَ عَمَّا يَقَامُ بِهِ صَلْبُهُ لِيَتَقَوَّى بِهِ عَلَى طَاعَةِ
اللَّهِ فَإِنْ أَرَادَ الْبَتَّةَ التَّجَاوُزَ فَلَا يَتَجَاوَزُ عَنِ الْقِسْمِ الْمَذْكُورِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهٍ وَالحَاكِمُ
وَقَالَ صَحِيحٌ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ)

قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ الرِّيَاءُ بِكَسْرِ الرَّاءِ وَتَخْفِيفِ التَّحْتَانِيَةِ وَالْمَدُّ وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنَ
الرُّؤْيَةِ وَالْمُرَادُ بِهِ إِيْظَاهَارُ الْعِبَادَةِ لِقَصْدِ رُؤْيَةِ النَّاسِ لَهَا فَيُحْمَدُ وَصَاحِبُهَا ، وَالسَّمْعَةُ
بِضَمِّ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْمِيمِ مُشْتَقَّةٌ مِنْ سَمِعَ وَالْمُرَادُ بِهَا نَحْوُ مَا فِي الرِّيَاءِ ، لَكِنَّهَا تَتَعَلَّقُ
بِحَاسَةِ السَّمْعِ وَالرِّيَاءُ بِحَاسَةِ الْبَصَرِ انْتَهَى . وَقَالَ الْغَزَالِيُّ : الرِّيَاءُ مُشْتَقٌّ مِنَ الرُّؤْيَةِ ،
وَالسَّمْعَةُ مِنَ السَّمَاعِ ، وَلَئِنَّمَا الرِّيَاءُ أَصْلُهُ طَلَبُ الْمَنْزِلَةِ فِي قُلُوبِ النَّاسِ بِإِرَائِهِمْ
الْخِصَالَ الْمَحْمُودَةَ . فَخَدَ الرِّيَاءُ هُوَ إِرَاؤَةُ الْعِبَادَةِ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَالْمُرَائِي هُوَ الْعَابِدُ
وَالْمُرَائِي لَهُ هُوَ النَّاسُ ، وَالْمُرَائِي بِهِ هُوَ الْخِصَالُ الْحَمِيدَةُ . وَالرِّيَاءُ هُوَ قَصْدُ إِيْظَاهَارِ
ذَلِكَ (مَنْ يَرَأَى يَرَأَى اللَّهُ بِهِ) بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ فِي الْفَعْلَيْنِ عَلَى أَنْ مِنْ مَوْصُولَةٍ مُبْتَدَأُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ لَا يَرْحَمِ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ » .

وفى الباب عن جُنْدُبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .

هذا حديثٌ غريبٌ من هَذَا الْوَجْهِ .

والمعنى : من يعمل عملاً ليراه الناس في الدنيا يحازيه الله تعالى به بأن يظهر رياهه على الخلق (ومن يسمع) بتشديد الميم أى من عمل عملاً للسمعة بأن نوه بعمله وشهره ليسمع الناس به ويمتدحوه (يسمع الله به) بتشديد الميم أيضاً أى شهرة الله بين أهل العرصات وفضحه على رؤوس الأشهاد . قال الخطابي : معناه من عمل عملاً على غير إخلاص وإنما يريد أن يراه الناس ويسمعوه جوزى على ذلك بأن يشهره الله ويفضحه ويظهر ما كان يبطه . وقيل من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فإن الله يجعله حديثاً عند الناس الذين أراد ونيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة . ومعنى يرائى به يطلعهم على أنه فعل ذلك لهم لالوجهه ، ومنه قوله تعالى : (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها - إلى قوله - ما كانوا يعلمون) وقيل المراد من قصد بعمله أن يسمعه الناس ويرويه ليعظموه وتعلم منزلته عندهم حصل له ما قصد وكان ذلك جزاءه على عمله ولا ثواب عليه في الآخرة . وقيل : المعنى من سمع بعيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه وسمعه المكروه . وقيل غير ذلك ذكره الحافظ في الفتح قال : وفى الحديث استجباب إخفاء العمل الصالح ، لكن قد يستحب لإظهار من يقتدى به على إرادته الاقتداء به ويقدر ذلك بقدر الحاجة (من لا يرحم الناس لا يرحمه الله) تقدم شرحه في باب رحمه الناس من أبواب البر والصلة .

قوله : (وفى الباب عن جندب وعبد الله بن عمرو) أما حديث جندب فأخرجه الشيخان . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الطبراني عنه مرفوعاً بلفظ : من سمع الناس بعمله سمع الله به مسامع خلقه وصغره وحقره . قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث . رواه الطبراني فى الكبير بأسانيد أحدها صحيح واليقيق انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب من هذا الوجه) وأخرجه أحمد وابن ماجه إلا الفصل الأخير .

٢٤٨٩ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ،
 أَخْبَرَنَا حَيَّوَةُ بْنُ شُرَيْحٍ ، أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ أَبِي الْوَلِيدِ أَبُو عُمَانَ الْمَدَائِنِيُّ ،
 أَنَّ عَقَبَةَ بْنَ مُسْلِمٍ حَدَّثَهُ أَنَّ شَفِيئًا الْأَصْبَحِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَدِينَةَ فَإِذَا
 هُوَ بِرَجُلٍ قَدْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ فَقَالَ مَنْ هَذَا ؟ فَقَالُوا : أَبُو هُرَيْرَةَ ،
 فَدَنَوْتُ مِنْهُ حَتَّى قَعَدْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ يُحَدِّثُ النَّاسَ . فَلَمَّا سَكَتَ وَخَلَا
 قُلْتُ لَهُ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ وَبِحَقِّ لِمَا حَدَّثْتَنِي حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَلْتَهُ وَعَلِمْتَهُ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَفَعَلُ لِأَحَدٍ حَدَّثَكَ حَدِيثًا
 حَدَّثَنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَلْتَهُ وَعَلِمْتَهُ ، ثُمَّ نَشَعَ أَبُو هُرَيْرَةَ
 نَشْعَةً فَكُنَّا قَلِيلًا ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ : لِأَحَدٍ حَدَّثَكَ حَدِيثًا حَدَّثَنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَيْتِ مَا مَعَنَا أَحَدٌ غَيْرِي وَغَيْرُهُ ، ثُمَّ نَشَعَ
 أَبُو هُرَيْرَةَ نَشْعَةً شَدِيدَةً ، ثُمَّ أَفَاقَ وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَقَالَ : أَفَعَلُ لِأَحَدٍ حَدَّثَكَ

قوله : (أن عقبة بن مسلم) التيجيبي المصري القاص لإمام المسجد العتيق بمصر
 ثقة من الرابعة (أن شفيئاً الأصبحي) قال في التقريب شفي بالقاء مصغراً ابن مانع
 بمثناة الأصبحي ثقة من الثالثة أرسل حديثاً فذكره بعضهم في الصحابة خطأ . مات
 في خلافة هشام قاله خليفة انتهى .

قوله : (أنه) أي شفيئاً (فلما سكت) أي عن التحديث (وخلا) أي بقي
 منفرداً (وأسألك بحق وبحق) التكرار للتأكيد والباء زائدة . والمعنى أسألك حقاً
 غير باطل (لما حدثتني حديثاً) كلمة لما هنا بمعنى ألا . قال في القاموس ولما يكون
 بمعنى حين ولم الجازمة وألا ، وإنكار الجوهري كونه بمعنى ألا غير جيد . يقال :
 سألتك كما فعلت أي ألا فعلت ومنه . (إن كل نفس لما عليها حافظ) (وإن كل لما
 جميع لدينا محضرون) انتهى (ثم نشع) بفتح النون والشين المعجمة بعدها غين

حَدِيثًا حَدَّثَنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ مَا مَعَنَا أَحَدٌ غَيْرِي وَغَيْرُهُ ، ثُمَّ نَشَغَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَشَغَةً شَدِيدَةً ، ثُمَّ مَالَ خَارًا حَتَّى وَجَّهَهُ فَأَسْنَدَتْهُ طَوِيلًا ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ : حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَنْزِلُ إِلَى الْعِبَادِ لِيَقْضِيَ بَيْنَهُمْ وَكُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ ، فَأَوَّلُ مَنْ يَدْعُو بِهِ رَجُلٌ جَمَعَ الْقُرْآنَ ، وَرَجُلٌ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ كَثِيرُ الْمَالِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْقَارِيءِ : أَلَمْ أَعْلَمْكَ مَا أُرَزْتُ عَلَى رَسُولِي ؟ قَالَ بَلَى يَا رَبِّ . قَالَ فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا عَمِلْتَ ؟ قَالَ كُنْتُ أَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ كَذَبْتَ ، وَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ كَذَبْتَ ، وَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : بَلْ أَرَدْتُ أَنْ يُقَالَ فَلَانٌ قَارِيءٌ ، فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ . وَيُوتَى بِصَاحِبِ الْمَالِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ : أَلَمْ أَوْسِّعْ عَلَيْكَ حَتَّى لَمْ أَدْعُكَ تَحْتِاجُ إِلَى

معجزة أى شق حتى كاد يغشى عليه أسفاً أو خوفاً قاله المنذرى . وقال الجزرى فى النهاية : الذشح فى الأصل الشيق حتى يكاد يبلغ به الغشى وإنما يفعل الإنسان ذلك تشوقاً إلى شىء فائت وأسفاً عليه ومنه . حديث أبى هريرة أنه ذكر النبى صلى الله عليه وسلم فذشح نشغته أى شق وغشى عليه انتهى (مال خارا) من الخور أى ساقطاً (فأسندته) . قال فى الصراح إسناد تكيه دادن جبزى راجبى (وكل أمة جائية) قال فى القاموس : جثا كدعا ورمى جثواً وجثياً بضمهما جلس على ركبتيه أو قام على أطراف أصابعه انتهى (يدعو) أى الله تعالى (به) الضمير راجع إلى من (رجل جمع القرآن) أى حفظه (قتل) بصيغة المجهول (فماذا عملت) من العمل (فيما علمت) من العلم (كنت أقوم به) أى بالقرآن (آتاء الليل وآتاء النهار) أى ساعاتها . قال الاخفش : واحداها لى مثل معنى ، وقيل واحداها لى نى ولى ولى ولى ، يقال مضى من الليل لى ولى ولى ولى (فقد قيل ذلك) أى ذلك القول لحصل مقصودك وغرضك (ألم أوسع عليك) أى ألم أكثر مالك (حتى

أَحَدٍ ؟ قَالَ بَلَى يَا رَبِّ . قَالَ : فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا آتَيْتُكَ ؟ قَالَ : كُنْتُ أَصِلُ الرَّحِمَ وَأَتَصَدَّقُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ كَذَبْتَ . وَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ لَهُ كَذَبْتَ ، وَيَقُولُ اللَّهُ : بَلْ أَرَدْتُ أَنْ يُقَالَ فُلَانٌ جَوَادٌ وَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ . وَيُؤْتَى بِالَّذِي قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : فِيمَاذَا قُتِلْتَ ؟ فَيَقُولُ أُمِرْتُ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِكَ فَقَاتَلْتُ حَتَّى قُتِلْتُ . فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ كَذَبْتَ ، وَتَقُولُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ كَذَبْتَ ، وَيَقُولُ اللَّهُ : بَلْ أَرَدْتُ أَنْ يُقَالَ فُلَانٌ جَرِيٌّ . فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ . ثُمَّ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتِي فَقَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ : أُولَئِكَ الثَّلَاثَةُ أَوَّلُ خَلْقِ اللَّهِ تُسَعَّرُ بِهِمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ الْوَلِيدُ أَبُو عُثْمَانَ الْمَدَائِنِيُّ : فَأَخْبَرَنِي عُقْبَةُ أَنَّ شَفِيعًا هُوَ الَّذِي دَخَلَ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَأَخْبَرَهُ بِهَذَا . قَالَ أَبُو عُثْمَانَ : وَحَدَّثَنِي الْعَلَاءُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ أَنَّهُ كَانَ سَيِّفًا لِمُعَاوِيَةَ ، قَالَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ ، فَأَخْبَرَهُ بِهَذَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ : قَدْ فُعِلَ بِهِؤْلَاءُ هَذَا فَكَيْفَ يَمُنُّ بَقِي مِنَ النَّاسِ ، ثُمَّ بَكَى مُعَاوِيَةُ بُكَاءً شَدِيدًا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ هَالِكٌ . وَقُلْنَا قَدْ جَاءَنَا هَذَا الرَّجُلُ

لم أدعك) أى لم أتركك من ودع يدع (جواد) أى سخي كريم (جريئ) فعيل من الجرة فهو مهموز ، وقد يدغم أى شجاع (تسعر) من التسعير أى توقد . والحديث دليل على تعليظ تحريم الرياء وشدة عقوبته وعلى الحث على وجوب الإخلاص في الأعمال كما قال تعالى : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) وفيه أن العموما والوارد في فضل الجهاد وإنما هي لمن أراد الله تعالى بذلك مخلصاً ، وكذلك الشأن على العلماء وعلى المنفقين في وجوه الخيرات كله محمول على من فعل ذلك لله تعالى مخلصاً (وحدثنى العلاء بن أبي حكيم) قال في التقريب : العلاء بن أبي حكيم يحنى الشامي سيف معاوية ثقة من الرابعة (قد فعل بهؤلاء) أى القاريء والشهيد والجواد

بَشَرٍ ، ثُمَّ أَفَاقَ مُعَاوِيَةَ وَمَسَحَ عَنْ وَجْهِهِ وَقَالَ : صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ :
 (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا
 فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) .

المذكورين في الحديث (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) يعنى بعمله الذى يعمله
 من أعمال البر . نزلت في كل من عمل عملاً يبتغى به غير الله عز وجل (نوف
 إليهم أعمالهم فيها) يعنى أجور أعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا ، وذلك أن الله
 سبحانه وتعالى يوسع عليهم الرزق ويدفع عنهم المكراه في الدنيا ونحو ذلك (وهم
 فيها لا يبخسون) أى لا ينقصون من أجور أعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا
 بل يعطون أجور أعمالهم كاملة موفورة (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة
 إلا النار وحبط ما صنعوا فيها) أى وبطل ما عملوا في الدنيا من أعمال البر
 (وباطل ما كانوا يعملون) لأنه لغير الله . واختلف المفسرون في المعنى بهذه الآية
 فروى قتادة عن أنس أنها في اليهود والنصارى وعن الحسن مثله . وقال الضحاك
 من عمل عملاً صالحاً في غير تقوى يعنى من أهل الشرك أعطى على ذلك أجراً في
 الدنيا وهو أن يصل رحماً أو يعطى سائلاً أو يرحم مضطراً أو نحو هذا من أعمال
 البر فيعجل الله له ثواب عمله في الدنيا يوسع عليه في المعيشة والرزق ويقر عينه
 فيما حوله ، ويدفع عنه المكراه في الدنيا وليس له في الآخرة نصيب . ويدل على صحة
 هذا القول سياق الآية وهو قوله (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار)
 الآية . وهذه حالة الكافر في الآخرة . وقيل نزلت في المنافقين الذين كانوا يطلبون
 بغزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لأنهم كانوا لا يرجون ثواب
 الآخرة . وقيل إن حمل الآية على العموم أولى فيندرج الكافر والمنافق الذى هذه
 صفته والمؤمن الذى يأتى بالطاعات وأعمال البر على وجه الرياء والسمعة . قال مجاهد
 في هذه الآية هم أهل الرياء وهذا القول مشكل لأن قوله سبحانه وتعالى (أولئك
 الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار) لا يليق بحال المؤمن إلا إذا قلنا إن تلك الأعمال
 الفاسدة والأفعال الباطلة لما كانت لغير الله استحق فاعلمها الوعيد الشديد وهو عذاب
 النار ، كذا في تفسير الخازن

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٣٦ - باب

٢٤٩٠ - حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا الْمُحَارِبِيُّ ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ سَيْفِ الضَّبِّيِّ ، عَنْ أَبِي مَعَانَ الْبَصْرِيِّ ، عَنْ ابْنِ سَيْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جُبِّ الْحَزَنِ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جُبُّ الْحَزَنِ ؟ قَالَ : وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ . قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَنْ يَدْخُلُهُ ؟ قَالَ : الْقَرَاهُونَ الْمُرَاهُونَ بِأَعْمَالِهِمْ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه .

(باب)

قوله : (عن عمار بن سيف) يفتح مهمله وسكون تحية (الضبي) بالمعجمة ثم الموحدة الكوفي ضعيف الحديث ، وكان عابداً من التاسعة (عن أبي معان البصري) في تهذيب التهذيب : أبو معاذ ، ويقال أبو معان وهو أصح ، بصرى عن أنس ومحمد بن سيرين وعنه عمار بن سيف الضبي . وفي الميزان : لا يعرف وفي التقريب : مجهول من السادسة (عن ابن سيرين) الظاهر أنه محمد بن سيرين ، ويحتمل أن يكون أنس بن سيرين .

قوله : (تعوذوا بالله من جب الحزن) قال في المجموع : الجب بالضم البئر غير المطوى وجب الحزن علم وادٍ في جهنم والإضافة فيه كدار السلام إذ فيه السلامة من كل آفة وحزن انتهى (مائة مرة) وفي رواية ابن ماجه أربع مائة مرة (القراءون) قال في القاموس : القراء كزمان الناسك المتعبد كالقاري والمتقري والجمع قراؤون وقراءى انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) في سنده عمار بن سيف وهو ضعيف . أبو معان وهو مجهول كما عرفت ، والحديث أخرجه ابن ماجه أيضاً .

٣٧ - باب

٢٤٩١ - حدثنا محمد بن المثنى ، أخبرنا أبو داود ، أخبرنا أبو سنان الشيباني عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : « قال رجل : يا رسول الله ، الرجل يعمل العمل فيسرُهُ فإذا اطلع عليه أُعْجِبَهُ ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : له أجران : أجر السرِّ وأجر العلانية . » هذا حديث غريب . وقد رواه الأعمش وغيره عن حبيب بن أبي ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم مُرسلاً .

وقد فسّر بعض أهل العلم هذا الحديث : إذا اطلع عليه فأعجبه ، إنما معناه أن يُعْجِبَهُ ثناء الناس عليه بالخير لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنتم شهداء الله في الأرض فيُعْجِبُهُ ثناء الناس عليه لهذا ، فأما إذا أُعْجِبَهُ ليعلم الناس منه الخير ويُكْرَمَ ويُعْظَمَ كَلَى ذَلِكَ فَهَذَا رِيَاءٌ » . وقال بعض أهل العلم : إذا اطلع عليه فأعجبه رجاء أن يعمل بعمله ،

(باب)

قوله : (أخبرنا أبو داود) هو الطيالسي (أخبرنا أبو سنان الشيباني) هو الأصغر ، ويأتى ترجمته وترجمة أبي سنان الأكبر في باب كم وصف أهل الجنة من أبواب صفة الجنة .

قوله : (فيسره) من الإسرار أى فيخفيه (فإذا اطلع) بصيغة المجهول ، وقوله الرجل يعمل إلى قوله أعجبه لإخبار فيه معنى الاستخبار ، يعنى هل تحكم على هذا أنه رياء أم لا (أجر السر) أى لإخلاصه (وأجره العلانية) أى للاقتداء به أو لفرحه بالطاعة وظهورها منه .

قوله : (وقال بعض أهل العلم إذا اطلع عليه فأعجبه رجاء أن يعمل بعمله

فَتَكُونُ لَهُ مِثْلُ أَجُورِهِمْ ، فَهَذَا لَهُ مَذْهَبٌ أَيْضًا .

٣٨ - بَابُ الْمَرْءِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ

٢٤٩٢ - حدثنا أبو هشام الرِّفَاعِيُّ ، أخبرنا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ ، عن أَشْعَثَ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ وَلَهُ مَا اكْتَسَبَ » .

فتكون له مثل أجورهم) وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم : من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها (فهذا له مذهب أيضاً) أى هذا المعنى الثانى أيضاً صحيح يجوز أن يذهب إليه ويختار .

(باب المرء مع من أحب)

قوله : (عن أشعث) بن سوار الكندي النجار الأفرق الأثرم ، صاحب التوابيت ، قاضى الأهواز ضعيف من السادسة .

قوله : (المرء مع من أحب) أى يحشر مع محبوبه ، ويكون رفيقاً لمطلوبه قال تعالى : (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) الآية . وظاهر الحديث العموم الشامل للصالح والطالح ، ويؤيده حديث : المرء على دين خليله كما مر . ففيه ترغيب وترهيب ووعد ووعيد (وله ما اكتسب) وفى رواية البيهقي فى شعب الإيمان : أنت مع من أحببت . ولك ما احتسبت . قال القارى : أى أجر ما احتسبت ، والاحتساب طلب الثواب . وأصل الاحتساب بالشئ الاعتداد به ولعله مأخوذ من الحساب أو الحسب واحتسب بالعمل إذا قصد به مرضاة ربه . وقال النوربشتي : وكلا اللفظين (يعنى احتسب واكتسب) قريب من الآخر فى المعنى المراد منه . قال الطيبي رحمه الله : وذلك لأن معنى ما اكتسب كسب كسباً يعتد به ولا يرد عليه سبب الرياء والسمعة ، وهذا هو معنى الاحتساب لأن الافتعال الاعتال انتهى . ومعنى الحديث أن المرء يحشر مع من أحبه وله أجر ما احتسب فى محبته .

وفي الباب عن عليّ وعبد الله بن مسعود وصفوان بن عسال وأبي هريرة وأبي موسى .

هذا حديث حسن غريب من حديث الحسن البصري عن أنس .

٢٤٩٣ — حدثنا علي بن حنبل ، أخبرنا إسماعيل بن جعفر ، عن حميد عن أنس أنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، متى قيام الساعة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة ، فلما قضى صلاته قال : « أين السائل عن قيام الساعة ؟ فقال الرجل : أنا يا رسول الله . فقال : ما أعددت لها ؟ قال : يا رسول الله ، ما أعددت لها كغير صلاة ولا صوم إلا أنني أحب الله ورسوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : المرء مع من أحب وأنت مع من أحببت ،

قوله : (وفي الباب عن علي وعبد الله بن مسعود وصفوان بن عسال وأبي هريرة وأبي موسى) أما حديث علي فأخرجه الطبراني في الصغير وال الأوسط بإسناد جيد . وأما حديث عبد الله بن مسعود فأخرجه الشيخان . وأما حديث صفوان بن عسال فأخرجه الرمزي في هذا الباب . وأما حديث أبي هريرة فليُنظر من أخرجه وأما حديث أبي موسى فأخرجه البخاري .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو نعيم كما في الفتح .

قوله : (ما أعددت لها) قال الطيبي : سلك مع السائل طريق الأسلوب الحكيم لأنه سأل عن وقت الساعة فقليل له فيم أنت من ذكرها وإنما يهلك أن تهتم بأهبتها ، وتعتنى بما ينفعك عند إرسالها من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة ، أجاب بقوله ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله انتهى (ما أعددت لها كبير صلاة) بالمرحّة . وفي رواية للبخاري كثير صلاة بالمثناة (وأنت مع من أحببت) أي ملحق بهم حتى تكون من زميرهم وبهذا يندفع ليراد أن منازلهم متفاوتة فكيف

فَمَا رَأَيْتُ فَرَحَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَرَحَهُمْ بِهَا . « هذا حديث صحيح » .

٢٤٩٤ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا يحيى بن آدم ، أخبرنا
سفيان عن عاصم ، عن زب بن حبيش ، عن صفوان بن عسال قال : جاء
أعرابي جهوري الصوت فقال : يا محمد ، الرجل يحب القوم ولما يلحق
هو بهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المرء مع من أحب » .
هذا حديث صحيح .

نفسح المعية ؟ فيقال إن المعية تحصل بمجرد الاجتماع في شيء ما ولا يلزم في جميع
الاشياء ، فإذا اتفق أن الجميع دخلوا الجنة صدقت المعية وإن تفاوتت الدرجات
كذا في الفتح (فما رأيت فرح المسلمين بعد الإسلام) أى بعد فرحهم به أو
دخولهم فيه (فرحهم) بفتحات أى كفرهم (بها) أى بتلك الكلمة وهى :
أنت مع من أحببت . وفى رواية للبخارى : قال إنك مع من أحببت . فقلنا ونحن
كذلك ؟ قال نعم ، ففرحنا يومئذ فرحاً شديداً .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي .
قوله : (عن صفوان بن عسال) بمهملتين المرادى صحابي معروف نزل الكوفة .
قوله : (جاء أعرابي جهوري الصوت) أى شديد الصوت وعاليه ، منسوب
إلى جهور بصوته (ولما يلحق هو بهم) قال الحافظ : هى أبلغ فإن النفي لما أبلغ
من النفي لم فيؤخذ منه أن الحكم ثابت ولو بعد اللحاق . ووقع في حديث أنس
عند مسلم : ولم يلحق بعملهم . وفى حديث أبي ذر عند أبي داود وغيره :
ولا يستطيع أن يعمل بعملهم . وفى بعض طرق حديث صفوان بن عسال عند
أبي نعيم ولم يعمل بمثل عملهم وهو يفسر المراد انتهى (المرء مع من أحب) يعنى
من أحب قوماً بالإخلاص يكون من زميرهم وإن لم يعمل عملهم لثبوت التقارب
بينهم ، وربما تؤدي تلك المحبة إلى موافقتهم ، وفيه حث على محبة الصالحين
وإتباعهم رجاء اللحاق بهم والخلاص من النار .

(هذا حديث صحيح) وأخرجه النسائي وصححه ابن خزيمة .

٢٤٩٥ — حدثنا أحمد بن عبدَةَ الضَّبِّي ، أخبرنا حمادُ بن زَيْدٍ عن عاصِمٍ ، عن زَيْدٍ ، عن صَفْوَانَ بنِ عَسَّالٍ ، عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم نحوه حديثِ تَحْمُودٍ .

٣٩ — بابٌ في حُسْنِ الظَّنِّ باللهِ تَعَالَى

٢٤٩٦ — حدثنا أبو كُرَيْبٍ ، أخبرنا وَكِيعٌ ، عن جَعْفَرِ بنِ بُرْقَانَ ، عن يَزِيدِ بنِ الْأَصَمِّ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا دَعَانِي » .

(باب في حسن الظن بالله تعالى)

قوله : (عن جعفر بن برقان) بضم الموحدة وسكون الراء بعدها قاف ، الكلبي ، كنيته أبو عبد الله الرقي صدوق يهم في حديث الزهري من السابعة (عن يزيد بن الأصم) في التقريب يزيد بن الأصم ، واسمه عمرو بن عبيد بن معاوية البكائي أبو عوف ، كوفي نزل الرقة وهو ابن أخت ميمونة أم المؤمنين ، يقال له رؤية ولا يثبت وهو ثقة .

قوله : (أنا عند ظن عبدى بى) أى أنا أعامله على حسب ظنه بى وأفعل به ما يتوقعه منى من خير أو شر ، والمراد الحث على تغليب الرجاء على الخوف وحسن الظن بالله كقوله عليه الصلاة والسلام : لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله . ويجوز أن يراد بالظن اليقين . والمعنى : أنا عند يقينه بى وعلمه بأن مصيره إلى وحسابه على وأن ما قضيت به له أو عليه من خير أو شر لا مرد له . لا معطى لما منعت ولا مانع لما أعطيت ، قاله الطيبي . وقال القرطبي في المفهم : قيل معنى ظن عبد بى ظن الإجابة عند الدعاء ، وظن القبول عند التوبة ، وظن المغفرة عند الاستغفار ، وظن المجازاة عند فعل العباداة بشرطها تمسكاً بصادق وعده قال ويؤيده قوله فى الحديث الآخر : ادعوا لله وأنتم موقنون بالإجابة . قال ولذلك ينبغى للمرء أن يجتهد فى القيام بما عليه ، موقناً بأن الله يقبله ويغفر له

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٠ - بابُ ماجاء في البرِّ والإثمِ .

٢٤٩٧ - حدثنا موسى بن عبد الرحمن الكندي الكوفي ، أخبرنا زَيْدُ بنُ الحُبَابِ ، أخبرنا معاوية بن صالح ، حدثني عبد الرحمن بن جُبَيْرِ ابنِ نُبَيْرٍ الحضرمي عن أبيه عن النّوّاسِ بنِ سَمْعَانَ ، أَنَّ رجلاً سأل رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عَنِ البرِّ والإثمِ ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « البرُّ حُسْنُ الخُلُقِ ، والإثمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطْلِعَ النَّاسُ عَلَيْهِ » .

لأنه وعد بذلك وهو لا يخلف الميعاد فإن اعتقد أو ظن أن الله لا يقبلها وأنها لا تنفعه فهذا هو اليأس من رحمة الله وهو من الكبائر ، ومن مات على ذلك وكل إلى ما ظن كما في بعض طرق الحديث المذكور ، فليظن بي عدى ما شاء . قال : وأما ظن المغفرة مع الإصرار فذلك محض الجهل والغرة ، وهو يجر إلى مذهب المرجئة (وأنا معه إذا دعاني) أى بعلم ، وهو كقوله لئننى معكأ أسمع وأرى . قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه .

(باب ما جاء في البر والإثم)

قوله : (عن النّوّاس) بتشديد الواو ثم مهملة (ابن سمعان) بفتح السين وكسرها ابن خالد الكلبي أو الأنصاري صحابي مشهور سكن الشام .
قوله : (فقال النبي صلى الله عليه وسلم : البر) أى أعظم خصاله أو البر كله بجملا (حسن الخلق) أى مع الخلق .

قال النووي في شرح مسلم : البر يكون بمعنى الصلة وبمعنى اللطف والمبرة وحسن الصحبة والعشرة ، وبمعنى الطاعة ، وهذه الأمور هي مجامع حسن الخلق . وقال الطيبي : قيل فسر البر في الحديث بمعان شتى ، ففسره في موضع بما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب ، وفسره في موضع بالإيمان ، وفي موضع بما يقربك إلى الله ، وهنا يحسن الخلق . وفسر حسن الخلق باحتمال الأذى وقلة الغضب وبسط الوجه وطيب الكلام ، وكلها متقاربة في المعنى (والإثم ما حاك

٢٤٩٨ — حدثنا بُنْدَارٌ ، أخبرنا عبدُ الرحمنِ بنُ مَهْدِيٍّ ، أخبرنا مُعَاوِيَةُ بنُ صَالِحٍ عن عبدِ الرحمنِ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤١ — بابُ ما جاء في الحبِّ في الله

٢٤٩٩ — حدثنا أَحْمَدُ بنُ مَنِيعٍ ، أخبرنا كَثِيرُ بنُ هِشَامٍ ، أخبرنا جَعْفَرُ بنُ بُرْقَانَ ، أخبرنا حَبِيبُ بنُ أَبِي مَرْزُوقٍ عن عَطَاءِ بنِ أَبِي رَبَاحٍ ، عن أَبِي مُسْلِمٍ ائْتَوَلَانِي ، حدثني مُعَاذُ بنُ جَبَلٍ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

في نفسك) أى تحرك فيها وتردد ، وإن بشرح له الصدر ، وحصل في القلب منه الشك ، وخوف كونه ذنباً . وقيل يعنى الإيمان ما أثر قبحه في قلبك أو تردد في قلبك ، ولم ترد أن تظهره لكونه قبيحاً وهو المعنى بقوله : (وكرهت أن يطلع الناس عليه) أى أعيانهم وأماثلهم ، إذ الجنس ينصرف إلى الكامل ، وذلك لأن النفس بطبعها تحب اطلاع الناس على خيرها ، فإذا كرهت للاطلاع على بعض أفعالها فهو غير ما تقرب به إلى الله ، أو غير ما أذن الشرع فيه . وعلم أنه لاخير فيه ولا بر فهو لئلاً لئماً وشر .

قوله : (هذا حديث صحيح حسن) وأخرجه البخارى في الادب المفرد ومسلم في البر والصلة .

(باب ما جاء في الحب في الله)

أى فى ذات الله وجهته لا يشوبه الرياء والهوى ، ومن هنا كما فى قوله تعالى : (والذين جاهدوا فىنا) .

قوله : (أخبرنا كثير بن هشام) الكلابى أبو سهل الرقى نزيل بغداد ، ثقة من السابعة (أخبرنا حبيب بن أبى مرزوق) الرقى ، ثقة فاضل من السابعة .

صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل : الْمُتَجَابُّونَ فِي جَلَالِي لَهُمْ
مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ يَغْطِيهِمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ » . وفي الباب عن أبي الدرداء
وابن مسعود وعبادة بن الصامت وأبي مالك الأشعرى وأبي هريرة .

قوله : (المتجabbون في جلالى) أى لاجل إجلالى وتعظيمى (يغبطهم النبيون)
والشهداء . قال القارى : بكسر الموحدة من الغبطة بالكسر ، وهى تمنى نعمة على
ألا تتحول عن صاحبها ، بخلاف الحسد فإنه تمنى زوالها عن صاحبها . فالغبطة فى
الحقيقة عبارة عن حسن الحال . كذا قيل . وفى القاموس : الغبطة حسن الحال
والمسرة ، فمنها الحقيقى مطابق المعنى اللغوى ، فعنى الحديث يستحسن أحوالهم
الأنبياء والشهداء . قال : وهذا يزول الإشكال الذى تحير فيه العلماء . وقال القاضى :
كل ما يتحلى به الإنسان أو يتعاطاه من علم وعمل فإن له عند الله منزلة لا يشاركه
فيه صاحبه ممن لم يتصف بذلك وإن كان له من نوع آخر ما هو أرفع قدراً وأعز
ذخراً فيغبطه بأن يتمنى أن يكون له مثل ذلك مفهوماً إلى ماله من المراتب
الرفيعة أو المنازل الشريفة ، وذلك معنى قوله : يغبطهم النبيون والشهداء فإن
الأنبياء قد استغرقوا فيما هو أعلى من ذلك من دعوة الخلق وإظهار الحق
وإعلاء الدين وإرشاد العامة والخاصة ، إلى غير ذلك من كليات أشغلتهم عن
العكوف على مثل هذه الجزئيات والقيام بحقوقها ، والشهداء وإن نالوا رتبة
الشهادة وفازوا بالفوز الأكبر ، فلمعلمهم أن يعاملوا مع الله معاملة هؤلاء ، فإذا
رأوهم يوم القيامة فى منازلهم وشاهدوا قربهم وكرامتهم عند الله ، ودوا لو كانوا
ضامين خصالهم فيكونون جامعين بين الحسنتين وفائزين بالمرتبتين . وقيل لأنه لم
يقصد فى ذلك إلى إثبات الغبطة لهم على حال هؤلاء بل بيان فضلهم وعلو شأنهم
وارتفاع مكانهم وتقريرها على أكد وجه وأبانه . والمعنى أن حالهم عند الله
يوم القيامة بمثابة لو غبط النبيون والشهداء يومئذ مع جلالة قدرهم ونباهة أمرهم
حال غيرهم لغبطوهم .

قوله : (وفى الباب عن أبي الدرداء وابن مسعود وعبادة بن الصامت
وأبي مالك الأشعرى وأبي هريرة) أما حديث أبي الدرداء فأخرجه الطبرانى
بإسناد حسن ، وأما حديث ابن مسعود فأخرجه الطبرانى فى الأوسط ، وأما

هذا حديث حسن صحيح . وأبو مسلم الخولاني (اسمه عبد الله بن ثوب) .

٢٥٠٠ — حدثنا الأنصاري ، أخبرنا معن ، أخبرنا مالك عن حبيب

ابن عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن أبي هريرة ، أو عن أبي سعيد
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سبعة يُظلمهم الله في ظله يوم

حديث عبادة بن الصامت فأخرجه أحد بإسناد صحيح ، وأما حديث أبي مالك
الاشعري فأخرجه أحمد وأبو يعلى بإسناد حسن والحاكم ، وقال صحيح الإسناد .
ذكر المنذرى أحاديث هؤلاء الصحابة رضى الله عنهم في ترغيبه ، وأما حديث
أبي هريرة فأخرجه مسلم عنه مرفوعاً : أن الله تعالى يقول يوم القيامة : أين
المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي ، يوم لا ظل إلا ظلي . وله أحاديث أخرى
في هذا الباب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك وأحمد والطبراني والحاكم
والبيهقي بلفظ : قال الله تعالى وجبت محبة المتحابين في والمتجالسين في والمتزاورين
في والمتبازين في .

قوله : (وأبو مسلم الخولاني) الزاهد الشامي (اسمه عبد الله بن ثوب) بضم
المثناة وفتح الواو بعدها موحدة قال في التقریب : وقيل بإشباع الواو وقيل ابن
أثوب وزن أحر ، ويقال ابن عوف ، أو ابن مشكم ويقال اسمه يعقوب بن عوف
ثقة عابد من الثانية ، رحل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يدركه وعاش إلى زمن
يزيد بن معاوية .

قوله : (حدثنا الأنصاري) هو إسحاق بن موسى الخطمي أبو موسى المدني
(عن حفص بن عاصم) بن عمر بن الخطاب العمري ، ثقة من الثالثة .

قوله : (سبعة) أي سبعة أشخاص (يظلمهم الله) أي يدخلهم (في ظله) .
قال عياض : إضافة الظل إلى الله إضافة ملك وكل ظل فهو ملك . قال الحافظ في
الفتح : وكان حقه أن يقول إضافة تشریف ليحصل امتياز هذا على غيره كما قيل
للحكمة بيت الله مع أن المساجد كلها ملكه ، وقيل المراد بظله كرامته وحمايته كما

لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : إِمَامٌ عَادِلٌ ، وَشَابُّ نَشَأَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ كَانَ قَلْبُهُ مُعَلِّقًا بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ فَاجْتَمَعَا

يقال فلان في ظل الملك وهو قول عيسى بن دينار وقواه عياض . وقيل المراد ظل عرشه ويدل عليه حديث سلمان عند سعيد بن منصور بإسناد حسن : سبعة يظلمهم الله في ظل عرشه فذكر الحديث قال : وإذا كان المراد العرش استلزم ما ذكر من كونهم في كنف الله وكرامته من غير عكس فهو أرجح ، وبه جزم القرطبي ويؤيده أيضاً تقييد ذلك بيوم القيامة كما صرح به ابن المبارك في روايته عن عبيد الله بن عمر وهو عند المصنف في كتاب الحدود ، قال : وبهذا يندفع قول من قال المراد ظل طوبى أو ظل الجنة لأن ظلها لما يحصل لهم بعد الاستقرار في الجنة ثم إن ذلك مشترك لجميع من يدخلها ، والسياق يدل على امتياز أصحاب الخصال المذكورة فيرجح أن المراد ظل العرش وروى الترمذى وحسنه من حديث أبي سعيد مرفوعاً أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأقربهم منه مجلساً إمام عادل انتهى (إمام عادل) قال الحافظ : المراد به صاحب الولاية العظمى ويلتحق به كل من ولى شيئاً من أمور المسلمين فعدل فيه ، ويؤيده رواية مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رفعه : إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن ؛ الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا . قال وأحسن ما فسر به العادل الذى يتبع أمر الله بوضع كل شيء في موضعه من غير إفراط ولا تفريط وقدمه في الذكر لعموم النفع به (وشاب) خص الشاب لكونه مظنة غلبة الشهوة لما فيه من قوة الباعث على متابعة الهوى فإن ملازمة العبادة مع ذلك أشد وأدل على غلبة التقوى (نشأ) أى نما وترنى (بعبادة الله) أى لافى معصيته بفورى بظل العرش لدوام حراسة نفسه عن مخالفة ربه (ورجل كان قلبه معلقاً بالمسجد) وفي رواية الشيخين : ورجل قلبه معلق في المساجد وقال الحافظ : ظاهره أنه من التعليقات كأنه شبهه بالشيء المعلق في المسجد كالقنديل مثلاً لإشارة إلى طول الملازمة بقلبه ، وإن كان جسده خارجاً عنه . ويدل عليه رواية الجوزي : كأنما قلبه معلق في المسجد ويحتمل أن يكون من العلاقة وهي شدة الحب ويدل عليه رواية أحمد : معلق بالمساجد وكذا رواية سليمان : من حبها (إذا خرج منه) أى من المسجد (حتى يعود إليه) لأن المؤمن في المسجد كالسماك في

حَتَّى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهُ خَالِيًا فَمَاضَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ
ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ
فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ .

الماء والمنافق في المسجد كالطير في القفص (ورجلان) مثلاً (تحابا) بتشديد الباء
وأصله تحابيا أى اشتراكا في جنس المحبة ، وأحب كل منهما الآخر حقيقة لإظهاراً
فقط (في الله) أى لله أو في مرضاته (فاجتمعا على ذلك) أى على الحب في الله
إن (اجتمعا وتفرقا) أى إن تفرقا يعنى بحفظان الحب في الحضور والغيبة . وقال
الحافظ : والمراد أنهما داما على المحبة الدينية ولم يقطعاها بعارض دنيوى ، سواء
اجتمعا حقيقة أم لا حتى فرق بينهما الموت .

﴿ تذييله ﴾ : عدت هذه الخصلة واحدة مع أن متعاطيها اثنان ، لأن المحبة لا تتم إلا
بائنين أو لما كان المتحابان بمعنى واحد كان عد أحدهما مغنياً عن عد الآخر ، لأن
الغرض عد الخصال لإعد جميع من اتصف بها (ورجل ذكر الله) أى بقلبه من
التذكر أو بلسانه من الذكر (خالياً) أى من الناس أو من الرياء أو عما سوى
الله (ففاضت عيناه) أى فاضت الدموع من عينيه وأسند الفيض إلى العين مبالغة
كأنها هى التى فاضت (ورجل دعتة) امرأة إلى الزنا بها (ذات حسب) قال ابن
الملك : الحسب ما يعده الإنسان من مفاخر آبائه وقيل الخصال الحميدة له ولآبائه
(فقال لى أخاف الله عز وجل) الظاهر أنه يقول ذلك بلسانه ، أما ليزجرها عن
الفاحشة أو ليعتذر إليها ويحتمل أن يقوله بقلبه . قاله عياض قال القرطبي : إنما يصدر
ذلك عن شدة خوف من الله تعالى ومتين تقوى وحياء (ورجل تصدق بصدقة)
نكرها ليشمل كل ما يتصدق به من قليل وكثير ، وظاهرة أيضاً يشمل المندوبة
والمفروضة لكن نقل النووي عن العلماء : أن إظهار المفروضة أولى من إخفائها
(فأخفاها) قال ابن الملك هذا محمول على التطوع لأن إعلان الزكاة أفضل (حتى
لا تعلم) بفتح الميم وقيل بضمها (شماله ما تنفق يمينه) قيل فيه حذف ، أى لا يعلم
من بشماله ، وقيل يراد المبالغة في إخفائها ، وإن شماله لو تعلم لما علمتها قال الحافظ
في الفتح : وقد نظم السبعة العلامة أبو شامة عبد الرحمن بن إسماعيل فقال :

وقال النبي المصطفى إن سبعة يظلمهم الله الكريم بظله

محب عفيف ناشئ متصدق وبالك مصل والإمام بعدله

هذا حديث حسن صحيح .

وهكذا روى هذا الحديث عن مالك بن أنس من غير وجه مثل هذا ،
وشك فيه . وقال عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد . وعبيد الله بن عمر
رواه عن خبيب بن عبد الرحمن ولم يشك فيه فقال عن أبي هريرة .
٢٥٠١ — حدثنا سوار بن عبد الله العنبري ومحمد بن المثنى ، قالا :

ووقع في صحيح مسلم من حديث أبي اليسر مرفوعاً : من أنظر معسراً أو
وضع له أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله وهاتان الخصلتان غير السبعة الماضية ،
فدل على أن العدد المذكور لا مفهوم له . وقد تتع الحفاظ فوجد خلاصاً أخرى
غير الخصال المذكورة ، وأوردناها في جزء سماه معرفة الخصال الموصلة إلى الظلال .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك في موطئه ومسلم
في صحيحه .

قوله : (وهكذا روى هذا الحديث عن مالك بن أنس من غير وجه مثل
هذا وشك فيه وقال عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد) وكذلك أخرجه مالك في
موطئه بالشك وكذلك أخرجه مسلم من طريق مالك (وعبيد الله بن عمر رواه عن
خبيب بن عبد الرحمن ولم يشك فيه فقال عن أبي هريرة) وكذلك روى الشيخان
من طريق عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي
هريرة من غير شك قال الحفاظ : لم تختلف الرواة عن عبيد الله في ذلك ورواية
مالك في الموطأ عن خبيب فقال عن أبي سعيد أو أبي هريرة على الشك ، ورواه
أبو قرة عن مالك ورواه العطف فجعله عنهما وتابعه مصعب الزبيري وشذ في ذلك
عن أصحاب . مالك والظاهر أن عبيد الله حفظه لكونه لم يشك فيه ولكونه من
رواية خاله وجده انتهى .

قوله : (حدثنا سوار بن عبد الله) بن سوار بن عبد الله بن قدامة التيمي
العتبري أبو عبد الله البصري قاضي الرصافة وغيرها ، ثقة من العاشرة غلط من تكلم

أخبرنا يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ عن عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ عن خُبَيْبِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عن حَفْصِ بنِ عَاصِمٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ
حَدِيثِ مَالِكِ بنِ أَنَسٍ بِمَعْنَاهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : « كَانَ قَلْبُهُ مُعَلِّقًا بِالْمَسَاجِدِ .
وقال : ذَاتَ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٢ — بابُ ما جاء في إعلامِ الحبِّ

٢٥٠٢ — حدثنا بُنْدَارٌ ، أخبرنا يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ ، أخبرنا
ثَوْرُ بنُ يَزِيدَ عن حَبِيبِ بنِ عُبَيْدٍ ، عن الْمُقْدَامِ بنِ مَعْدِيكَرِبٍ قال : قال
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُعْلِمْهُ إِيَّاهُ » .
وفي البابِ عن أَبِي ذَرٍّ وَأَنَسٍ . حديثُ الْمُقْدَامِ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ .

فيه (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو القطان (عن عبيد الله بن عمر) هو العمري
(عن خبيب بن عبد الرحمن) بضم المعجمة وهو خال عبيد الله الراوى عنه (عن
حفص بن عاصم) هو جد عبيد الله المذكور لأبيه .
قوله : (ذات منصب) بكسر الصاد : أصل أو شرف أو حسب أو مال
(وجمال) أى مزيد حسن .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والفساني .

(باب ما جاء في إعلامِ الحب)

قوله : (عن حبيب بن عبيد) الرحي أبي حفص الخصى ثقة من الثالثة .
قوله : (إذا أحب أحدكم أخاه) فى الدين (فليعلمه) أى فليخبره ندباً مؤكداً
(إياه) أى أنه يحبه ، وذلك لأنه إذا أخبره بذلك استمال قلبه واجتلب وده ،
فبالضرورة يحبه فيحصل الائتلاف ويزول الاختلاف بين المؤمنين .
قوله : (وفى الباب عن أبي ذر وأنس) ، أما حديث أبي ذر فأخرجه أحمد
والضياء المقدسى ، وأما حديث أنس فأخرجه ابن حبان .

٢٥٠٣ — حدثنا هناد وقتيبة ، قال أخبرنا حاتم بن إسماعيل ،
 عن عمران بن مسلم القصير ، عن سعيد بن سلمان ، عن يزيد بن نعمة الضبي
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا آخا الرجل الرجل فليسأله
 عن اسمه واسم أبيه ومن هو ؟ فإنه أوصل للمودة » . هذا حديث
 غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ولا نعرف ليزيد بن نعمة سمعاً
 آمن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله : (حديث المقدم حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد وأبو
 داود وابن حبان والحاكم وصححه .

قوله : (عن عمران بن مسلم) المنقري القصير البصري صدوق ربما ، وهم ،
 قيل هو الذي روى عن عبد الله بن دينار وقيل بل هو غيره وهو مكي من السادسة
 (عن سعيد بن سليمان) وفي بعض النسخ سعيد بن سليمان قال الحافظ في التقريب :
 سعيد بن سلمان أو ابن سليمان الربعي مقبول من السابعة ، وقال في تهذيب التهذيب
 في ترجمته ذكره ابن حبان في الثقات له في الترمذي حديث واحد يعني حديث يزيد
 ابن نعمة هذا عن يزيد بن نعمة (بضم نون وفتح دال مهملة كذا ضبطه صاحب
 مجمع البحار في المغني (الضبي) بفتح المعجمة وكسر الموحدة مشددة نسبة لضبه
 قبيلة مشهورة .

قوله : (إذا آخا الرجل الرجل) بمد الهمزة من المؤاخاة أى إذا اتخذ أخاً
 في الله (فيسأله عن اسمه) ما هو . . . (ومن هو) أى من أى قبيلة وقوم هو
 (فإنه) أى السؤال عما ذكر (أوصل) أى أكثر وصلة (للمودة) أى للحببة
 في الإخوة .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن سعد في الطبقات .

قوله : (ولا نعرف ليزيد بن نعمة سمعاً من النبي صلى الله عليه وسلم) قال
 في التقريب : يزيد بن نعمة الضبي أبو مودود البصري ، مقبول من الثالثة ولم يثبت
 أن له صحبة . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : أرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم
 حديث إذا آخا الرجل الرجل .

وَيُرَوَّى عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ هَذَا الْحَدِيثِ ،
وَلَا يَصِحُّ إِسْنَادُهُ .

٤٣ - بَابُ كَرَاهِيَةِ الْمِدْحَةِ وَالْمَدَاحِينَ

٢٥٠٤ - حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ ، أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ : قَامَ رَجُلٌ
فَأَثْنَى عَلَى أَمِيرٍ مِنَ الْأَمْراءِ ، فَجَعَلَ الْقَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ يَخْتَوِي وَجْهَهُ
الْتِرَابَ وَقَالَ : أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَخْتَوِيَ فِي وُجُوهِ
الْمَدَاحِينَ الْتِرَابَ .

قوله : (وَيُرَوَّى عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ هَذَا الْحَدِيثِ
وَلَا يَصِحُّ إِسْنَادُهُ) رواه البيهقي في شعب الإيمان ولفظه : إذا آخيت رجلاً فأسأله
عن اسمه واسم أبيه فإن كان غائباً حفظته ، وإن كان مريضاً عدته ، إن مات
شهدته . قال المناوي : وفي إسناده ضعف قليل .

(بَابُ كَرَاهِيَةِ الْمِدْحَةِ وَالْمَدَاحِينَ)

قال في القاموس : مدحه كمنعه مدحاً ومدحه : أحسن الثناء عليه ، كمدحه
وامتدحه ، والمدح والمدحة والامدوحة ما يمدح به انتهى .

قوله : (أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَخْتَوِيَ وَجُوهُ الْمَدَاحِينَ
الْتِرَابَ) قيل يؤخذ التراب ويرمى به في وجه المداح عملاً بظاهر الحديث وقيل
معناه الأمر بدفع المسال إليهم إذ المسال حقير كالتراب بالنسبة إلى العرض في كل
باب ، أي أعطوهم إياه واقطعوا به ألسنتهم لئلا يهجوكم وقيل معناه أعطوهم عطاء
قليلاً فشبهه لقلته بالتراب . وقيل المراد منه أن يخيب المداح ولا يعطيه شيئاً لمدحه
والمراد زجر المداح والحث على منعه من المدح لأنه يجعل الشخص مغروراً
ومتكبراً . قال الخطابي : المداحون هم الذين اتخذوا مدح الناس عادة وجعلوه بضاعة

وفي الباب عن أبي هريرة . هذا حديث حسن صحيح .

وقد روى زائدة عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس .
وحديث مجاهد عن أبي معمر أصح . وأبو معمر اسمه عبد الله بن سخرية .
والمقداد ابن الأسود هو المقداد بن عمرو السكندري ، ويكنى أبا معبد ،
وإنما نسب إلى الأسود بن عبد يغوث لأنه كان تبتناه وهو صغير .

يستأكلون به الممدوح . فأما من مدح الرجل على الفعل الحسن ، والأمر محمود
يكون منه ترغيباً له في أمثاله وتحريضاً للناس على الاقتداء على أشباهه فليس
بمدح . وفي شرح الستة قد استعمل المقداد الحديث على ظاهره في تناول عين التراب
وحثه في وجه المادح وقد يتأول على أن يكون معناه الخيبة والحرمان أي من
تعرض لكم بالثناء والمدح فلا تعطوه واحرموه ، كنى بالتراب عن الحرمان كقولهم :
ما في يده غير التراب وكقوله صلى الله عليه وسلم : إذا جاءك يطلب ثمن الكلب
فاملاً كفه تراباً .

قلت : الأولى أن يحمل الحديث على ظاهره كما حمله عليه رواية المقداد بن
الأسود ، وإلا فالأولى أن يتأول على أن يكون معناه الخيبة والحرمان ، وأما ما سواه
من التأويل ففيه بعد كما لا يخفى والله أعلم . وقال الغزالي : في المدح ست آفات أربع
على المادح واثنتان على الممدوح ، أما المادح فتد يفرط فيه فيذكره بما ليس فيه
فيكون كذاباً ، وقد يظهر فيه من الحب ما لا يعتقده فيكون منافقاً ، وقد يقول
له ما لا يتحققه فيكون مجازفاً ، وقد يفرح الممدوح به وربما كان ظالماً فيعصى
بإدخال السرور عليه ، وأما الممدوح فيحدث فيه كبراً وإعجاباً وقد يفرح
فيفسد العمل .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه الترمذي في هذا الباب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم والبخاري
في الأدب المفرد ، وأبو داود وابن ماجه كذا في المرقاة .

قوله : (وحديث مجاهد عن أبي معمر أصح) لأن حبيب بن أبي ثابت الذي

٢٥٠٥ — حدثنا محمد بن عثمان السكوفي ، أخبرنا عبد الله بن

موسى ، عن سالم الخياط ، عن الحسن ، عن أبي هريرة قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخشوا في أفواه المداحين التراب .
هذا حديث غريب من حديث أبي هريرة .

٤٤ — باب ما جاء في صحبة المؤمنين

٢٥٠٦ — حدثنا سويد بن نصر ، أخبرنا عبد الله بن المبارك ، عن

حيوة بن شريح ، أخبرنا سالم بن غيلان أن الوليد بن قيس التميمي

رواه عن مجاهد ثقة فقيه جليل . وأما يزيد بن أبي زياد الذي رواه عن مجاهد عن ابن عباس فهو ضعف كبير فتغير وصار يتلقن .
قوله : (حدثنا محمد) ابن عثمان بن كرمه السكوفي ثقة من الحادية عشرة (عن سالم) بن عبد الله الخياط البصري نزل مكة ، وهو سالم مولى عكاشة ، وقيل هما اثنان صدوق ساء الحفظ من السادسة .

قوله : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخشوا أى نرمي .
قوله : (هذا حديث غريب من حديث أبي هريرة) وهو منقطع لأن الحسن لم يسمع من أبي هريرة شيئاً .

(باب ما جاء في صحبة المؤمن)

قوله : (أخبرنا سالم بن غيلان) بفتح معجمة وسكون تحتية التميمي المصري ليس به بأس من السابعة (أن الوليد بن قيس) بن الأخرم (التميمي) بضم المنة الموقية ويجوز فتحها وكسر جيم وسكون مائة تحت وحدة وبشدة ياء في الآخر منسوب إلى تميم بن ثوبان بن سليم مقبول من الخامسة . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن أبي سعيد أو عن أبي الهيثم عن أبي سعيد انتهى .

أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ ، قَالَ سَأَلِمُ أَوْ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « لَا تَصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ » . هَذَا حَدِيثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

قوله : (قال سالم أو عن أبي الهيثم عن أبي سعيد) وسياق سند أبي داود هكذا حدثنا عمرو بن عون أنبأنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح عن سالم بن غيلان عن الوليد بن قيس عن أبي سعيد أو عن أبي الهيثم عن أبي سعيد انتهى .
والحاصل : أنه وقع الشك لسالم بن غيلان في أن الوليد بن قيس، حدثه عن أبي سعيد بلا واسطة ، أو حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد .

قوله : (لا تصاحب إلا مؤمناً) أى كاملاً بل مكملًا ، أو المراد منه النهى عن مصاحبة الكفار والمنافقين ، لأن مصاحبتهم مضرة في الدين ، فالمراد بالمؤمن جففس المؤمنين (ولا يأكل طعامك إلا تقي) أى متورع يصرف قوة الطعام إلى عبادة الله والنهي وإن نسب إلى التقي ففي الحقيقة مسند إلى صاحب الطعام ، فهو من قبيل : لا أرى نيك ههنا . فالمعنى لا تطعم طعامك إلا تقيًا . قال الخطابي هذا إنما جاء في طعام الدعوة دون طعام الحاجة وذلك أنه تعالى قال : (ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً) ومعلوم أن أسراهم كانوا كفاراً غير مؤمنين وإنما حذر من صحبة من ليس بتقي ، وزجر عن مخالطته ومؤاكلته لأن المطاعم توقع الألفة ، والمودة في القلوب . وقال الطائي : ولا يأكل نهي لغير التقي أن يأكل طعامه والمراد نهيه عن أن يتعرض لما لا يأكل التقي طعامه من كسب الحرام وتعاطى ما ينفر عنه التقي . فالمعنى لا تصاحب إلا مطيعاً ، ولا تخال إلا تقياً انتهى . قال القاري وهو في غاية من البهاء غير أنه لا يستقيم به وجه الحصر ، فالصواب ما قدمناه .
قلت : الأمر كما قال القاري .

قوله : (هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه) وأخرجه أحمد وأبو داود والدارمي وابن حبان والحاكم وسكت عنه أبو داود والمنذرى . وقال المناوى أسانيدُه صحيحة .

٤٥ - باب في الصبر على البلاء

٢٥٠٧ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا ، وَإِذَا أَرَادَ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُوَفَّى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وبهذا الإسناد عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ عَظَّمَ الْجَزَاءَ مَعَ عَظْمِ الْبَلَاءِ ، وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ ، فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَى ، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ » .

(باب في الصبر على البلاء)

قوله : (عن سعد بن سنان) قال في التقريب سعد بن سنان ، ويقال سنان ابن سعد الكندي المصري ، وصوب الثاني البخاري ، وابن يونس صدوق له أفراد من الخامسة .

قوله : (إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة) أي أسرع (له العقوبة) أي الابتلاء بالمسكاره (في الدنيا) ليخرج منها وليس عليه ذنب ومن فعل ذلك معه فقد أعظم اللطاف به والمنة عليه (أمسك) أي أخر (عنه) ما تستحقه من العقوبة (بذنبه) أي بسببه (حتى يوفى به يوم القيامة) أي حتى يأتي العبد بذنبه يوم القيامة . قال الطبري : يعني لا يجازيه بذنبه حتى يحى في الآخرة متوفر الذنوب وأفيها ، فيستوفي حقه من العقاب .

قوله : (إن عظم الجزاء) أي كثرته (مع عظم البلاء) بكسر المهملة ، وفتح الظاء فيهما ويجوز ضمها مع سكون الظاء فمن ابتلاؤه أعظم لجراؤه أعظم (ابتلاهم) أي اختبرهم بالحن والرضا (فمن رضى) بما ابتلاه به (فله الرضى) منه تعالى وجزيل الثواب (ومن سخط) بكسر الخاء أي كره بلاء الله وفزع ولم يرض بقضائه (فله السخط) منه تعالى وأليم العذاب ، ومن يعمل سوءاً يجز به ، والمقصود الحث على الصبر على البلاء بعد وقوعه لا الترغيب في طلبه للنهي عنه .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه .

٢٥٠٨ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أخبرنا شعبة

عن الأعمش قال : سمعتُ أبا وائلٍ يحدثُ يقولُ قالت عائشةُ : « ما رأيتُ
الوجعَ على أحدٍ أشدَّ منه على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٥٠٩ — حدثنا قتيبة ، أخبرنا شريك عن عاصم ، عن مصعب بن

سعدٍ عن أبيه قال قلتُ : يا رسولَ الله ، أىُّ الناسِ أشدُّ بلاءً ؟ قال : « الأنبياءُ

قوله : (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) الظاهر أن الترمذى حسن الحديث الثانى ولم يحكم على الحديث الأول بشئ مع أنه أيضاً حسن عنده لأن سندهما واحد . وذكر السيوطى الحديث الأول فى الجامع الصغير وعزاه إلى الترمذى والحاكم ، وذكر الحديث الثانى فيه أيضاً وعزاه إلى الترمذى وابن ماجه وذكر المنذرى الحديث الثانى فى الترغيب وقال رواه ابن ماجه والترمذى وقال حديث حسن غريب .

قوله : (سمعت أبا وائل يحدث يقول) كذا فى بعض النسخ ولم يقع فى بعضها لفظ يحدث وهو الظاهر .

قوله : (ما رأيت الوجع) قال الحافظ فى الفتح : المراد بالوجع المرض ، والعرب تسمى كل وجع مرضاً انتهى (منه) أى من الوجع (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى ما رأيت أحداً أشد وجعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائى وابن ماجه .

قوله : (أى الناس أشد) أى أكثر وأصعب (بلاء) أى محنة ومصيبة (قال الأنبياء) أى هم أشد فى الابتلاء لأنهم يتلذذون بالبلاء كما يتلذذ غيرهم بالنعاء ، ولأنهم لو لم يبتلوا لتوهم فىهم الألوهية ، وليتوهم على الأمة الصبر على البلية .

ثُمَّ الْأُمْتَلُ فَلَا أُمْتَلُ ؛ يُدْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ ، فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ
صُلْبًا اشْتَدَّ بَلَاؤُهُ ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ ابْتُلِيَ عَلَى قَدَرِ دِينِهِ ، فَمَا يَبْرَحُ
الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتْرُكَهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ وَمَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ .
هذا حديث حسن صحيح .

ولأن من كان أشد بلاء كان أشد تضرعاً والتجاء إلى الله تعالى (ثم الامثل
فلا امثل) قال الحافظ : الامثل أفعل من المثالة والجمع أمائل وهم الفضلاء . وقال
ابن الملك : أى الأشرف فالأشرف والأعلى فالأعلى رتبة ومنزلة . يعنى من هو
أقرب إلى الله بلاءه أشد ليكون ثوابه أكثر قال الطيبي : ثم فيه للتراخي في الرتبة
والفاء للتعاقب على سبيل التوالى تنزلاً من الأعلى إلى الأسفل واللام في الانبياء
للجنس . قال القارى : ويصح كونها للاستغراق إذ لا يخلو واحد منهم من عظيم
محنة وجسيم بلية بالنسبة لأهل زمنه ، ويدل عليه قوله : (يبتلى الرجل على حسب
دينه) أى مقداره ضعفًا وقوة ونقصًا وكلاً . قال الطيبي : الجملة بيان للجملة الأولى
واللام في الرجل للاستغراق في الاجتناس المتوالية (فإن كان) تفصيل للابتلاء
وقدره (فى دينه صلباً) بضم الصاد المهملة أى قوياً شديداً وهو خبر كان واسمه
ضمير راجع والجار متعلق بالخبر (اشتد بلاءه) أى كنية وكيفية (وإن كان فى
دينه رقة) أى ذا رقة ويحتمل أن يكون رقة اسم كان أى ضعف ولين . قال الطيبي :
جمل الصلابة صفة له والرقة صفة لدينه مبالغة وعلى الأصل . قال القارى : وكان الأصل
فى الصلب أن يستعمل فى الجثث وفى الرقة أن تستعمل فى المعانى ، ويمكن أن يحمل على
التفنن فى العبارة انتهى (ابتلى على قدر دينه) أى ببلاء هين سهل ، وللبلاء فى مقابلة
النعمة ، فمن كانت النعمة عليه أكثر فبلاءه أغزر (فما يبرح البلاء) أى ما يفارق أو
ما يزال (بالعبد) أى الإنسان (حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه خطيئة)
كنساية عن خلاصه من الذنوب ، فسكانه كان محبوساً ثم أطلق وخلي سبيله يمشى ما
عليه بأس .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والدارمى والنسائى
فى الكبرى وابن ماجه وابن حبان والحاكم كذا فى الفتح .

٢٥١٠ — حدثنا محمد بن عبد الأعلى ، أخبرنا يزيد بن زريع ،

عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وولده وماله حتى يلقى الله وما عليه خطيئة » .

هذا حديث حسن صحيح .

وفي الباب عن أبي هريرة وأخت حذيفة بن اليمان .

قوله : (ما يزال البلاء بالمؤمن) أى ينزل بالمؤمن الكامل (والمؤمنة) الواو بمعنى أو بدليل لإفراد الضمير فى نفسه وماله وولده ، ووقع فى المشكاة بالمؤمن أو المؤمنة . قال القارى : أو للتنويع ووقع فى أصل ابن حجر بالواو ، فقال الواو بمعنى أو بدليل لإفراد الضمير وهو مخالف للنسخ المصححة والأصول المعتمدة (وولده) بفتح الواو واللام وبضم فسكون أى أولاده (حتى يلقى الله) أى يموت (وما عليه خطيئة) بالهمزة والإدغام أى وليس عليه سيئة لأنها زالت بسبب البلاء .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك فى الموطأ عنه مرفوعاً بلفظ : ما يزال المؤمن يصاب فى ولده وخاصته حتى يلقى الله وليست له خطيئة . وأخرجه أيضاً أحمد وابن أبي شيبة بلفظ : لا يزال البلاء بالمؤمن حتى يلقى الله وليس عليه خطيئة ، كذا فى الفتح . وقال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر حديث أبي هريرة هذا : رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ، والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وأخت حذيفة بن اليمان) أما حديث أبي هريرة فأخرجه البخارى . وأما حديث أخت حذيفة بن اليمان فأخرجه النسائى وصححه الحاكم . وأخت حذيفة اسمها فاطمة بنت اليمان صرح به الحافظ فى الفتح .

٤٦ - باب ما جاء في ذهاب البصر

٢٥١١ - حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي ، أخبرنا عبد العزيز

ابن مسلم ، أخبرنا أبو ظلال عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يقول إذا أخذت كريمتي عني في الدنيا لم يكن له جزاء عني إلا الجنة » .

وفي الباب عن أبي هريرة وزيد بن أرقم . هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه . وأبو ظلال اسمه هلال .

٢٥١٢ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا عبد الرزاق ، أخبرنا

سفيان عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله عز وجل : من أذهب حبيتي فصبر

(باب ما جاء في ذهاب البصر)

قوله : (إن الله يقول إذا أخذت كريمتي عني) أي أعمت عني الكريمتين عليه وإنما سميتا بها لأنه لا أكرم عند الإنسان في حواسه منها (لم يكن له جزاء عني إلا الجنة) أي دخولها مع السابقين أو بغير عذاب ، لأن العمى من أعظم البلاء ، وهذا قيده في حديث أبي هريرة الآتي بما إذا صبر واحتسب .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وزيد بن أرقم) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الترمذي في هذا الباب وأما حديث زيد بن أرقم فأخرجه البزار من رواية جابر الجعفي بلفظ : ما ابتلى عبد بعد ذهاب دينه بأشد من ذهاب بصره ومن ابتلى ببصره فصبر حتى يلقى الله اتى الله تبارك وتعالى ولا حساب عليه . قال الحافظ في الفتح وأصله عند أحمد بغير لفظه بسند جيد انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) وأخرجه البخاري ولفظه : إن الله قال إذا ابتليت عني بحبيتي فصبر عودته منها الجنة بريد عني .

قوله : (من أذهب حبيتي) بالثنية قال الحافظ وقد فسرهما آخر الحديث

وَاحْتَسَبَ لَمْ أَرْضَ لَهُ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ .

وفي الباب عن عِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

بقوله يريد عينيه والمراد بالحبيبتين المحبوبتان ، لأنها أحب أعضاء الإنسان إليه لما يحصل له بفقدهما من الأسف على فوات رؤية ما يريد رؤيته من خير فيسر به أو شر فيجتنبه (فصبر واحتسب) قال الحافظ المراد أنه يصبر مستحضراً ما وعد الله به الصابر من الثواب ، لا أن يصبر مجرداً عن ذلك لأن الأعمال بالنيات وابتلاء الله عبده في الدنيا ليس من سخطه عليه ، بل إما لدفع مكروه أو لسكفارة ذنوب أو لرفع منزلة ، فإذا تلقى ذلك بالرضا تم له المراد . وإلا يصير كما جاء في حديث سلمان : إن مرض المؤمن يحبه الله له كفارة ومستعتبا ، وإن مرض الفاجر كالبعير عقله أهله ثم أرسلوه فلا يدرى لم عقل ولم أرسل . أخرجه البخاري في الأدب المفرد . وقوفاً انتهى (لم أرض له ثواباً دون الجنة) قال الحافظ : وهذا أعظم العوض لأن الالتذاذ بالبصر يفنى بفناء الدنيا ، والالتذاذ بالجنة باق ببقائها وهو شامل لكل من وقع له ذلك بالشرط المذكور ، ووقع في حديث أبي أمامة فيه قيد آخر أخرجه البخاري في الأدب المفرد بلفظ : إذا أخذت كريمتيك فصبرت عند الصدمة واحتسبت . فأشار إلى أن الصبر النافع هو ما يكون في وقوع البلاء فيفوض ويسلم وإلا فتنى تضجر وتفاق في أول وهلة ثم يئس فيصبر لا يكون حصل المقصود . وقد مضى حديث أنس في الجنائز : لما الصبر عند الصدمة الأولى . وقد وقع في حديث العرياض فيما صححه ابن حبان فيه بشرط آخر ولفظه : إذا سلمت من عبدي كريمتيه وهو بها ضنين لم أرض له ثواباً دون الجنة إذا هو حمدني عليهما . ولم أر هذه الزيادة في غير هذه الطريق ، وإذا كان ثواب من وقع له ذلك الجنة ، فالذي له أعمال صالحة أخرى يزداد في رفع الدرجات انتهى .

قوله : (وفي الباب عن عرياض بن سارية) أخرجه ابن حبان في صحيحه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن حبان في صحيحه بلفظ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يذهب الله بحبيتي عبد فيصبر ويحتسب إلا أدخله الله الجنة .

٢٥١٣ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّازِيُّ وَيُوسُفُ بْنُ مُوسَى الْقَطَّانُ الْبَغْدَادِيُّ قَالَا ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَغْرَاءَ أَبُو زُهَيْرٍ ، عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَوْذُ أَهْلُ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرُصَتْ فِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِضِ » . هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه بهذا الإسناد إلا من هذا الوجه . وقد روى بعضهم هذا الحديث عن الْأَعْمَشِ عن طَلْحَةَ ابْنِ مُصَرِّفٍ عن مَسْرُوقٍ شَيْئًا مِنْ هَذَا .

قوله : (ويوسف بن موسى) بن راشد القطان البغدادى أبو يعقوب الكوفى نزىل الرى ثم بغداد ، صدوق من العاشرة (أخبرنا عبد الرحمن بن مغراء) كذا فى لسخ الترمذى بالمد . وكذا فى تهذيب التهذيب . والخلاصة ولكن ضبطه الحافظ فى التقريب بالقصر ، فقال عبد الرحمن بن مغراء بفتح الميم وسكون المعجمة ثم راء مقصوراً الدوسى (أبو زهير) بالتصغير ، السكوفى نزىل الرى ، صدوق تكلم فى حديثه عن الأعمش من كبار التاسعة .

قوله : (يوذ) أى يتمنى (أهل العافية) أى فى الدنيا (يوم القيامة) ظرف يوذ (حين يعطى) على البناء المفعول (الثواب) مفعول ثان ، أى كثير أو بلا حساب لقوله تعالى : (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) . (قرضت) بالتخفيف ويحتمل التشديد المبالغة والتأكيد أى قطعت (فى الدنيا) قطعة (بالمقاريض) جمع المقرض ليجدوا ثواباً كما وجد أهل البلاء . قال الطبرى : الود محبة الشيء وتمنى كونه له ويستعمل فى كل واحد من المعنيين من المحبة والتمنى . وفى الحديث هو من المودة التى هى بمعنى التنى وقوله : لو أن الخ نزل منزلة مفعول يوذ كأنه قيل يوذ أهل العافية ما يلزم لو أن جلودهم كانت مقرضة فى الدنيا وهو الثواب الماعطى . قال ميرك : ويحتمل أن مفعول يوذ الثواب على طريق التنازع . وقوله لو أن جلودهم حال أى متمنين أن جلودهم الخ أو قائلين لو أن جلودهم على طريقة الالتفات من التكلم إلى الغيبة .

قوله : (هذا حديث غريب) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث :

٢٥١٤ - حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ،
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ ، قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْ أَحَدٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ . قَالُوا
وَمَا نَدَامَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونَ أَرْزَادًا ،
وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونَ نَزْعًا » . هَذَا حَدِيثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ
مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَيَحْيَى بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ شُعْبَةُ .

٢٥١٥ - حدثنا سُوَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ
عُبَيْدِ اللَّهِ ، قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

رواه الترمذى وابن أبى الدنيا من رواية عبد الرحمن بن مغراء وبقيّة رواة ثقات .
وقال الترمذى حديث غريب ورواه الطبرانى فى الكبير عن ابن مسعود موقوفاً
عليه ، وفيه رجل لم يسم انتهى .

قوله : (أخبرنا يحيى بن عبيد الله) بن عبد الله بن موهب ، النخعي المديني
متروك والخش الحاكم فرماه بالوضع من السادسة (قال سمعت أبى) أى عبيد الله
بن عبد الله بن موهب النخعي المديني مقول من الثالثة .

قوله : (ما من أحد يموت إلا ندم) بكسر الدال أى تأسف واغتم فعلى كل
أحد أن يقتنم الحياة قبل الممات وأن يستبق الخيرات قبل الوفاة (قالوا وما ندامته)
أى وما وجه تأسف كل أحد (إن كان محسناً ندم أن لا يكون أزداد) أى خيراً
من عمله (وإن كان مسيئاً ندم أن لا يكون نزع) أى أقلع عن الذنوب ونزع نفسه
عن ارتكاب المعاصى وتاب وصلح حاله .

قوله : (هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه) وهو ضعيف (ويحيى بن
عبيد الله قد تكلم فيه شعبة) قال فى تهذيب التهذيب : قال على بن المديني سألت
يحيى يعنى ابن سعيد عن يحيى بن عبيد الله فقال : قال شعبة رأيت يصى صلاة

صلى الله عليه وسلم : « يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمانِ رِجالٌ يَخْتَلُونَ الدُّنيا بالدِّينِ ،
يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ جُلُودَ الضَّانِ مِنَ اللَّينِ ، أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَى مِنَ السُّكَّرِ
وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الذُّبابِ . يَقُولُ اللهُ أَيْ تَغْتَرُونَ أَمْ عَلَى تَجَرُّتُون ؟ فَبِى
حَلَفْتُ لَا بَعَثَنَّا عَلَى أُولَئِكَ مِنْهُمْ فِتْنَةً تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا » .

لا يقيمها فتركت حديثه ، وذكر الحافظ فيه جروح أئمة الحديث فإن شئت
الوقوف عليها فارجع إليه .

قوله : (يختلون الدنيا بالدين) أى يطلبون الدنيا بعمل الآخرة ، يقال ختله
يختله ويختله ختلا وختلانا : إذا خدعه وراوغه ، وختل الذئب الصيد إذا تخفى
له (يلبسون للناس جلود الضأن من اللين) كناية عن إظهار اللين مع الناس . وقال
القارى : المراد بجلود الضأن عيناها أو ما عليها من الصوف وهو الأظهر . فالمعنى
أنهم يلبسون الأصواف لبطهم الناس زهاداً وعباداً تاركين الدنيا راغبين فى
العقبى . وقوله من اللين : أى من أجل إظهار التلين والتلطاف والتسكن والتكشف
مع الناس وأرادوا به فى حقيقة الأمر التلق والتواضع فى وجوه الناس ليصيروا
مرغبين لهم ومعتقدين لأحواهم ، انتهى (أحلى من السكر) بضم السين المهملة
وتشديد الكاف معرب شكر (وقلوبهم قلوب الذئاب) أى مسودة شديدة فى
حب الدنيا والجاه (أبى تغترون) الهمزة للاستفهام أى أبجلى وإمهالى تغترون ؟
والاغترار هنا عدم الخوف من الله ، وإهمال التوبة ، والاسترسال فى المعاصى
والشهوات (أم على تجترون) ؟ أم منقطعة اضرب إلى ما هو أشنع من الاغترار
بأنه أى تعملون الصالحات ليعتقد فيكم الصلاح فيجلب إليكم الأموال وتخدمون
(فى حلفت) أى بعظمتى وجلالى لا بغير ذلك (لا بعثن) من البعث أى لاسلطان
ولأقضية (على أولئك) أى الموصوفين بما ذكر (منهم) أى بما بينهم بتسليط
بعضهم على بعض (فتنة تدع الحليم) أى ترك العالم الحازم فضلا عن غيره
(حيراناً) كذا فى النسخ الحاضرة بالتنوين . وذكر المنذرى هذا الحديث فى الترغيب
نقلا عن الترمذى وفيه حيران بغير التنوين وكذلك فى المشكاة وهو الظاهر أى
حال كونه متحيراً فى الفتنة لا يقدر على دفعها ولا على الخلاص منها لا بالإقامة

وفي الباب عن ابن عمر .

٢٥١٦ — حدثنا أحمد بن سعيد الدارمي ، حدثنا محمد بن عباد ، أخبرنا حاتم بن إسماعيل ، أخبرنا حمزة بن أبي محمد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : لَقَدْ خَلَقْتُ خَلْقًا أَلَسْتَهُمْ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَقُلُوبُهُمْ أَمَرُّ مِنَ الصَّبْرِ ، فَبَيَّحَلَّتْ لَأَتِيحَتَهُمْ فِتْنَةٌ تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا ، فَبَيَّغْتَرُونَ أَمْ عَلَىٰ يَحْيَتَرُونَ » .

فيها ولا بالفرار منها . قال الأشرف : من في منهم يجوز أن يكون للتبيين بمعنى الذين والإشارة إلى الرجال ، وتقديره على أولئك الذين يختلون الدنيا بالدين وأن يجعل متعلقاً بالفتنة أى لا يمتن على الرجال الذين يختلون الدنيا بالدين فتنة ناشئة منهم كذا في المراقبة . وهذا الحديث أيضاً ضعيف لأن في سنده أيضاً يحيى ابن عبيد الله .

قوله : (وفي الباب عن ابن عمر) أخرجه الترمذى بعد هذا .

قوله : (حدثنا أحمد بن سعيد) بن صخر الدارمي أبو جعفر السرخسى ثقة حافظ من الحادية عشرة (حدثنا محمد بن عباد) بن الزبرقان المكي نزيل بغداد صدوق يهيم من العاشرة (أخبرنا حمزة بن أبي محمد) المديني ضعيف من السابعة كذا في التقريب ، وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته له في الترمذى حديث واحد في خلق قوم ألسنتهم أحلى من العسل . قال أبو حاتم ضعيف الحديث منكر الحديث لم يرو عنه غير حاتم انتهى .

قوله : (لقد خلقت خلقاً) أى من الآدميين (ألسنتهم أحلى من العسل) فيها بالقون ويداھنون (وقلوبهم أَمَرُّ من الصبر) قال في القاموس : الصبر كسكتف ولا يسكن إلا في ضرورة شعر عصاره شجر مرأى فيها يمحرون وينافقون (لأنيحهم) بمشاة فوقية فمناة تحية خاء مهملة فنون أى لا قدرن لهم من أناس له كذا أى قدر له وأنزل به (فتنة) أى ابتلاء وامتحاناً (تدع الحليم) بفتح الدال أى تركه (منهم حيراناً) أى ترك العاقل منهم متحيراً ، لا يمكنه دفعها ، ولا كف شرها . (فبي يغترون) بتقدير همزة الاستفهام .

هذا حديث حسن غريب من حديث ابن عمر لانعرفه إلا من هذا الوجه .

٤٧ - باب ماجاء في حفظ اللسان

٢٥١٧ - حدثنا صالح بن عبد الله ، أخبرنا ابن المبارك ، وحدثنا
سويد بن نصر ، أخبرنا عبد الله بن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله
ابن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة ، عن عقبة بن عامر
قال : قلت يا رسول الله ، ما النجاة ؟ قال : « أملك عليك لسانك وليسعك »

قوله : (هذا حديث حسن غريب) ذكر المنذرى في الترغيب هذا الحديث
ونقل تحسين الترمذى وأقره .

اعلم أن حديث ابن عمر هذا وحديث أبي هريرة الذي قبله ، لامناسبة لهما
بباب ذهاب البصر ، ولعله سقط قبلهما باب يناسب هذين الحديثين .

(باب ماجاء في حفظ اللسان)

قوله : (عن عقبة بن عامر) الجهني صحابي مشهور اختلف في كنيته على سبعة
أقوال أشهرها أبو حماد ولى إمرة مصر لمعاوية ثلاث سنين وكان فقيهاً فاضلاً .

قوله : (ما النجاة) أى ما سببها (قال أملك عليك لسانك) أمر من الملك .
قال فى القاموس : ملكه يملكه ملكاً مثله احتواه قادراً على الاستبداد به وأملكه
الشيء وملكه إياه تملكاً بمعنى انتهى . قال للطيبى أى أحفظه عما لاخير فيه . وقال
صاحب النهاية : أى لا نجره إلا بما يكون لك لا عليك . وقال القارى فى المرقاة :
وقع فى النسخ المصححة يعنى من المشكاة أملك بصيغة المزيدة مضبوطة انتهى .

قلت : الظاهر من حيث المعنى هو أملك من الثلاثى المجرد ، وأما أملك من باب
الافعال فلا يستقيم معناه هنا إلا بتكلف (وليسعك) بكسر اللام أمر من وسع
يسع . قال الطيبى : الأمر فى الظاهر وارد على البيت وفى الحقيقة على المخاطب أى
تعرض لما هو سبب للزوم البيت من الاشتغال بالله والموانسة بطاعته والخلو

بَيْتِكَ وَابْنِكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ . هذا حديثٌ حسنٌ .

٢٥١٨ — حدثنا محمد بن موسى البصري ، أخبرنا حماد بن زيد

عن أبي الصهباء عن سعيد بن جبير عن أبي سعيد الخدري رفعه قال :
إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تُكْفِّرُ اللِّسَانَ فَيَقُولُ : اتَّقِ اللَّهَ
فِينَا فَإِنَّمَا نَحْنُ بِكَ ، فَإِنْ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمَّنا ، وَإِنْ اعْوَجَجَتْ اعْوَجَجَّنا .

عن الأغيار (وابلك على خطيئتك) قال الطيبي من بكى معنى الندامة وعداه يعلى
أى اندم على خطيئتك باكياً .

قوله : (هذا حديث حسن) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا
للحديث رواه أبو داود والترمذى وابن أبى الدنيا فى العزلة وفى الصمت والبهيق
فى كتاب الزهد وغيره كلهم من طريق عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم
عن أبى أمامة عنه . وقال الترمذى : حديث حسن غريب انتهى .

قوله : (عن أبى الصهباء) قال فى تهذيب التهذيب : أبو الصهباء الكوفي عن
سعيد بن جبير عن أبى سعيد الخدري رفعه : إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا
تُكْفِرُ اللِّسَانَ الحديث . وعنه حماد بن زيد وغيره ذكره ابن حبان فى الثقات
انتهى . وقال فى التقريب مقبول من السادسة .

قوله : (إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ) أى دخل فى الصباح (فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ) جمع عضو
كل عظم وافر بلحمه (كُلَّهَا) تأكيد (تُكْفِرُ اللِّسَانَ) بتشديد الفاء المكسورة ،
أى تتذلل وتتواضع له من قولهم كفر اليهودى إذا خضع مطاطاً رأسه وانحنى
لتعظيم صاحبه كذا قيل . وقال فى النهاية : التكفير هو أن ينحني الإنسان ويطأطئ
رأسه قريباً من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه (فَيَقُولُ) أى الأعضاء
له حقيقة أو هو مجاز بلسان الحال (اتَّقِ اللَّهَ فِينَا) أى خفه فى حفظ حقوفنا
(فَإِنَّمَا نَحْنُ بِكَ) أى نعلق ونستقيم ونعوج بك (فَإِنْ اسْتَقَمَّتْ) أى اعتدلت
(اسْتَقَمَّنا) أى اعتدلنا تبعاً لك (وَإِنْ اعْوَجَجَتْ) أى ملت عن طريق الهدى
(اعْوَجَجَّنا) أى ملنا عنه اقتداءً بك . قال الطيبي : فإن قلت : كيف التوفيق بين

٢٥١٩ - حدثنا هَنَّادٌ، أخبرنا أبو أُسَامَةَ عن حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ نَحْوَهُ ولم يَرْفَعَهُ . وهذا أَصَحُّ من حديثِ مُحَمَّدِ بْنِ مُوسَى .
هذا حديثٌ لا نعرفه إلا من حديثِ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ . وقد رَوَاهُ غَيْرُهُ وَاحِدٌ عن حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ ولم يَرْفَعُوهُ .

٢٥٢٠ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنَعَانِيُّ ، أخبرنا مُعَمَّرُ بْنُ عَلِيٍّ الْمُقَدَّسِيُّ عن أَبِي حَازِمٍ عن سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ يَتَوَكَّلْ لِي مَا بَيْنَ أَيْدِيهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَتَوْكُلْ لَهُ »

هذا الحديث مرين قوله صلى الله عليه وسلم : إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب . قلت : اللسان ترجمان القلب وخليفته في ظاهر البدن ، فإذا أسند إليه الأمر يكون على سبيل المجاز في الحكم ، كما في قولك : شفي الطبيب المريض . قال الميداني في قوله : المرء بأصغره ؛ يعني بهما القلب واللسان . أى يقوم وبكل معانيه بهما وأنشد لزهير .

وكان ترى من صامت لك معجب زيادته أو نقصه في التكلم لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق إلا صورة اللحم والدم . انتهى قوله : (هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث حماد بن زيد) وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه والبيهقي في شعب الإيمان وابن أبي الدنيا .

قوله : (أخبرنا عمر بن علي) بن عطاء بن مقدم المقدمي أصري أصله واسطى ثقة ، وكان يدلس شديداً من الثامنة .

قوله : (من يتوكل لي) بالجزم على أن من شرطية . قال في النهاية : توكل بالأمر إذا ضمن القيام به . وقيل هو بمعنى تكفل انتهى . وفي رواية للبخاري : من يضمن لي . قال الحافظ : بفتح أوله وسكون الضاد المعجمة والجزم من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فأطلق الضمان وأراد لازمه . وهو أداء الحق الذي عليه . فالعنى من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال انتهى (ما بين لحييه) بفتح

بِالْجَنَّةِ .» . وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس .

هذا حديث حسن صحيح غريب .

٢٥٢١ — حدثنا أبو سعيد الأشج ، أخبرنا أبو خالد الأحمر عن ابن
تجلان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« مَنْ وَقَاهُ اللَّهُ شَرَّ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَشَرَّ مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ » .

هذا حديث حسن صحيح . وأبو حازم الذي روى عن سهل بن سعد ،
هو أبو حازم الزاهد مدني واسمه سلمة بن دينار . وأبو حازم الذي روى

اللام وسكون الحاء والثنية هما العظمان اللذان ينبت عليهما الأسنان علواً وسفلاً .
قال الحافظ : والمراد بما بين اللحيين اللسان وما يتأني به النطق ، وبما بين الرجلين
الفرج . وقال ابن بطلان : دل الحديث على أن أعظم البلاء على المرء في الدنيا لسانه
وفرجه ، فمن وفى شرهما وفى أعظم الشر انتهى ما في الفتح (أتوكل له) بالجزم جواب
الشرط وهو من باب المقابلة (بالجنة) أى دخولها أولاً أو درحاتها العالية .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس) . أما حديث أبي هريرة
فأخرجه الترمذي في هذا الباب ، وأما حديث ابن عباس فلينظر من أخرجه .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخاري في كتاب الرقاق
وفي كتاب المحاربين .

قوله : (من وقاه الله شر ما بين لحييه وشر ما بين رجليه) أراد شر لسانه
وفرجه (دخل الجنة) أى بغير عذاب أو مع السابقين .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا
الحديث : رواه الترمذي وحسنه ، وابن حبان في صحيحه ، ورواه ابن أبي الدنيا
إلا أنه قال : من حفظ ما بين لحييه انتهى .

قوله : (وأبو حازم الذي روى عن سهل بن سعد هو أبو حازم الزاهد مدني
واسمه سلمة بن دينار) قال في الترغيب سلمة بن دينار أبو حازم الأعرج النمار المدني
القاص مولى الأسود بن سفيان ثقة عابد من الخامسة (وأبو حازم الذي روى

عن أبي هريرة اسمه سلمان الأشجعي مولى عزة الأشجعية وهو الكوفي .
 ٢٥٢٢ — حدثنا سويد بن نصر ، أخبرنا عبد الله بن المبارك عن
 معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن ماعز عن سفيان بن عبد الله الثقي
 قال : « قلت : يا رسول الله ، حدثني بأمر أعتصم به . قال : قل ربّي الله
 ثم استقم . قال : قلت : يا رسول الله ، ما أخوف ما تخافُ كلّ ؟ فأخذ
 بلسان نفسه ثم قال : هذا » . هذا حديث حسن صحيح . وقد روى
 من غير وجه عن سفيان بن عبد الله الثقي .

عن أبي هريرة اسمه سلمان الأشجعي الخ (تقدم ترجمته .
 قوله : (عن عبد الرحمن بن ماعز) قال في التقریب : عبد الرحمن بن ماعز ،
 ويقال محمد بن عبد الرحمن بن ماعز ، ويقال ماعز بن عبد الرحمن اختلف على الزهري
 في ذلك والاول أقوى مقبول من الثالثة (عن سفيان بن عبد الله) بن ربيعة بن
 الحارث الثقي الطائفي صحابي وكان عامل عمر على الطائف .

قوله : (حدثني بأمر أعتصم به) أي أستمسك به (قال قل ربّي الله ثم استقم)
 هو لفظ جامع لجميع الاوامر والنواهي ، فإنه لو ترك أمراً أو فعل منياً فقد عدل
 عن الطريق المستقيمة حتى يتوب . ومنه (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا)
 فإن من رضى بالله رباً يؤدي مقتضيات الربوبية ويحقق مرضيه ويشكر نعماءه (ما
 أخوف ما تخاف عليّ) ما الاولى استفهامية مبتدأ خبره أخوف وهو اسم تفضيل
 بني للمفعول نحو أشهد وألوم وأشغل وما الثانية مضاف إليه خوف وهي موصولة
 والعائد مخذوف أي شيء أخوف أشياء تخاف منها عليّ . وقال الطيبي : ما في
 ما تخاف يجوز أن تكون موصولة أو موصوفة وأن تكون مصدرية على طريقة
 جد جده ، وجزن جنونه ، وخشيت خشيته (فأخذ) أي النبي صلى الله عليه وسلم
 (بلسان نفسه) الباء زائدة لمزيد التعدية (ثم قال هذا) هو مبتدأ أو خبر . والمعنى
 هذا أكثر خوفي عليك منه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه

٢٥٢٣ — حدثنا أبو عبد الله محمد بن أبي ثلج البغدادي صاحب أحمد بن حنبل، حدثنا علي بن حفص، أخبرنا إبراهيم بن عبد الله بن حاطب، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تكثر الكلام بغير ذكر الله، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب، وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي».

٢٥٢٤ — حدثنا أبو بكر بن أبي النضر، حدثني أبو النضر عن إبراهيم بن عبد الله بن حاطب عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه.

والحاكم وقال صحيح الإسناد كذا في الترغيب.

قوله: (حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن إسماعيل بن أبي ثلج) بمثناة وجيم (البغدادي) أصله من الرى صدوق من الحادية عشرة (حدثنا علي بن حفص) المدائني نزيل بغداد صدوق من التاسعة (أخبرنا إبراهيم بن عبد الله) ابن الحارث (بن حاطب) الجمحي، صدوق، روى مراسيل من السابعة.

قوله: (لا تكثر الكلام بغير ذكر الله) فيه إشارة إلى أن بعض الكلام مباح وهو ما يعنيه (فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة) أي سبب قسوة (للقلب) وهي النبوة عن سماع الحق، والميل إلى مخالطة الخلق. وقلة الخشية وعدم الخشوع والبكاء، وكثرة الغفلة عن دار البقاء (وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي) أي صاحبه، أو التقدير أبعد قلوب الناس القلب القاسي. أو أبعد الناس من له القلب القاسي. قال الطبري رحمه الله: ويمكن أن يعبر بالقلب عن الشخص لأنه به كما قيل: المرء بأصغريه أي بقلبه ولسانه فلا يحتاج إذا إلى حذف الموصول مع بعض الصلة، قال تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) الآية. وقال عز وجل (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم).

قوله: (حدثني أبو النضر) اسمه هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي، مولاهم

هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من حديث إبراهيم بن عبد الله بن حاطب .
 ٢٥٢٥ — حدثنا محمد بن بشار وغير واحد ، قالوا أخبرنا يزيد بن
 خنيس المكي قال سمعت سميعة بن حسان الخزومي قال حدثني أم صالح
 عن صفية بنت شيبة عن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال : « كَلَامُ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَا لَهُ إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ
 أَوْ نَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ » .

البغدادى مشهور بكنيته ولقبه قصر ثقة ثبت من التاسعة .

قوله : (هذا حديث غريب الخ) قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا
 الحديث : رواه الترمذى والبيهقى . وقال الترمذى : حديث حسن غريب .

قوله : (سمعت سميعة بن حسان الخزومي) المكي قاص أهل مكة ، صدوق له
 أوهام من السادسة (حدثني أم صالح) بنت صالح ، لا يعرف حالها من السابعة
 (عن صفية بنت شيبة) بن عثمان بن أبي طلحة البدرية لها رؤية ، وحدثت عن
 عائشة وغيرها من الصحابة . وفي البخارى التصريح بسماها من النبي صلى الله عليه
 وسلم ، وأنكر الدارقطنى إدراكها كذا في التقرير .

قوله : (كلام ابن آدم عليه) أى ضرره ووباله عليه وقيل يكتب عليه (لا له)
 أى ليس له نفع فيه أو لا يكتب له ذكره تأكيداً (إلا أمر بمعروف) مما فيه
 نفع الغير مع الأوامر الشرعية (أو نهى عن المنكر) مما فيه موعظة الخلق من
 الأمور المنهية (أو ذكر الله) أى ما فيه رضا الله من الأذكار الإلهية . قال القارى :
 وظاهر الحديث أنه لا يظهر فى الكلام نوع يباح للأنام ، اللهم إلا أن يحمل
 على المبالغة والتأكيد فى الزجر عن القول الذى ليس بسديد . وقد يقال إن قوله
 لا له تفسير لقوله عليه ، ولا شك أن المباح ليس له نفع فى العقبى : أو يقال
 التقدير : كل كلام ابن آدم حسرة عليه لا منفعة له فيه إلا المذكورات وأمثالها
 فىوافق بقية الأحاديث المذكورة ، وهو مقتبس من قوله تعالى (لا خير فى كثير
 من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) وبه يرتفع
 اضطراب الشراح فى أمر المباح انتهى كلام القارى .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، لا نعرفه إلا من حديثِ محمد بن يزيد
ابن خنيس .

٤٨ - باب

٢٥٢٦ - حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا جعفر بن عون ، أخبرنا
أبو العميس عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : آخى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء فزار سلمان أبا الدرداء فرأى أم الدرداء

قوله : (هذا حديث غريب) وفي بعض النسخ حسن غريب وأخرجه ابن
ماجه والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان ، قال المنذرى في الترغيب : رواه ثقات
وفي محمد بن يزيد كلام قريب لا يقدر وهو شيخ صالح انتهى .

(باب)

قوله : (أخبرنا جعفر بن عون) بن جعفر بن عمرو بن حريث الخزومي
صدوق من التاسعة (أخبرنا أبو العميس) بمهملتين مصغراً اسمه عتبة بن عبد الله
ابن عتبة بن مسعود الهذلي المسعودي الكوفي ثقة من السابعة (عن أبيه) هو أبو
جحيفة واسمه وهب بن عبد الله السوائي ويقال اسم أبيه وهب أيضاً مشهور
بكنيته ، ويقال له وهب الخير صحابي معروف وصحب علياً .

قوله : (آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء) أى
جعل بينهما ألفة . قال الحفاظ في الفتح ذكر أصحاب المغازى ان المواخاة بين الصحابة
وقعت مرتين الأولى قبل الهجرة بين المهاجرين خاصة على المواساة والمناصرة
فكان من ذلك أخوة زيد بن حارثة وحزرة بن عبد المطلب ، ثم آخى النبي صلى الله
عليه وسلم بين المهاجرين والانصار بعد أن هاجر وذلك بعد قدومه المدينة . وسيأتى
في أول كتاب البيع حديث عبد الرحمن بن عوف : لما قدمنا المدينة آخى النبي صلى
الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع وذكر الواقدي ان ذلك كان بعد قدومه
صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر والمسجد يبنى انتهى (فزار سلمان أبا الدرداء)

مُتَبَدِّلَةً . قَالَ : مَا شَأْنُكَ مُتَبَدِّلَةً ؟ قَالَتْ : إِنَّ أَخَاكَ أَبَا الدَّرْدَاءِ لَيْسَ لَهُ
حَاجَةٌ فِي الدُّنْيَا ، قَالَتْ : فَلَمَّا جَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ قَرَّبَ طَعَامًا فَقَالَ : كُلْ فَإِنِّي
صَائِمٌ . قَالَ مَا أَنَا بِأَكْلِ حَتَّى تَأْكُلَ ، قَالَ فَأَكَلَ . فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ذَهَبَ
أَبُو الدَّرْدَاءِ لِيَقُومَ . فَقَالَ لَهُ سَلْمَانُ : نَمْ فَنَامَ . ثُمَّ ذَهَبَ لِيَقُومَ قَالَ لَهُ نَمْ
فَنَامَ . فَلَمَّا كَانَ عِنْدَ الصُّبْحِ ، فَقَالَ لَهُ سَلْمَانُ قُمْ الْآنَ ، فَقَامَا فَصَلَّيَا . فَقَالَ
إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَلِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَاضْيِفْكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ

يعنى فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم فوجد أبا الدرداء غائبا (متبدلة) بفتح الفوقية
والموحدة وتشديد اللال المعجمة المكسورة أى لابسة ثياب البذلة بكسر الموحدة
وسكون الذل وهى المهنة وزنا ومعنى . والمراد أنها تاركه للباس ثياب الزينة . وعند
أبى نعيم فى الحلية فرأى امرأته رثة الهيئة قال الحافظ: وأم الدرداء . هذه هى خيرة
بفتح المعجمة وسكون التحتانية بذت أبى حنبل الاسلمية صحابة بذت صحابى
وحديثها عن النبى صلى الله عليه وسلم فى مسند أحمد وغيره وماتت أم الدرداء هذه
قبل أبى الدرداء ولأبى الدرداء أيضاً امرأة أخرى يقال لها أم الدرداء نابعة اسمها
هجيمة عاشت بعده ذهراً وروت عنه انتهى (ما شأناك متبدلة) بالنصب على الحالية
(ليس له حاجة فى الدنيا) وفى رواية الدارقطنى من وجه آخر عن جعفر بن
عون فى نساء الدنيا ، وزاد فيه ابن خزيمة عن يوسف بن موسى عن جعفر بن عون
يصوم النهار ويقوم الليل (فقال) أى أبو الدرداء (كل فإنى صائم قال) أى
سلمان ما أنا بأكل حتى تأكل ، وفى رواية البزار عن محمد بن بشار شيخ البخارى
فيه فقال وأقسمت عليك أن تفطرن وغرض سلمان من هذا الإيلاء أن يصرفه عن
رأيه فيما يصنعه من جهد نفسه فى العبادة وغير ذلك مما شكته إليه امرأته (فاكل)
أى أبو الدرداء (فلما كان الليل) أى فى أوله وفى رواية بن خزيمة ثم بات عنده
(ذهب) أى أراد وشرع (فقال له سلمان تم) زاد ابن سعد من وجه آخر مرسل
فقال له أبو الدرداء اتمنى أن أصوم لربى وأصلى لربى (فقاما فصليا) فى رواية

عَلَيْكَ حَقًّا فَأَعْطِ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، فَأَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
فَذَكَرَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ : صَدَقَ سَلْمَانُ .

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَأَبُو الْعَمَيْسِ اسْمُهُ عُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، وَهُوَ أَخُو
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَسْعُودِيِّ .

الطبراني فقاما فتوضأ ثم ركعاً ثم خرجا إلى الصلاة (وإن لاهلك عليك حقاً)
أى لزوجهك عليك حقاً زاد الدارقطني فصم وافطر وصل ونم وائم أهلك (فأتيا
النبي صلى الله عليه وسلم فذكرا ذلك له) وفي رواية الدارقطني ثم خرجا إلى الصلاة
فدنا أبو الدرداء ليخبر النبي صلى الله عليه وسلم بالذى قال له سلمان فقال له يا أبا
الدرداء إن لجسدك عليك حقاً مثل ما قال سلمان ففي هذه الرواية أن النبي صلى الله
عليه وسلم أشار إليهما بأنه علم بطريق الوحي ما دار بينهما وليس ذلك في رواية
محمد بن بشار فيحتمل الجمع بين الأمرين أنه كاشفهما بذلك أولاً ثم اطلمعه أبو الدرداء
على صورة الحال فقال له صدق سلمان وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية
المواخاة في الله وزيارة الإخوان والمبيت عندهم وجواز مخاطبة الأجنبية للحاجة
والسؤال عما يترتب عليه المصلحة وإن كان في الظاهر لا يتعلق بالسائل وفيه النصح
للمسلم وتنبيه من أغفل وفيه فضل قيام آخر الليل وفيه مشروعية تزيين المرأة
لزوجهها وثبوت حق المرأة على الزوج وحسن العشرة وقد يؤخذ منه ثبوت
حقها في الوطء لقوله ولاهلك عليك حقاً ثم قال وائم أهلك كما في رواية الدارقطني
وقرره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وفيه جواز النهي عن المستحبات إذا
خشى أن ذلك يفرض إلى السأمة والمال وتفويت الحقوق المطلوبة الواجبة أو
المندوبة الراجح فعلها على فعل المستحب المذكور وأن الوعيد الوارء على من
نهى مصلياً عن الصلاة مخصوص بمن نهاه ظلاً وعدواناً وفيه كراهية الحمل على
النفس في العبادة كذا في الفتوح .

قوله (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخاري .

٤٩ - بَابُ

٢٥٢٧ - حدثنا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ الْوَرْدِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ : كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى عَائِشَةَ أَنْ اكْتُبِي إِلَيَّ كِتَابًا تُوصِينِي فِيهِ وَلَا تُكْثِرِي عَلَيَّ ، قَالَ : فَكَتَبَتْ عَائِشَةُ إِلَى مُعَاوِيَةَ : سَلَامٌ عَلَيْكَ أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَنْ التَّمَسَّ رِضَا اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللَّهُ مُؤْنَةَ النَّاسِ ، وَمَنْ التَّمَسَّ رِضَا النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ .

٢٥٢٨ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُسُوفَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَتَبَتْ إِلَى مُعَاوِيَةَ . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَاهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ .

(بَابُ)

قوله : (عن عبد الوهاب بن الورد) بفتح الواو وسكون الراء القرشي مولاها المسكي ثقة عابد من كبار السابعة . ولقب عبد الوهاب هذا وهيب . قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمته : واسمه عبد الوهاب وهيب لقب .

قوله : (من التمس) أى طلب (بسخط الناس) السَّخَطُ والسُّخْطُ والسَّخَطُ والمُسَخَّطُ الكراهة للشيء وعدم الرضا به (كفاه الله مؤنة الناس) لأنه جعل نفسه من حزب الله وهو لا يخيب من النجاة إليه ؛ ألا إن حزب الله هم المفلحون . (وكله الله إلى الناس) أى سلب الله الناس عليه حتى يؤذوه ويظلموا عليه . قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه الترمذى ولم يسم الرجل ثم روى بإسناده عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها كتبت إلى معاوية قال فذكر الحديث بمعناه ولم يرفعه . وروى ابن حبان في صحيحه المرفوع منه فقط ونهضه قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من التمس رضا الله بسخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ، ومن التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه وأخطأ عليه الناس انتهى . (٧ - تحفة الأحوذى ٧)

أبواب صفة القيامة

١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي شَأْنِ الْحِسَابِ وَالْقَصَاصِ

٢٥٢٩ - حَدَّثَنَا هَمَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ حَيْثَمَةَ

عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْكُمْ مِنْ رَجُلٍ إِلَّا سَيِّئَ كَلِمَتُهُ رَبُّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ .

ثُمَّ يَنْظُرُ أَيَمَنَ مِنْهُ فَلَا يَرَى شَيْئًا إِلَّا شَيْئًا قَدَّمَهُ ، ثُمَّ يَنْظُرُ أَشْأَمَ مِنْهُ فَلَا يَرَى شَيْئًا إِلَّا شَيْئًا قَدَّمَهُ ، ثُمَّ يَنْظُرُ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ فَتَسْتَقْبِلُهُ النَّارُ .

(أبواب صفة القيامة)

(باب ما جاء في شأن الحساب والفصاص)

قوله : (ما منكم من رجل) من مزبدة لاستغراق النفي والخطاب للمؤمنين (إلا سيكلمه ربه) أى بلا واسطة والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال (وليس بينه وبينه) أى بين الرب والعبد (ترجمان) بفتح الفوقية وسكون الراء وضم الجيم وكزعفران على ما فى القاموس أى مفسر للكلام بلغة عن لغة يقال ترجمت عنه والفعل يدل على أصالة التاء . وفى التهذيب : التاء أصلية وليست بزائدة والكلمة رباعية (ثم ينظر) أى ذلك العبد أيمن منه أى من ذلك الموقف ، وقبل ضمير منه راجع إلى العبد والمسال واحد والمعنى ينظر فى الجانب الذى على يمينه (فلا يرى شيئاً إلا شيئاً قدمه) أى من عمله الصالح . وفى المشكاة : فلا يرى إلا ما قدم من عمله (ثم ينظر أشأم منه) أى فى الجانب الذى فى شماله (فلا يرى شيئاً إلا شيئاً قدمه) أى من عمله السىء . وإن النصب فى أيمن وأشأم على الظرفية والمراد بهما اليمين والشمال . فقيل نظر اليمين والشمال هنا كالمثل لأن الإفسان من شأنه إذا دهمه أمر أن يلتفت يميناً وشمالاً يطلب الغوث . قال الحافظ : ويحتمل أن يكون سبب الالتفات أنه يترجى أن يجد طريقه يذهب فيها ليحصل له النجاة من النار فلا يرى إلا ما يفضى به إلى النار (ثم ينظر تلقاء وجهه فتستقبله النار) قال ابن هبيرة

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَبْقَى وَجْهَهُ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَلْيَفْعَلْ » .

٢٥٣٠ — حدثنا أَبُو السَّائِبِ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ يَوْمًا بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ الْأَعْمَشِ . فَلَمَّا فَرَغَ وَكِيعٌ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ : مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ أَهْلِ خُرَّاسَانَ فَلْيَجْتَسِبْ فِي إِظْهَارِ هَذَا الْحَدِيثِ بِخُرَّاسَانَ . قَالَ أَبُو عِيسَى لِأَنَّ الْجَهْمِيَّةَ يُنْكِرُونَ هَذَا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٥٣١ — حدثنا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ ، حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ نُمَيْرٍ أَبُو مُحَصَّنٍ ، أَخْبَرَنَا حُصَيْنُ بْنُ قَيْسٍ الرَّحَبِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ

والسبب في ذلك أن النار تكون في عمره فلا يمكنه أن يجحد عنها ، إذ لا بد له من المرور على الصراط (ولو بشق تمر) أى ولو بمقدار نصفها أو ببعضها . والمعنى : ولو بشيء يسير منها أو من غيرها . وفي رواية البخارى : اتقوا النار ولو بشق تمر ، فمن لم يجحد بكلمة طيبة . قال الحفاظ : أى اجملوا بينكم وبينها وقاية من الصدقة وعمل البر ولو بشيء يسير .

قوله : (حدثنا أبو السائب) اسمه سلم بن جنادة بن سلم السوائي بضم المهملة بالكوفي ثقة ربما خالف من العاشرة (فليجتسب) أى فليطلب الثواب من الله تعالى (في إظهار هذا الحديث بخراسان) إنما خص وكيع بإظهار هذا الحديث بخراسان لأنه كان فيها الجهمية النافون لصفات الله تعالى (لأن الجهمية ينكرون هذا) أى كلام الله تعالى . قال الكرماني : الجهمية فرقة من المبتدعة ينتسبون إلى جهم بن صفوان مقدم الطائفة القائلة : أن لا قدرة للعبد أصلاً وهم الجبرية بفتح الجيم وسكون الموحدة ، ومات مقتولاً في زمن هشام بن عبد الملك انتهى . قال الحفاظ : وليس الذى أنكروه على الجهمية مذهب الجبر خاصة ، وإنما الذى أطبق السلف على ذمهم بسببه إنكار الصفات حتى قالوا إن القرآن ليس كلام الله وإنما مخلوق . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (حدثنا حصين بن نمير أبو محصن) الواسطى الضرير كوفي الأصل لا بأس به روى بالنصب من الثامنة (أخبرنا حسين بن قيس الرحبي) أبو علي الواسطى

ابن عمر ، عن ابن مسعود ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ خَمْسٍ : عَنْ عُمُرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ ، وعن شبابه فِيمَا أَبْلَاهُ ، وعن ماله من أين اكتسبه ، وفيما أنفقه ، وماذا عمل فِيمَا عِلِمَ » .

هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من حديث حسين بن قيس . وحسين ضعيف في الحديث . وفي الباب عن أبي برزة وأبي سعيد .

لقيه حمش بفتح المهملة والنون ثم معجمة ، متروك من السادسة .

قوله : (حتى يسأل عن خمس) قال الطيبي رحمه الله أنه بتأويل الخصال (عن عمره) بضمين ويسكن الميم أى عن مدة أجله (فيما أفناه) أى صرفه (وعن شبابه) أى قوته فى وسط عمره (فيما أبلاه) أى ضيعه ، وفيه تخصيص بعد تعميم وإشارة إلى المسامحة فى طرفيه من حال صغره وكبره . وقال الطيبي فإن قلت هذا داخل فى الخصلة الأولى فما وجهه ؟ قلت المراد سؤاله عن قوته وزمانه الذى يتمكن منه على أقوى العبادة (وعن ماله من أين اكتسبه) أى أمن حرام أو حلال ؟ (وفيما أنفقه) أى طاعة أو معصية (وماذا عمل فيما علم) قال القارى : لعل العدول عن الأسلوب للتفنن فى العبارة المؤدية المطلوب . وقال الطيبي : إنما غير السؤال فى الخصلة الخامسة حيث لم يقل : وعن عمله ماذا عمل به . لأنها أهم شئ وأولاه وفيه إيدان بأن العلم مقدمة العمل وهو لا تعتمد به لولا العمل انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) وضعيف لأن فى سنده حسين بن قيس وهو متروك كما عرفت وضعفه الترمذى أيضاً .

قوله : (وفى الباب عن أبي برزة وأبي سعيد) أما حديث أبي برزة فأخرجه الترمذى فى هذا الباب . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه البيهقى فى كتاب البعث والنشور كذا فى المشكاة .

٢٥٣٢ — حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَزُولُ قَدَمَا عَبْدٍ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ عُمرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ ، وَعَنْ عِلْمِهِ فِيمَا فَعَلَ ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَا أَنْفَقَهُ ، وَعَنْ جِسْمِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ » .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَسَعِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُرَيْجٍ هُوَ مَوْلَى أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ ، وَأَبُو بَرزَةَ الْأَسْلَمِيُّ اسْمُهُ فَضْلَةُ بْنُ عُبَيْدٍ .

٢٥٣٣ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَتَدْرُونَ مَنْ الْمَفْلَسُ ؟ قَالُوا الْمَفْلَسُ فِيمَا يَارَسُولَ اللَّهِ مِنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي صاحب المسند (أخبرنا الأسود بن عامر) الشامي نزيل بغداد يكنى أبا عبد الرحمن ، ويلقب شاذان ثقة من التاسعة .

قوله : (وعن جسمه فيما أبلاه) كأنه من بلى الثوب وأبلاه كان الشباب في قوته كالشوب الجديد فلما ولي الشباب وضعف البدن فكأنما بلى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) ذكره المنذرى في الترغيب وأقر تصحيح الترمذى (هو مولى أبي برزة الأسلمى) قال في التقریب : سعيد بن عبد الله بن جريج بجمين وراء مصغراً بصرى صدوق ربما وهم من الخامسة (وأبو برزة الأسلمى اسمه فضلة بن عبيد) صحابي مشهور بكنيته أسلم قبل الفتح وغزا سبع غزوات ثم نزل البصرة وغزا خراسان ومات بها سنة خمس وستين على الصحيح .

قوله : (أتدرون) أى أنعملون وهذا سؤال لإرشاد لا استعلام . ولذلك قال : إن المفلس كذا وكذا (فينا) أى فيما يبيغنا (من لا درهم) أى من نقد (له) أى

وَلَا مَتَاعَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْمَفْلَسُ مِنْ أُمْتِي مَنْ يَأْتِي
يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَقَذَفَ هَذَا وَأَكَلَ
مَالَ هَذَا وَسَفَكَ دَمَ هَذَا وَضَرَبَ هَذَا ، فَيَقْعُدُ فَيَقْتَصُّ هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ
وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْتَصَّ مَا عَلَيْهِ مِنْ الْخَطَايَا
أَخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَ عَلَيْهِ ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ .

ملكا (ولا متاع) أى مما يحصل به النقد ويتمتع به من الاقشة والعقار والجواهر
والعبيد والمواشى وأمثال ذلك . والحاصل أنهم أجابوا بما عندهم من العلم بحسب
عرف أهل الدنيا كما يدل عليه قولهم « فينا » غفلوا عن أمر الآخرة وكان حقهم
أن يقولوا : الله ورسوله أعلم . لأن المعنى الذى ذكره كان واضحاً عنده صلى الله
عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المفلس) أى الحقيقى أو المفلس
فى الآخرة (من أمتى) أى أمة الإجابة ولو كان غنياً فى الدنيا بالدرهم والمتاع
(من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة) أى مقبولات والباء للتعدية أى
مصحوباً بها (ويأتى) أى ويحضر أيضاً (قد شتم هذا) أى حال كونه قد شتم
هذا (وقذف هذا) أى بالزنا ونحوه (وأكل مال هذا) أى بالباطل (وسفك
دم هذا) أى أراق دم هذا بغير حق (وضرب هذا) أى من غير استحقاق أو
زيادة على ما يستحقه والمعنى جمع بين تلك العبادات وهذه السيئات (فيقعد) أى
المفلس (فيقتص هذا من حسناته) أى يأخذ هذا من حسناته قصاصاً . قال
الزَّوْى : يعنى حقيقة المفلس هذا الذى ذكرت . وأما من ليس له مال ومن قل
ماله فالتناس يسمونه مفلساً وليس هذا حقيقة المفلس ، لأن هذا أمر يزول
وينقطع بهوته ، وربما انقطع بيسار يحصل له بعد ذلك فى حياته بخلاف ذلك
المفلس فإنه يهلك الهلاك التام . قال المازرى : زعم بعض المبتدعة أن هذا
الحديث معارض بقوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وهو باطل وجهالة
بينه ، لأنه إنما عوقب بفعله ووزره فتوجهت عليه حقوق لغرمائه فدفعت إليهم
من حسناته فلما فرغت حسناته ، أخذ من سيئات خصومه فوضعت عليه . فحقيقة
العقوبة مسبة عن ظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه انتهى .

هذا حديث حسن صحيح .

٢٥٣٤ حدثنا هَمَادٌ وَنَصْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّكُونِيُّ قَالَا ، أَخْبَرَنَا
الْمُحَارِبِيُّ عَنْ أَبِي خَالِدٍ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنْبَسَةَ ، عَنْ
سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ فِي عَرْضٍ أَوْ مَالٍ ، فَجَاءَهُ
فَاسْتَحْلَهُ قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ وَلَيْسَ شَيْءٌ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ
حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ حَمَلُوا عَلَيْهِ مِنْ
سَيِّئَاتِهِمْ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَى مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ سَعِيدِ
الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

قوله : (عن زيد بن أبي أنيسة) بضم الهمزة وفتح النون مصغراً الغنوى ،
أبي أسامة الجزري ، ثقة من السادسة .

قوله : (كانت لأخيه) أى فى الدين (عنده مظلمة) بكسر اللام ويفتح اسم
ما أخذه الظالم أو تعرض له (فى عرض) بكسر العين هو موضع المدح والذم
من الإنسان سواء كان فى نفسه أو سلفه أو من يلزمه أمره . وقيل هو جانبه
الذى يصونه من نفسه ونسبه وحسبه ويحامى عنه أن ينتقص ويثلب . وقيل نفسه
وبدنه لا غير (لجأه) أى جاء الظالم المظلوم (فاستحله) . قال فى النهاية : يقال
تخللته واستحللته إذا سأله أن يجعل لك فى حل (قبل أن يؤخذ) قال المناوى . أى
تقبض روحه (وليس ثم) أى هناك يعنى فى القيامة (دينار ولا درهم) يقضى به
(فإن كانت له حسنات أخذ من حسناته) أى فى يومئذ منها لصاحب الحق (ولأن لم
تكن له حسنات) أو لم تف بما عليه (حملوا عليه) حملوا عليه من سيئاتهم (أى ألقى أصحاب
الحقوق من ذنوبهم بقدر حقوقهم ثم يقذف فى النار .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى .

٢٥٣٥ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ الْعَلَاءِ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « لَتُؤَدَّنَ الْحُقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا حَتَّى تُقَادَ الشَّاةُ الْجُلْحَاءُ مِنَ الشَّاةِ
الْقَرَنَاءِ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢ — بَابُ

٢٥٣٦ — حدثنا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ ، حَدَّثَنِي سُلَيْمٌ بْنُ عَامِرٍ ، أَخْبَرَنَا الْمُقَدَّادُ

قوله : (لتؤدن) بفتح الدال المشددة . قال التوربشتي : هو على بناء المجهول
والحقوق مرفوع ، هذه هي الرواية المعتمدة بها ، ويرغم بعضهم ضم الدال ونصب
الحقوق والفعل مسند إلى الجماعة الذين خاطبوا به والصحيح ما قدمناه انتهى
(حتى تقاد الشاة الجلحاء) بالمد هي الجماء التي لا قرن لها (من الشاة القرناء) أي
التي لها قرن . قال النووي : الجلحاء بالمد هي الجماء التي لا قرن لها والقرناء ضدها
وهذا تصريح بمحشر البهائم يوم القيامة وإعادتها كما يعاد أهل التكليف من الآدميين
والأطفال والمجانين ومن لم تبلغه دعوة . وعلى هذا أظاهرت دلائل القرآن والسنة
قال تعالى جل جلاله ولا إله غيره (وإذا الوحوش حشرت) وإذا ورد انفظ
الشرع ولم يمنع من إجرائه على ظاهره شرع ولا عقل ، وجب حمله على ظاهره .
قالوا : وليس من شرط الخشر والإعادة في القيامة المجازاة والعقاب والثواب . وأما
القصاص من القرناء للجلحاء فليس من قصاص التكليف بل هو قصاص مقابلة انتهى .
قوله : (وفي الباب عن أبي ذر وعبد الله بن أنيس) أخرج حديثهما أحمد
في مسنده .

قوله : (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

(باب)

قوله : (حدثني سليم) بالتصغير (بن عامر) الكلاعي ويقال الخبائري بخاء

صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أُذْنِيَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْعِبَادِ حَتَّى يَكُونَ قَيْدَ مِيلٍ أَوْ اثْنَتَيْنِ ، قَالَ سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ : لَا أَدْرِي أَى الْمَيَّاتَيْنِ عَنَى أَمْسَافَةُ الْأَرْضِ أَمْ الْمَيْلُ الَّذِي يُكْحَلُ بِهِ الدِّينُ ؟ قَالَ : فَتَصْهَرُهُمُ الشَّمْسُ فَيَكُونُونَ فِي الْعَرَقِ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ : فَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى عَقِبِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَأْخُذُهُ إِلَى حَقْوِيهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجِمُهُ إِنْجَامًا . فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِيَدِهِ

معجمة وموحدة أبو يحيى الخصى ، ثقة من الثالثة غلط من قال إنه أدرك النبي صلى الله عليه وسلم (أخبرنا المقداد) بن عمرو بن ثعلبة البهراني ثم الكندي ثم الزهرى صحابى مشهور من السابقين .

قوله : (أذنيته) بصيغة المجهول من الإذناء أى قربت (الشمس) أى جرمها (حتى يكون) وفى رواية مسلم حتى تكون بالتأنيث وهو الظاهر (قيد ميل) بكسر القاف أى قدر ميل . وفى رواية مسلم كقصدار ميل (أو اثنتين) الظاهر أنه شك من الراوى أى أو ميلين (لا أدرى أى الميائين عنى) أى أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الشيخ عبد الحق فى الدعاءات : الظاهر أن المراد ميل الفرسخ وكفى ذلك فى تهذيبهم وإذناهم . وأما احتمال إرادة ميل المكحلة فبعيد (فتصهرهم الشمس) أى تذيبهم من الصهر وهو الإذابة ، من فتح يفتح (ومنهم من يأخذه إلى حقويه) الحقو الحصر ومشد الإزار (ومنهم من يلجمه إِنْجَامًا) الإِنْجَام : لإدخال اللجام فى الفم . والمعنى يصل العرق إلى فمه فيمنعه من الكلام كاللجام كذا فى المجمع . قال ابن الملك : إن قات إذا كان العرق كالبحر ياجم البعض فكيف يصل إلى كعب الآخر ؟ قلنا : يجوز أن يخاف الله تعالى ارتفاعاً فى الأرض تحت أقدام البعض ، أو يقال يمسك الله تعالى عرق كل إنسان بحسب عمله فلا يصل إلى غيره منه شيء كما أمسك جرية البحر لموسى عليه الصلاة والسلام . قال القارى : المعتمد هو القول الأخير فإن أمر الآخرة كله على وفق خرق العادة . أما ترى

إِلَى فِيهِ ، أَيْ يُلْجِمُهُ إِنْجَامًا . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ عُمَرَ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٥٣٧ — حَدَّثَنَا أَبُو زَكْرِيَّا يَحْيَى دُرُسْتُ الْبَصَرِيُّ ، أَخْبَرَنَا
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ . قَالَ حَمَّادٌ وَهُوَ عِنْدَنَا
مَرْفُوعٌ (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) قَالَ : « يَقُومُونَ فِي الرَّشَحِ
إِلَى أَنْصَافِ آذَانِهِمْ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٥٣٨ — حَدَّثَنَا هَمَّادٌ ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

أَنَّ شَخْصَيْنِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ يَعْذِبُ أَحَدُهُمَا وَيَنْعَمُ الْآخَرُ وَلَا يَدْرِي أَحَدُهُمَا عَنْ غَيْرِهِ
انْتَهَى . وَقَالَ الْقَاضِي : يَحْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ عَرَقَ نَفْسِهِ وَعَرَقَ غَيْرِهِ ، وَيَحْتَمِلُ عَرَقَ
نَفْسِهِ خَاصَّةً ، وَسَبَبُ كَثْرَةِ الْعَرَقِ تَرَاكُمُ الْأَهْوَالِ وَدُنُو الشَّمْسِ مِنْ رُؤُوسِهِمْ
وَزَحْمَةُ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ .

قوله : (وفي الباب عن أبي سعيد وابن عمر) أما حديث أبي سعيد ، فليُنظر
من أخرجه . وأما حديث ابن عمر فأخرجه مسلم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم .

قوله : (حدثنا أبو زكريا يحيى بن درست) بضمّتين وسكون المهملة ابن زياد
ثقة من العاشرة .

قوله : (قال حماد وهو عندنا مرفوع) يعني أن هذا الحديث ليس بمرفوع
صريحاً لكنه مرفوع حكماً (يوم يقوم الناس) أى من قبورهم (لرب العالمين) أى
لأجل أمره وحسابه وجزائه (قال يقومون في الرشح) وفي رواية مسلم : يقوم
أحدهم في رشحه . قال في النهاية : الرشح العرق لأنه يخرج من البدن شيئاً فشيئاً
كما يرشح الإناء المتخلخل الأجزاء (إلى أنصاف آذانهم) وفي رواية لمسلم . حتى
يغيب أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

٣ - باب ما جاء في شأن الحشر

٢٥٣٩ - حدثنا تحمود بن غيلان ، أخبرنا أبو أحمد الزبيري ، أخبرنا
سفيان عن المغيرة بن النعمان ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةَ عُرَاةٍ »

(باب ما جاء في شأن الحشر)

الحشر جمع والمراد به حشر الاموات من قبورهم وغيرها بعد البعث جميعاً
إلى الموقف قال الله تعالى (وحشرناهم فلم نغادر منهم) أحداً .
قوله : (عن المغيرة بن النعمان) النخعي الكوفي ثقة من السادسة . قوله (يحشر
الناس) أى يبعثون (حفاة) بضم الحاء جمع حاف وهو الذى لا نعل له ولا خف
(عراة) بضم العين المهملة جمع عار وهو من لاستر له . قال البيهقي : وقع في
حديث أبي سعيد يعنى الذى أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان أنه لما حضره
الموت دعا بثياب جدد فلبسها وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الميت
يبعث في ثيابه التي يموت فيها ، ويجمع بينهما بأن بعضهم يحشر عارياً ، وبعضهم
كاسياً ، أو يحشرون كلهم عراة ثم يكسى الأنبياء فأول من يكسى إبراهيم عليه
الصلاة والسلام أو يخرجون من القبور بالثياب التي ماتوا فيها ثم تتناثر عنهم عند
ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى إبراهيم . وحل بعضهم
حديث أبي سعيد على الشهداء لأنهم الذين أمر أن يملوا في ثيابهم ويدفنون فيها ،
فيحتمل أن يكون أبو سعيد سمعه في الشهيد فحمله على العموم . ومن حمله على
عمومه معاذ بن جبل . فأخرج ابن أبي الدنيا بسند حسن عن عمرو بن الأسود
قال : دفنا أم معاذ بن جبل فأمر بها فكفنت في ثياب جدد وقال : أحسنوا أكفان
موتاكم فإنهم يحشرون فيها . قال وحمله بعض أهل العلم على العمل والمطابق الثياب
على العمل وقع في مثل قوله تعالى : (ولباس التقوى ذلك خير) وقوله تعالى :
(وثيابك فطهر) على أحد الأقوال وهو قول قتادة . قال معناه : وعملك فأخلصه
ويؤكد ذلك حديث جابر رفعه : يبعث كل عبد على ما مات عليه أخرجه مسلم
ورجح القرطبي الحمل على ظاهر الخبر ويتأيد بقوله تعالى : (ولقد جئتمونا فرادى
كما خلقناكم أول مرة) وقوله تعالى . (كما بدأكم تعودون) وإلى ذلك الإشارة

غُرْلًا كَمَا خُلِقُوا ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعِندَ عَلَيْنَا
إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ وَأَوَّلُ مَنْ يُكْسَى مِنَ الْخَلَائِقِ إِبْرَاهِيمُ ، وَيُؤْخَذُ مِنْ

في حديث الباب (كما بدأنا أول خلق نعيده) عقب قوله حفاة عراة قال : فيحمل
مادل عليه حديث أبي سعيد على الشهداء لأنهم يدفنون بديابهم فيبعثون فيها تمييزاً
لهم عن غيرهم . وقد نقله ابن عبد البر عن أكثر العلماء كذا في الفتح (غرلاً) بضم
المعجمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الأقلف وزنه ومعناه وهو من بقيت غرلته
وحى الجلدة التي يقطعها الخائن من الذكر (ثم قرأ) أى استشهداً واعتضاداً
(كما بدأنا أول خلق نعيده) السكاف متعلق بمحذوف دل عليه نعيده أى نعيد
الخلق لإعادة مثل الأول . والمعنى بدأناهم في بطون أمهاتهم حفاة عراة غرلاً كذا
نعيدهم يوم القيامة (وعداً علينا) أى لازماً لا يجوز الخلف فيه (إنا كما فاعلين)
أى ما وعدناه وأخبرنا به لا محالة (وأول من يكسى من الخلائق إبراهيم) قال
القرطبي في شرح مسلم : يجوز أن يراد بالخلأئق من عدا نبينا صلى الله عليه وسلم
فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه ، وتعقبه تلميذه القرطبي أيضاً في التذكرة فقال :
هذا حسن لولا ما جاء من حديث علي ، يعنى الذى أخرجه ابن المبارك في الزهد
من طريق عبد الله بن الحارث عن علي قال : أول من يكسى يوم القيامة خليل الله
عليه السلام قبطيتين ، ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة حيرة عن يمين العرش .
قال الحافظ : كذا ورد مختصراً موقوفاً . وأخرجه أبو يعلى مطولاً مرفوعاً .
وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس نحو حديث الباب وزاد : وأول من يكسى
من الجنة إبراهيم يكسى حلة من الجنة ، ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ،
ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر . ثم يؤتى بكرسى فيطرح على
ساق العرس ، وهو عن يمين العرش . وفي مرسل عبيد بن عمير عند جعفر
الفرجاني : يحشر الناس حفاة عراة ، فيقول الله تعالى : أرى خليلي عرياناً فيكسى
إبراهيم ثوباً أبيض ، فهو أول من يكسى قبل الحكمة في كون إبراهيم أول من
يكسى أنه جرد حين ألقى في النار . وقيل لأنه أول من استن التستر بالسراويل .
وقد أخرج ابن مندة من حديث حيدة رفعه قال : أول من يكسى إبراهيم يقول
الله أكسو خليلي ليعلم الناس اليوم فضله عليهم . قال الحافظ : لا يلزم من تخصيص

أَصْحَابِي بِرِجَالِ ذَاتِ الْيَمِينِ وَذَاتِ الشَّامَلِ ، فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصْحَابِي ! فَيُقَالُ :
إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ
فَارَقْتَهُمْ . فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : ﴿ إِنَّ تَعَدُّهُمْ فَلَيْسَ مِنْهُمْ عِبَادُكَ

لمبراهيم عليه السلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا عليه الصلاة
والسلام مطلقاً انتهى (ويؤخذ من أصحابي برجال ذات اليمين وذات الشمال) أى
إلى جانب اليمين وإلى جانب الشمال ، قال الحافظ : وبين في حديث أنس الموضع
ولفظه : ليردن على ناس من أصحابي الحوض ، حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني
الحديث . وفي حديث أبي هريرة عند مسلم : ليزدان رجال عن حوضي كما يزداد
البعير الضال ، أناديهم ألا هلم (فأقول يارب أصحابي) أى هؤلاء أصحابي .
ولاحد والطبراني من حديث أبي بكره رفعه : ليردن على الحوض رجال من
صحبي ورآني . وسنده حسن . وللطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه قاله الحافظ
(لأنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم) هذا بيان لقوله : ما أحدثوا
بعدك . قال النووي : هذا مما اختلف العلماء في المراد على أقوال

أحدها : أن المراد به المنافقون والمتردون فيجوز أن يحشموا وبالغرة والتحجيل
فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم للسبا التي عليهم فيقال ليس هؤلاء ممن وعدت
بهم ، إن هؤلاء بدلوا بعدك ، أى لم يموتوا على ما ظهر من إسلامهم .

والثاني : أن المراد من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد بعده
فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم وإن لم يكن عليهم سيما الوضوء لما كان يعرفه
صلى الله عليه وسلم في حياته من إسلامهم فيقال ارتدوا بعدك .

والثالث : أن المراد أصحاب المعاصي الكبار الذين ماتوا على التوحيد وأصحاب
البدع الذين لم يخرجوا بديعتهم عن الإسلام . وعلى هذا القول لا يقطع هؤلاء
الذين يزدادون بالنار بل يجوز أن يزدادوا عقوبة لهم ثم يرحمهم الله سبحانه وتعالى
فيدخلهم الجنة بغير عذاب . قال أصحاب هذا القول : ولا يمتنع أن يكون لهم غرة
وتحجيل ويحتمل أن يكون كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وبعده لسكن عرفهم
بالسيما . وقال الحافظ ابن عبد البر : كل من أحدث في الدين فهو من المنطرودين

وَأِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٥٤٠﴾ .

٢٥٤٠ — حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى ، قالَا أخبرنا محمد بن جعفر عن شُعْبَةَ عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانِ فَذَكَرَ نَحْوَهُ .

٢٥٤١ — حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا يزيد بن هارون ، أخبرنا بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا وَتُجْرُونَ عَلَى وُجُوهِكُمْ » وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

عن الحوض كالخوارج والروافض وسائر أصحاب الهوى . قال : وكذلك الظلمة المترفون في الجور وطمس الحق والمعلون بالكبائر قال : وكل هؤلاء يخاف عليهم أن يكونوا ممن عنوا بهذا الخبر انتهى كلام النووي رحمه الله (فأقول كما قال العبد الصالح) أى عيسى عليه الصلاة والسلام (إن تعذبهم الخ) وفي المشكاة : (وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم إلى قوله العزيز الحكيم) وهذه الآية في آخر سورة المائدة . وحديث ابن عباس هذا أخرجه الشيخان أيضاً .

قوله : (إنكم تحشرون رجالاً) بكسر الراء جمع راجل أى مشاة (وركباناً) أى على النوق وهو بضم الراء جمع راكب وهم السابقون الكاملو الإيمان . قال التوربشقي : فإن قيل لم بدأ بالرجال بالذكر قبل أول السابقة ؟ قلنا لانهم هم الأكثرون من أهل الإيمان (وتجرون) بصيغة المجهول من الجر .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه الترمذي في القدر وفي تفسير سورة القمر . وأخرجه أيضاً أبو داود وابن جرير وابن مردويه والبيهقي في البعث .

قوله : (هذا حديث حسن) قال الحافظ في الفتح وحديث معاوية بن حيدة جد بهز بن حكيم رفعه : إنكم محشورون ، ونحنا بيده نحو الشام ، رجالاً وركباناً وتجرون على وجوهكم . أخرجه الترمذي والنسائي وسنده قوى انتهى .

٤ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَرَضِ

٢٥٤٢ - حدثنا أبو كريب ، أخبرنا وكيع عن علي ، عن الحسن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُعَرِّضُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَ عَرَضَاتٍ ، فَأَمَّا عَرَضَتَانِ فَجَدَالٌ وَمَعَاذِيرُ وَأَمَّا الْعَرَضَةُ الثَّلَاثَةُ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَطِيرُ الصُّحُفُ فِي الْأَيْدِي فَآخِذٌ بِيَمِينِهِ وَآخِذٌ بِشِمَالِهِ » وَلَا يَصِحُّ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ قَبْلِ أَنْ الْحَسَنَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(باب ما جاء في العرض)

قوله : (يعرض الناس) أى على الله (ثلاث عرضات) بفتحتين ، قيل أى ثلاث مرات .

فأما المرة الأولى فيدفعون عن أنفسهم ويقولون لم يبلغنا الانبياء ويحاجون الله تعالى .

وفي الثانية يعترفون ويعتذرون بأن يقول كل فعلته سهواً وخطأ أو جهلاً ونحو ذلك . وهذا معنى قوله (فأما عرضتان لجَدَالٍ وَمَعَاذِيرُ) جمع معذرة ولا يتم قضيتهم في المرتين بالسكينة (فعند ذلك تطير الصحف) بضمتين جمع الصحيفة وهو المكتوب أى يسرع وقوعها (في الأيدي) أى أيدي المكلفين (فأخذ بيمينه وأخذ بشماله) الفاء تفصيلية أى فمنهم أخذ بيمينه وهو من أهل السعادة ، ومنهم أخذ بشماله وهو من أهل الشقاوة . هذا كله من المرقاة شرح المشكاة . وقال في الفتح بعد ذكر حديث الباب : قال الترمذى : الحكيم الجدل للكفار يجادلون لأنهم لا يعرفون ربهم فيظنون أنهم إذا جادلوا نجوا والمعاذير اعتذار الله لآدم وأنبيائه بإقامته الحجة على أعدائه ، والثالثة المؤمنين وهو العرض الأكبر .

قوله : (من قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة) بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جهة عدم سماع الحسن من أبي هريرة ، فالحديث منقطع وقد صرح

وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ عَلِيٍّ ، وَهُوَ الرَّفَاعِيُّ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي مُوسَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٥ - بَابٌ مِنْهُ

٢٥٤٣ - حَدَّثَنَا سُورِيدُ بْنُ نَصْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ
الْأَسْوَدِ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ هَلَكَ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
اللَّهُ يَقُولُ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾
قَالَ : ذَاكَ الْعَرَضُ » .

الحافظ في تهذيب التهذيب بعدم سماعه منه . وقد نقل عن غير واحد من أئمة
الحديث أنه لم يسمع منه . (وقد رواه بعضهم عن علي بن علي وهو الرفاعي عن
الحسن عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ في الفتح بعد نقل
كلام الترمذي هذا وهو عند ابن ماجه وأحمد من هذا الوجه مرفوعاً . وأخرجه
البيهقي في البعث بسند حسن عن عبد الله بن مسعود موقوفاً .

(باب منه)

قوله : (عن عثمان بن الأسود) بن موسى المكي مولى بني جمح ، ثقة ثبت
من كبار السابعة .

قوله : (من نوقش الحساب) قال صاحب الفائق : يقال ناقشه الحساب
إذا عاشره فيه واستقصى فلم يترك قليلاً ولا كثيراً . وقال الحافظ : الحساب
بالنصب على نزع الحافض والتقدير نوقش في الحساب (هلك) أي عذب في النار
جزاء على السيئات التي أظهرها حسابها (قلت يا رسول الله إن الله يقول : ﴿ فَأَمَّا
مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ ، وتماهه : وينقلب إلى أهله
مسروراً) قال ذاك العرض (بكسر الكاف وجوز الفتح على خطاب العام .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَاهُ أَيُّوبُ أَيْضًا عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ .

٦ - بَابُ مِنْهُ

٢٥٤٤ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ الْحَسَنِ وَقَعَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

والمعنى : إنما ذلك الحساب اليسير في قوله تعالى عرض عمله لا الحساب على وجه المناقشة . قال القرطبي : معنى قوله إنما ذلك العرض أن الحساب المذكور في الآية إنما هو أن تعرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف مئة الله عليه في هترها عليه في الدنيا وفي عفوها في الآخرة كما في حديث ابن عمر في النجوى انتهى .

اعلم أنه وقع عند الشيخين في طريق ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك . فقلت يارسول الله أليس قد قال الله : « فأمّا من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً » ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما ذلك العرض الحديث . فعلى هذه الرواية تظهر المعارضة بينها وبين قوله تعالى المذكور . قال الحافظ : وجه المعارضة أن لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب ولفظ الآية دال على أن بعضهم لا يعذب .

وطريق الجمع أن المراد بالحساب في الآية العرض وهو إبراز الأعمال وإظهارها فيعرف صاحبها بذنوبه ثم يتجاوز عنه انتهى .

قلت ولا يظهر وجه المعارضة بين رواية الباب بلفظ : من توفش الحساب هلك ، وبين قوله تعالى المذكور ، فتفكر .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب منه)

قوله : (أخبرنا إسماعيل بن مسلم) المسمى أبو إسحاق كان من البصرة ، ثم سكن مكة ، وكان فقيهاً ضعيف الحديث من الخامسة .

« يُجَاهِدُ بَابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ بَذَجٌ فَيُوقَفُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى
 فَيَقُولُ اللَّهُ : أَعْطَيْتُكَ وَخَوَّلْتُكَ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْكَ فَمَاذَا صَنَعْتَ ؟ فَيَقُولُ
 جَعَّمْتُهُ وَثَمَرْتُهُ وَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ فَارْجِعْنِي إِلَيْكَ بِهِ كُلِّهِ . فَيَقُولُ :
 لَهُ : أَرْنِي مَا قَدَّمْتَ . فَيَقُولُ يَا رَبِّ جَعَّمْتُهُ وَثَمَرْتُهُ فَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ
 فَارْجِعْنِي إِلَيْكَ بِهِ كُلِّهِ . فَإِذَا عَبْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ خَيْرًا فَيَمْضِي بِهِ إِلَى النَّارِ » .
 قَالَ أَبُو عِيسَى : وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ الْحَسَنِ . قَوْلُهُ وَلَمْ
 يُسْنِدُوهُ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ .

قوله : (يجاهد) أى يوقى (كأنه بذج) بفتح موحدة وذال معجمة فجيم ولد
 الضأن معرب بره أراد بذلك هوانه وعجزه . وفى بعض الطرق فكأنه بذج من الذل
 وفى شرح السنة شبه ابن آدم بالبذج لصغاره وصغره ، أى يكون حقيراً ذليلاً
 (فيوقف) أى ابن آدم (أعطيتك) أى الحياة والحواس والصحة والعافية ونحوها
 (وخولتلك) أى جعلتلك ذا خول من الخدم والحشم والمال والجاه وأمثالها
 (وأنعمت عليك) أى بإزالة الكتاب وإرسال الرسول وغير ذلك (فإذا صنعت)
 أى فيما ذكر (فيقول جمعته) أى المال (وثمرته) بتشديد الميم أى نميته وكثرته
 (وتركته) أى فى الدنيا عند موتى (أكثر ما كان) أى فى أيام حياتى (فارجعنى)
 بهمزة وصل أى ردى إلى الدنيا (آتاك به كله) أى بإفناقه فى سبيلك ، كما أخبر عن
 الكفار أنهم يقولون فى الآخرة : « رب ارجعون لعلى أعمل صالحاً فيما تركت »
 (فيقول له) أى الرب لابن آدم (أرنى ما قدمت) أى لاجل الآخرة من الخير
 (فيقول) أى ثانياً كما قال أولاً (فإذا عبد) الفاء فصيحة تدل على المقدر وإذا
 لل مفاجأة وعبد خبر مبتدأ محذوف . أى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا
 هو عبد (لم يقدم) خيراً أى فيما أعطى ولم يمثّل ما أمر به ولم يمتنع ما وعظ به
 من قوله تعالى : (ولتنظر نفس ما قدمت لغد ، وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه
 عند الله) (فيمضى به) بصيغة المجهول أى فيذهب به .

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ .

٢٥٤٥ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا مَالِكُ
ابْنُ سَعِيدٍ أَبُو مُحَمَّدٍ السَّكُونِيُّ التَّمِيمِيُّ ، أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ . وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« يُؤْتَى بِالْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ لَهُ : أَلَمْ أَجْعَلْ لَكَ سَمْعًا وَبَصَرًا وَمَالًا
وَوَلَدًا وَسَخَّرْتُ لَكَ الْأَنْعَامَ وَالْحَرْثَ وَتَرَكْتُكَ تَرَأْسُ وَتَرْبَعُ فَكُنْتَ
تَظُنُّ أَنَّكَ مُلَاقٍ يَوْمَكَ هَذَا ؟ فَيَقُولُ لَا . فَيَقُولُ لَهُ : الْيَوْمَ أَنْسَاكَ كَمَا
نَسَيْتَنِي » . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ : الْيَوْمَ أَنْسَاكَ كَمَا
نَسَيْتَنِي : الْيَوْمَ أَنْتَ كُنْتَ فِي الْعَذَابِ ، وَكَذَا فَسَرَّ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ هَذِهِ
الْآيَةَ : ﴿ فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ ﴾ قَالُوا مَعْنَاهُ الْيَوْمَ نَنْتَرُكُهُمْ فِي الْعَذَابِ .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) وأبي سعيد الخدري أخرجه الترمذي
بعد هذا .

قوله : (حدثنا عبد الله بن محمد الزهري البصري) صدوق من صفار العاشرة
(أخبرنا مالك بن سعيد) بالتصغير وآخره راء ابن الخنس بكسر المعجمة وسكون
الميم بعدها مهملة ، لا بأس به من التاسعة .

قوله (ترأس) بوزن تفتح رأس القوم برأسهم إذا صار رئيسهم ومقدمهم
(وتربع) أى تأخذ ربع الغنيمة ، يقال ربعت القوم إذا أخذت ربع أموالهم أى
ألم أجعلك رئيساً مطاعاً ، لأن الملك كان يأخذ ربع الغنيمة في الجاهلية دون أصحابه
ويسمى ذلك الربع المربع .

٧ - بَابُ مِنْهُ

٢٥٤٦ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ
ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ : « قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾
قَالَ أَتَذَرُونَّ مَا أَخْبَارُهَا ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ فَإِنَّ أَخْبَارَهَا أَنْ
تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا ، أَنْ تَقُولَ عَمِلَ كَذَا
وَكَذَا فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا ، قَالَ فَهَذَا إِخْبَارُهَا ، فَهَذَا أَمْرُهَا فَهَذِهِ أَخْبَارُهَا .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

(باب منه)

قوله : (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (أخبرنا يحيى بن أبي سليمان)
المدني أبو صالح ابن الحديث من السادسة .

قوله : (تحدث) أي الارض (ما أخبرها) بفتح الهمزة جمع خبر أي تحدثها
(أن تشهد على كل عبد أو أمة) أي ذكر وأنثى (بما عمل) أي فعل كل واحد
(أن تقول) بدل بعض من أن تشهد أو بيان . ويؤيده ما في رواية الجامع تقول
بدون أن أو خبر مبتدأ محذوف . أي هي يعني شهادتها أن تقول (عمل) أي
فلان (كذا وكذا) أي من الطاعة أو المعصية (في يوم كذا وكذا) أي من
شهر كذا أو عام كذا (قال بهذا أمرها) أي بهذا المذكور أمر الله تعالى الارض
وفي بعض النسخ فهذا أمرها وفي بعضها فهذه أخبارها وفي بعضها فهذا أخبارها .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وعبد بن حميد واللساني
وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان .

٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الصُّورِ

٢٥٤٧ - حدثنا سُوَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَسْلَمَ الْعَجَلِيِّ عَنْ بَشَرَ بْنِ شَغَافٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ : « جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا الصُّورُ ؟ قَالَ : قَرْنٌ يُنْفَخُ فِيهِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ .

٢٥٤٨ - حدثنا سُوَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا خَالِدُ ابْنُ الْوَلَاءِ ، عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَكَيْفَ

(باب ماجاء في الصور)

في صحيح البخارى قال مجاهد : الصور كهيئة البوق ، انتهى . وقال صاحب الصحاح : البوق الذى يزمر به وهو مدروف ، والصور : لما هو قرن كما جاء في الاحاديث المرفوعة ، وقد وقع في قصة بدء الاذان بلفظ البوق القرن في الآلة التى يستعملها اليهود للاذان ، ويقال إن الصور اسم القرن بلغة أهل اليمن وشاهده قول الشاعر : نحن نفخناهم غداة النقعين نفخاً شديداً لا كنفخ الصورين
كذا في الفتح

قوله : (حدثنا سويد) هو ابن نصر (أخبرنا سليمان التميمي) هو ابن طرخان (عن أسلم العجلي) بكسر العين وسكون الجيم بصرى ثقة من الرابعة (عن بشر بن شغاف) بفتح المعجمتين آخره فاء ضبي بصرى ثقة من الثالثة .

قوله : (قرن ينفخ بصيغة المجهول) أى ينفخ فيه لإسرافيل النفختين .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والدارمي والحاكم وصححه ابن حبان والحاكم .

قوله : (أخبرنا خالد أبو العلاء) هو ابن طهمان الكوفي الخفاف مشهور بكنيته ، صدوق روى بالتشيع ، ثم اختلط من الحامسة (بن عطية) بن سعد بن جنادة العوفي .

أَنْعَمُ وَصَاحِبُ الْقَرْنِ قَدْ التَّقَمَ الْقَرْنَ وَاسْتَمَعَ الْإِذْنَ مَتَى يُؤْمَرُ بِالْفَتْحِ
فَيَنْفُخَ ، فَكَأَنَّ ذَلِكَ ثَقُلَ عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَهُمْ :
قُولُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .
وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهِ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

قوله : (وكيف) كذا في النسخ الحاضرة بالواو قبل كيف ، وأخرجه في تفسير
سورة الزمر بلفظ كيف أنعم الخ بدون الواو وهو الظاهر (أنعم) أى أفرح
وأنتعم من نعم عيشه كفرح اتسع . ولأن كذا في المصباح . وفي النهاية : هو من
النعمة بالفتح وهى المسرة والفرح والترفع (وصاحب القرن قد التقم القرن) أى
وضع طرف القرن فى فمه (واستمع الإذن متى يؤمر بالنفخ فينفخ) وفى رواية
الترمذى فى التفسير : وحى جبهته وأصغى سمعه ينتظر أن يؤمر أن ينفخ . والظاهر
أن كلام من الالتقام والإصغاء على الحقيقة وأنه عبادة لصاحبه بل هو مكلف به .
وقال القاضى رحمه الله : معناه كيف يطيب عيشى وقد قرب أن ينفخ فى الصور
فكنى عن ذلك بأن صاحب الصور وضع رأس الصور فى فمه وهو مترصد مترقب
لأن يؤمر فينفخ فيه (فكأن ذلك ثقل على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وفى
التفسير : قال المسلمون فكيف نقول يا رسول الله (حسبنا الله) مبتدأ وخبر
أى كافينا الله (ونعم الوكيل) فعيل بمعنى المفعول ، والمخصوص بالمدح محذوف ،
أى نعم الموكول إليه الله .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه الحاكم وصححه . قال الحافظ فى الفتح بعد
ذكر حديث أبى سعيد هذا : وأخرجه الطبرانى من حديث زيد بن أرقم وابن
مردويه من حديث أبى هريرة ولاحمد والبيهقى من حديث ابن عباس وفيه جبريل
عن يمينه وميكائيل عن يساره وهو صاحب الصور يعنى إسرافيل . وفى أسانيد
كل منها مقال . وللحاكم بسند حسن عن يزيد بن الأصم عن أبى هريرة رفعه :
إن طرف صاحب الصور منذ وكل به مستعد ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر
قبل أن يرد إليه طرفه كأن عينيه كوكبان دريان انتهى .

٩ - بَابُ مَا جَاءَ فِي شَأْنِ الصَّرَاطِ

٢٥٤٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الصَّرَاطِ : رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ .

٢٥٥٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّبَّاحِ الْهَاشِمِيُّ ، أَخْبَرَنَا بَدَلُ بْنُ الْمُحَبَّرِ ، أَخْبَرَنَا حَرْبُ بْنُ مَيْمُونٍ الْأَنْصَارِيُّ أَبُو الْخَطَّابِ ، أَخْبَرَنَا النَّضْرُ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي شَأْنِ الصَّرَاطِ)

قوله : شعار المؤمنين بكسر الشين المعجمة ، أى علامتهم التى يتعارفون بها (رب سلم سلم) أمر مخاطب أى يقول كل منهم يارب سلمنا من ضرر الصراط ، أى اجعلنا سالمين من آفاته آمنين من مخافته . وفى الجامع الصغير : شعار أمتي إذا حملوا على الصراط يالا إله إلا أنت . رواه الطبرانى فى الكبير عن ابن عمرو . وقال المناوى : وكذا فى الأوسط . وقال فى شرح قوله يالا إله إلا أنت : أى يالله لا إله إلا أنت . وقال : الأول يعنى قولهم رب سلم سلم شعار أهل الإيمان من جميع الأمم . والثانى شعار أمته خاصة فهم يقولون هذا وهذا انتهى . وفى حديث أبى هريرة عند البخارى وغيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فأكون أول من يجيز ، ودعاء الرسل يومئذ اللهم سلم سلم . قال الحافظ : قوله ودعاء الرسل يومئذ اللهم سلم سلم فى رواية شعيب : ولا يتكلم يومئذ أحد إلا الرسل . وفى رواية إبراهيم بن سعد : ولا يكلمه إلا الأنبياء ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم . ثم ذكر حديث المغيرة المذكورة فى هذا الباب ثم قال : ولا يلزم من كون هذه الكلام شعار المؤمنين أن ينطقوا به بل تنطق به الرسل بدعون للمؤمنين بالسلامة فسمى ذلك شعاراً لهم فهذا تجتمع الأخبار انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه الحاكم .

قوله : (أخبرنا حرب بن ميمون الأنصارى أبو الخطاب) هو حرب بن

ابن أنس بن مالك عن أبيه قال : « سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي يوم القيامة ، فقال أنا فاعل . قلت يا رسول الله فأين أطلبك ؟ قال أطلبني أول ما أطلبني على الصراط ، قلت فإن لم ألقك على الصراط ، قال فأطلبني عند الميزان ، قلت فإن لم ألقك عند الميزان ؟ قال فأطلبني عند الحوض ، فإنني لا أخطئ . هـ - ذه الثلاث المواطن » .

ميمون الأكبر صدوق رمى بالقدر من السابعة (أخبرنا النضر بن أنس بن مالك)
الأنصاري أبو مالك البصري ثقة من الثالثة (عن أبيه) أي أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله : (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي يوم القيامة) أي الشفاعة الخاصة من بين هذه الأمة دون الشفاعة العامة (قلت يا رسول الله فأين أطلبك) قال الطيبي رحمه الله أي في أي موطن من المواضع التي أحتاج إلى شفاعتك أطلبك لتخلصني من تلك الورطة ، فأجاب : على الصراط وعند الميزان والحوض أي أفقر الاوقات إلى شفاعتى هذه المواطن ، فإن قلت كيف التوفيق بين هذا الحديث وحديث عائشة : فهل تذكرون أهلكم يوم القيامة ، فقال صلى الله عليه وسلم أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً . قلت جوابه لعائشة بذلك لئلا تتكل على كونها حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجوابه لأنس كيلا يئأس انتهى . قال القاري : فيه أنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو محل الاتكال أيضاً مع أن اليأس غير ملائم لها أيضاً ، فالأوجه أن يقال إن الحديث الأول محمول على الغائبين فلا يذكر أحد من أهله الغيب والحديث الثاني محمول على من حضره من أمته انتهى (قال اطلبني أول ما أطلبني) أي في أول طلبك لياي (على الصراط) فما صدرية وأول نصب على الظرفية . وقال الطيبي : نصبه على المصدرية (قال فأطلبني عند الميزان) فيه إيدان بأن الميزان بعد الصراط (فإنني لا أخطئ) بضم همز وكسر الطاء بعدها همز ، أي لا أتجاوز . والمعنى : أني لا أتجاوز هذه المواطن الثلاثة ولا أحد يفقدني فيهن جميعهن فلا بد أن تلقاني في موضع منهن . والحديث يدل على أن الحوض بعد الصراط وإلى ذلك أشار البخاري في صحيحه .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

١٠ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الشَّفَاعَةِ

٢٥٥١ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا

أَبُو حَيَّانَ التَّمِيمِيُّ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ : « أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْحَمُ فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ

قال الحافظ في الفتح : لإيراد البخاري لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة وبعد نصب الصراط إشارة منه إلى أن الورود على الحوض يكون بعد نصب الصراط والمرور عليه ، ثم ذكر حديث أنس بن مالك المذكور في هذا الباب ثم قال : وقد استشكل كون الحوض بعد الصراط بما ثبت أن جماعة يدفعون عن الحوض بعد أن يكادوا يردون ويذهب بهم إلى النار . ووجه الإشكال أن الذي يمر على الصراط إلى أن يصل إلى الحوض يكون قد نجا من النار ، فكيف يرد إليها ؟ ويمكن أن يحمل على أنهم يقربون من الحوض بحيث يرونه ويرون النار فيدفعون إلى النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط . وقال أبو عبد الله القرطبي في التذكرة : ذهب صاحب القوت وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط . وذهب آخرون إلى العكس . والصحيح أن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين ، أحدهما في الموقف قبل الصراط ، والآخر داخل الجنة ، وكل منهما يسمى كوثر انتهى .

وقد تعقب الحافظ على القرطبي في قوله : والصحيح أن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين الخ ، وبسط الكلام فيه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد

(باب ما جاء في الشفاعة)

قوله : (أخبرنا أبو حيان بتشديد التحتانية التميمي) قال في التقریب : اسمه يحيى بن سعيد بن حيان بمهملة وتحتانية الكوفي ، ثقة عابد من السادسة .

قَالَ كَلَهُ وَكَانَ يُعْجِبُهُ فَنَهَسَ مِنْهُ نَهْسَةً ثُمَّ قَالَ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
هَلْ تَدْرُونَ لِمَ ذَاكَ ؟ يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ
وَاحِدٍ فَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفُذُهُمُ الْبَصَرَ وَتَدْنُو الشَّمْسُ مِنْهُمْ فَيَبْلُغُ

قوله : (وكان يعجبه) قال القاضي عياض : محبته صلى الله عليه وسلم للذراع
لنضجها وسرعة استمرارها مع زيادة لذتها وحلاوة مذاقها ، وبعدها عن مواضع
الاذى انتهى كلامه . وقد روى الترمذى عن عائشة رضى الله عنها قالت : ما كانت
الذراع أحب اللحم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن كان لا يجد اللحم
إلا غباً ، فكان يجعل إلیها لأنها أعجلها نضجاً (فنهس منه نهسة) بالشين المعجمة .
وفى بعض النسخ بالسين المهملة ، ووقع فى رواية مسلم بالسين المهملة . قال القاضي
عياض : أكثر الرواة رووه بالمهملة ووقع لابن ماهان بالمعجمة وكلاهما صحيح
بمعنى أخذ بأطراف أسنانه . قال الهروى : قال أبو العباس : النهس بالمهملة
بأطراف الأسنان ، وبالمعجمة بالاضراس ، ثم قال : أنا سيد الناس يوم القيامة .
إنما قال هذا صلى الله عليه وسلم تحدثاً بنعمة الله تعالى وقد أمره الله تعالى بهذا
نصيحة لنا بتعريفنا حقه صلى الله عليه وسلم . قال القاضي عياض : قيل السيد
الذى يفوق قومه والذى يزع إليه فى الشدائد النبى صلى الله عليه وسلم سيدهم فى
الدنيا والآخرة ، وإنما خص يوم القيامة لارتفاع السؤدد فيها ، وتسليم جميعهم
له ، وليكون آدم وجميع أولاده تحت لوائه صلى الله عليه وسلم كما قال الله تعالى :
(لمن الملك اليوم ؟ الله الواحد القهار) أى انقطعت دعاوى الملك فى ذلك اليوم
(هل تدرون لم) أى لآى وجه (ذاك) أى كونى سيد الناس يوم القيامة (فى
صعيد واحد) الصعيد هو الأرض الواسعة المستوية (فيسمعهم) من الإسماع
أى أنهم بحيث إذا دعاهم داع سمعوه (وينفذهم البصر) بفتح أرله وضم الفاء
من الثلاثى أى يحزقهم وبضم أوله وكسر الفاء من الرباعى ، أى يحيط بهم والذال
معجمة فى الرواية .

وقال أبو حاتم السجستاني : أصحاب الحديث يقولونه بالمعجمة وإنما هو بالمهملة
ومعناه يبلغ أولهم وآخرهم . ولأجيب بأن المعنى يحيط بهم الرأى لا يخفى عليه منهم

النَّاسَ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَتَحَمَّلُونَ ، فَيَقُولُ النَّاسُ
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ
إِلَى رَبِّكُمْ ؟ فَيَقُولُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَلَيْكُمْ بِآدَمَ فَيَأْتُونَ آدَمَ
فَيَقُولُونَ : أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ
الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا
تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ آدَمُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ
يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ . وَإِنَّهُ قَدْ نَهَاَنِ عَنِ الشَّجَرَةِ
فَعَصَيْتُهُ . نَفْسِي نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ ،
فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ يَا نُوحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَقَدْ

شئ لا استواء الأرض فلا يكون فيها ما يستمر أحد به من الرائي ، وهذا أولى من
قول أبي عبيدة يأتي عليهم بصر الرحمن . إذ رؤية الله تعالى محيطه بجميعهم في كل
حال سواء الصعيد المستوى وغيره ، ويقال نفذه البصر إذ بلغه وجاوزه والنفوذ
الجواز والخلوص من الشيء ومنه نفذ السهم نفوذاً إذا خرق الرمية وخرج منها
كذا في الفتح . وقال النووي : بعد ذكر هذه الاختلافات ما لفظه فحصل خلاف في
فتح الياء وضما وفي الذال والذال وفي الضمير في ينفذهم والأصح فتح الياء وبالذال
المعجمة وأنه بصر المخلوق انتهى (فيبلغ الناس) بالنصب أى فيلحقهم (من الغم)
أى من أجله وسببه (والكرب) وهو الهم الشديد (ما لا يطيقون) أى ما لا
يقدر على الصبر عليه (ولا يتحملون) فيجزعون ويفزعون (ألا ترون ما قد
بلاغكم) أى لحقكم من الغم أو الكرب (ألا تنظرون) أى ألا تأملون ولا تفكرون
أو لا تبصرون (من يشفع لكم إلى ربكم) أى ليريحكم من هذا الهم والغم (نفسى
نفسى) أى نفسى هى التى تستحق أن يشفع لها (فيقولون يا نوح أنت أول
الرسل إلى أهل الأرض) استشكلت هذه الأولوية بأن آدم عليه السلام نبى مرسل
وكذا شيث وإدريس وغيرهم . وأجيب بأن الأولوية مقيدة بقوله الى أهل الأرض

سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، اشفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا
رَأَى مَا قَدْ بَلَغْنَا ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ نُوحٌ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ
يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ
دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي نَفْسِي نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى

ويشكل ذلك بحديث جابر في البخاري في التيمم : وكان النبي يبعث خاصة إلى قوم
خاصة ويحاج بأن العموم لم يكن في أصل بعثة نوح وإنما اتفق باعتبار حصر الخلق
في الموجودين بعد هلاك سائر الناس انتهى . وفيه نظر ظاهر لا يخفى ، وقيل إن
الثلاثة كانوا أنبياء لم يكونوا رسلا ويرد عليه حديث أبي ذر عند ابن حبان فإنه
كالصريح بإنزال الصحف على شيث وهو علامة الإرسال انتهى وفيه بحث ، إذ
لا يلزم من إنزال الصحف أن يكون المنزل عليه رسولا لاحتمال أن يكون في
الصحف ما يعمل به بخاصة نفسه ، ويحتمل أن لا يكون فيه أمر نهى . بل مواعظ
ونصائح تختص به ، فالأظهر أن يقال الثلاثة كانوا مرسلين إلى المؤمنين والكافرين
وأما نوح عليه السلام فإنه أرسل إلى أهل الأرض وكلهم كانوا كفارا هذا وقد
قيل هو نبي مبعوث أي مرسل ومن قبله كانوا أنبياء غير مرسلين كآدم وإدريس
عليهما السلام فإنه جد نوح على ما ذكره المؤرخون . قال القاضي عياض : قيل
إن إدريس هو إلياس وهو نبي من بني إسرائيل فيكون متأخرا عن نوح فيصح
أن نوحا أول نبي مبعوث مع كون إدريس نبيا رسلا . وأما آدم وشيث فهما وإن
كانا رسولين إلا أن آدم أرسل إلى بنيهِ ولم يكونوا كفارا بل أمر بتعليمهم
الإيمان وطاعة الله . وشيثا كان خلفا له فيهم بعده بخلاف نوح فإنه مرسل إلى
كفار أهل الأرض وهذا أقرب من القول بأن آدم وإدريس لم يكونا رسولين ،
كذا في المراقبة (وقد سماك الله عبدا شكورا) أي في قوله تعالى : ذرية من حملنا
مع نوح إنه كان عبدا شكورا ، (وإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي) وفي
حديث أنس عند البخاري فيقول : لست هناكم ويذكر خطيئته . قال الحافظ في
رواية هشام : ويذكر سؤال ربه ما ليس به علم وفي حديث أبي هريرة : إني دعوت
بدعوة أغرقت أهل الأرض ويجمع بينه وبين الأول بأنه اعتذر بأمرين أحدهما

إِبْرَاهِيمَ ، قَيَّاتُونُ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُونَ يَا إِبْرَاهِيمُ أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَاشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ، فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنِّي قَدْ كَذَبْتُ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ . فَنَذَرُهُنَّ أَبُو حَيَّانَ فِي الْحَدِيثِ ؛ نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى مُوسَى ، قَيَّاتُونُ مُوسَى فَيَقُولُونَ يَا مُوسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَضَلَّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ . أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنِّي قَدْ قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أُؤْمَرْ بِقَتْلِهَا نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، أَذْهَبُوا إِلَى عِيسَى ، قَيَّاتُونُ عِيسَى فَيَقُولُونَ يَا عِيسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَكَلَّمَتِ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ . اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ عِيسَى إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ ذَنْبًا نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ،

نهي الله تعالى أن يسأل ما ليس له به علم ، نخشى أن تكون شفاعته لأهل الموقف من ذلك . ثانيهما أن له دعوة واحدة محققة الإجابة وقد استوفاهما بدعائه على أهل الأرض . نخشى أن يطلب فلا يجاب . وقال بهض الشراح : كان الله وعد نوحاً أن ينجي به ، وأهله فلما غرق ابنه ذكر لربه ما وعده ، فقليل له المراد من أهلك من آمن وعمل صالحاً فخرج ابنك منهم فلا تسأل ما ليس لك به علم (وإني قد كذبت ثلاث كذبات) وهي قوله : إني سقيم وقوله : فعله كبيرهم هذا . وقوله : لا مراة أخبر به أني أخوك . قال البيضاوي : الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معاريض الكلام ، لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغارا لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها ، لأن من كان أعرف بالله وأقرب منزلة كان أعظم خوفاً

اذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَقُولُونَ : يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ : وَغُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ، فَأَنْطَلِقُ فَآتَيْتُ
تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَخِرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي . ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ مَحَامِيدِهِ وَحُسْنِ
الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَيَّ أَحَدٌ قَبْلِي . ثُمَّ يُقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ
سَلْ تُعْطَهُ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ . فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ يَا رَبُّ أُمِّتِي يَا رَبُّ أُمِّتِي
يَا رَبُّ أُمِّتِي ، فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ ادْخُلْ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَابِ
الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَبْوَابِ .
ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيحِ الْجَنَّةِ كَمَا
بَيْنَ مَكَّةَ وَهَجَرَ وَكَأَنَّ بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى .

(ولم يذكر ذنباً) قال الحافظ : ولكن وقع في رواية الترمذى من حديث أبي نضرة
عن أبي سعيد : إني عبت من دون الله . وفي رواية أحمد والنسائي من حديث ابن
عباس : إني اتخذت لها من دون الله . وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور نحوه
وزاد : وإن يغفر لي اليوم حسبي (يا رب أمتي . يا رب أمتي . يا رب أمتي) أى ارحمهم
واغفر لهم التكرار للتذكير (وهم) أى من لا حساب عليهم (شركاء الناس فيما
سوى ذلك من الأبواب) أى ليسوا بمنوعين من سائر الأبواب بل هم مخصوصون
للعناية بذلك الباب . قال فى القاموس : المصراعان من الأبواب والشعر ما كانت
قافيتان فى بيت ، وبابان منصوبان ينضمان جميعاً مدخلهما فى الوسط منهما (كما بين
مكة وهجر) بفتحيتين مصروفاً وقد لا يصرف ، فى الصحاح : هجر اسم بلد مذكور
مصروف . وقيل هى قرية من قرى البحرين . وقيل من قرى المدينة . قال القارى :
والأول هو المعول . وكذا صحح القول الأول الشيخ عبد الحق فى اللغات .

قلت : وهو الظاهر . وفى بعض النسخ بين مكة وحمر وهو بكسر الحاء المهملة

وفى الباب عن أبي بكر الصديق وأنس وعقبة بن عامر وأبي سعيد .
هذا حديث حسن صحيح .

١١ - باب منه

٢٥٥٢ - حدثنا العباس المصيرى ، أخبرنا عبد الرزاق عن معمر
عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شفاعتي
لأهل الكبائر من أمتي » .

وفتح التحفة بينهما ميم ساكنة آخره راء أى صنعاء لأنها بلد حمير . ووقع في
رواية البخارى في تفسير سورة بنى إسرائيل : كما بين مكة وحمير (وكما بين مكة
وبصرى) بضم الموحدة مدينة بالشام بينها وبين دمشق ثلاث مراحل .
اعلم أنه وقع في النسخ الحاضرة وكما بين مكة وبصرى بالواو ، والظاهر أن
الواو هنا بمعنى أو ، وقد وقع في رواية البخارى المذكورة : كما بين مكة وحمير ،
أو كما بين مكة وبصرى بلفظ أو .

قوله : (وفى الباب عن أبي بكر) أخرجه أحمد والبخارى وأبو يعلى وابن حبان
في صحيحه (وأنس) أخرجه الشيخان (وعقبة) بن عامر لينظر من أخرجه
(وأبي سعيد) أخرجه الترمذى في تفسير سورة بنى إسرائيل .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (شفاعتي) قال المناوى في التيسير : الإضافة بمعنى ال العهدية ، أى
الشفاعة التى وعدنى الله بها ادخرتها (لأهل الكبائر من أمتي) أى لوضع السيئات
والعفو عن الكبائر . وأما الشفاعة لرفع الدرجات فلكل من الانقياء والأولياء
وذلك متفق عليه بين أهل الملة . وقال الطيبي رحمه الله : أى شفاعتي التى تنجى
الهاككين مختصة بأهل الكبائر . قال النووى فى شرح مسلم قال القاضى عياض :
مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا ووجوبها سمعا بصريح قوله تعالى : « ولا يشفعون
لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا » . وقوله تعالى : « ولا يشفعون »

وفى الباب عن جابر هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

٢٥٥٣ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو داود الطيالسي عن محمد ابن ثابت البناني عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي » .

إلا لمن ارتضى ، وأمثالها . وبخبر الصادق صلى الله عليه وسلم وقد جاءت الآثار التي بلغت بمجموعها التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة للمذنبين المؤمنين ، وأجمع السلف الصالح ومن بعدهم من أهل السنة عليها ، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها وتعلقوا بمذاهبهم في تحليد المذنبين في النار ، واحتجوا بقوله تعالى : « فَا تَنفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » ، وقوله تعالى : « مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَئِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ » . وهذه الآيات في الكفار . وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها في زيادة الدرجات فباطل وأنفاظ الأحاديث صريحة في بطلان مذهبهم وإخراج من استوجب النار لكن الشفاعة خمسة أقسام :

أولها : مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم ، وهي الإراحة من هول الموقف وتعجيل الحساب .

الثانية : في إدخال قوم الجنة بغير حساب ، وهذه أيضاً وردت لنبينا صلى الله عليه وسلم وقد ذكرها مسلم .

الثالثة : الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم ومن يشاء الله تعالى .

الرابعة : في من دخل النار من المذنبين ، فقد جاءت الأحاديث بإخراجهم من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم والملائكة وإخوانهم من المؤمنين ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا إله إلا الله كما جاء في الحديث : لا يبق فيها إلا الكافرون . الخامسة : الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها انتهى .

قوله : (وفى الباب عن جابر) أخرجه الترمذى في هذا الباب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح لمخ) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم .

قال محمد بن علي: فقال لي جابر: يا محمد من لم يكن من أهل الكبار فمأله وللشفاعة. هذا حديث غريب من هذا الوجه.

٢٥٥٤ — حدثنا الحسن بن عرفة، أخبرنا إسماعيل بن عياش، عن

محمد بن زياد الألهاني قال: سمعت أبا أمامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «وعدني ربّي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب، مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربّي». »

قوله: (عن محمد بن ثابت البناني) البصري ضعيف من السابعة.

قوله: (قال محمد بن علي) هو والد جعفر الصادق المعروف بالباقر (يا محمد) هو محمد بن علي صاحب جابر (قاله وللشفاعة) يعني لا حاجة له إلى الشفاعة لوضع الكبائر والعفو عنها لعدمها. وأما ما دون الكبائر من الذنوب فيكفرها الطاعات، نعم له حاجة إلى الشفاعة لرفع الدرجات.

قوله: (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم والحديث ضعيف لضعف محمد بن ثابت ولكنه يعتد بحديث أنس المذكور رواه الطبراني عن ابن عباس والخطيب عن ابن عمرو عن كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنهم. وفي رواية للخطيب عن أبي الدرداء: شفاعتي لأهل الذنوب من أمتي وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبي الدرداء. كذا في الجامع الصغير.

قوله: (عن محمد بن زياد الألهاني) بفتح الهمزة وسكون اللام أبي سفيان الحنصلي ثقة من الرابعة.

قوله: (أن يدخل الجنة) من الإدخال (سبعين ألفاً) قال الفارسي: المراد به إما هذا العدد أو الكثرة انتهى. قلت الظاهر هنا هو الأول (وثلاث حثيات) بفتح الحاء والمثلية جمع حثية، والحثية والحثوة يستعمل فيما يعطيه الإنسان بكفيه دفعة واحدة من غير وزن وتقدير: قال الزركشي: بالنصب عطف على سبعين وهو مفعول يدخل فيكون حينئذ ثلاث حثيات مرة فقط وبالرفع عطف على سبعون

هذا حديث حسن غريب .

٢٥٥٥ — حدثنا أبو كريب ، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن خالد الجذاء عن عبد الله بن شقيق قال : كنت مع رهط بإيلياء ، فقال رجل منهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يدخل الجنة شفاعة رجل من أمي أكثر من بني تميم . قيل : يا رسول الله سواك ؟ قال : سواي » . فلما قام قلت من هذا ؟ قالوا هذا ابن أبي الجذعاء .

الذين مع كل ألف ، فيكون ثلاث حثيات سبعة من مرة انتهى قيل والرفع أبلغ قلت روى أحمد عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله وعدني أن يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً بغير حساب . فقال يزيد بن الأختس والله ما أولئك في أمك إلا كالذباب الأصهب في الذباب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد وعدني سبعين ألفاً مع كل ألف سبعين ألفاً وزادني ثلاث حثيات . الحديث قال المنذرى في الترغيب : ورواته محتج بهم في الصحيح فهذه الرواية تؤيد النصب .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه .

قوله : (قال كنت مع رهط) قال في القاموس : الرهط ويحرك قوم الرجل وقبيلته ، ومن ثلاثة أو سبعة إلى عشرة أو مائة العشرة ، وما فهم امرأة ، ولا واحد له من لفظه ، جمعه أرهط وأراهط وأرهاط وأراهيط انتهى (بإيلياء) ككبرياء على الأشهر ، وبالقصر مدينة بيت المقدس (فقال رجل) هو عبد الله بن أبي الجذعاء (بشفاعة رجل من أمي أكثر من بني تميم) وهي قبيلة كبيرة وقال القاري : فقيل الرجل هو عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وقيل أويس القرني ، وقيل غيره انتهى .

قلت إن دل دليل على تعيين هذا الرجل فهو المتعين وإلا فالله تعالى أعلم به .
وأما حديث شفاعة عثمان رضي الله عنه الآتي فهو مرسل .

هذا حديث حسن صحيح غريب وابن أبي الجذعاء هو عبد الله وإنما يعرف له هذا الحديث الواحد .

٢٥٥٦ — حدثنا الحسين بن حريث ، أخبرنا الفضل بن موسى عن زكريا بن أبي زائدة ، عن عطية ، عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من أمتي من يشفع للفقائم من الناس ، ومنهم من يشفع للقبيلة ، ومنهم من يشفع للعصبة ، ومنهم من يشفع للرجل حتى يدخلوا »

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه الدارمي وابن ماجه .

قوله : (هو عبد الله) قال في التقريب عبد الله بن أبي الجذعاء بفتح الجيم وسكون المعجمة الكنانى صحابى له حديثان تفرد بالرواية عنه عيد الله بن شقيق (وإنما يعرف له هذا الحديث الواحد) قال في تهذيب التهذيب بعد نقل كلام الترمذى هذا : وقد روى عنه حديث آخر من رواية عيد الله بن شقيق عنه ، قال قلت يا نبي الله : متى كنت نبياً ؟ قال إذ آدم بين الروح والجسد ولكن اختلف فيه على عبد الله بن شقيق فقليل عنه عن ميسرة الفجر انتهى .

قوله : (عن عطية) هو ابن سعد العوفى .

قوله : (إن من أمتي) أى بعض أفرادهم من العلماء والشهداء والصالحاء (من يشفع للفقائم) بكسر الفاء بعده همزة وقد يبدل قال الجوهري : هو الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه ، والعامّة تقول فيام بلا همز . قال القارى : الاظهر أن يقال ههنا معناه القبائل كما قيل هو فى المعنى جمع فئمة لقوله (ومنهم من يشفع للقبيلة) وهى قوم كثير جدهم واحد (ومنهم من يشفع للعصبة) بضم فسكون وهو ما بين العشرة إلى الأربعين من الرجال لا واحد لها من لفظها والاظهر أن المراد بها جمع ولو اثنان لقوله (ومنهم من يشفع للرجل) ويمكن أن يقال طوى ما بين العصبة والرجل لما يدل عليه الرجل بالبرهان الجلى كما يدل

الجنة» . هذا حديث حسن .

٢٥٥٧ — حدثنا أبو هشام محمد بن يزيد الرافعي الكوفي قال :

حدثنا يحيى بن الأيمان ، عن حسين بن جعفر ، عن الحسن البصري قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يشفع عثمان بن عفان رضى الله عنه
يوم القيامة بمثل ربيعة ومضر . »

٢٥٥٨ — حدثنا هناد ، أخبرنا عبدة عن سعيد عن قتادة عن أبي

المليح عن عوف بن مالك الأشجعي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أتاني آت من عند ربي فخيرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين
الشفاعة ، فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً » . وقد روى

على المرأة بالقياس الخفي (حتى يدخلوا الجنة) قال في اللغات : أى المشفوعون .
وقال الطيبي رحمه الله : يحتمل أن يكون غاية يشفع ، والضمير لجميع الأمة ،
أى ينتهى شفاعتهم إلى أن يدخلوا جميعهم الجنة ويجوز أن يكون بمعنى كى . فالمعنى
أن الشفاعة لدخول الجنة .

قوله : (حدثنا أبو هشام محمد بن يزيد الرافعي الكوفي الخ) هذا الحديث
إنما وقع فى بعض نسخ الترمذى ولذا وضعه صاحب النسخة الاحمدية على الهامش
(عن حسين بن جعفر) لم أجد ترجمته فى التقريب ، ولا فى تهذيب التهذيب ،
ولا فى الخلاصة ، ولا فى الميزان ، فليُنظر من هو وكيف حاله .

قوله : (بمثل ربيعة ومضر) قبيلتان مشهورتان والحديث مرسل .
قوله : (أخبرنا عبدة) هو ابن سليمان (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة
(عن أبي المليح) هو ابن أسامة (عن عوف بن مالك الأشجعي) محابى مشهور
من مسلمة الفتح وسكن دمشق ومات سنة ثلاث وسبعين .

قوله : (أتاني آت) أى ملكه وفيه إشعار بأنه غير جبريل (من عند ربي)
أى برسالة بأمره (أن يدخل) بضم أوله أى الله (نصف أمتي) أمة الإجابة
(وبين الشفاعة) فيهم (فاخترت الشفاعة) لعمومها إذ بها يدخلها ولو بعد دخول

عن أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ رَجُلٍ آخَرَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَلَمْ يَذْكُرْ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ .

١٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الْخَوْضِ

٢٥٥٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى ، أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ أَبِي حَزْزَةَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ الزُّهْرِيِّ ، أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ فِي حَوْضِي مِنَ الْأَبَارِقِ بَعْدَ نَجْمِ السَّمَاءِ » .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٥٦٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ نِزَارٍ الْبَغْدَادِيُّ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ

النار كل من مات مؤمناً كما قال (وهي) أى والحال أنها كائنة أو حاصلة (لمن مات) من هذه الأمة (لا يشرك بالله شيئاً) أى ويشهد أنى رسوله ، ولم يذكره اكتفاءً بأحد الجزأين .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الْخَوْضِ)

قوله : (حدثنا محمد بن يحيى) هو الذهلى (أخبرنا بشر بن شعيب بن أبي حمزة) ابن دينار القرشى مولاهم أبو القاسم الحصى ثقة من كبار العاشرة (حدثني أبي) هو شعيب بن أبي حمزة الأموى مولاهم أبو بشر ثقة عابد قال ابن معين من أثبت الناس فى الزهرى من السابعة .

قوله : (إن فى حوضى من الأباريق) جمع الإبريق . قال فى القاموس : إبريق معرب آب ريز (بعدد نجوم السماء) أى من كثرتها .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم .

قوله : (حدثنا أحمد بن محمد بن نيزك) بكسر النون بعدها تحتانية ساكنة ثم زاي مفتوحة ثم كاف أبو جعفر الطوسى فى حفظه شيء من الحادية عشرة ، كذا فى التقريب . وقال فى تهذيب التهذيب : قال ابن عقدة فى أمره نظر ، وذكره

ابن بَكَّارِ الدَّمَشَقِيِّ ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ بُشَيْرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ سُمُرَةَ
 قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا وَإِنَّهُمْ
 يَتَبَاهَوْنَ فِيهِمْ أَكْثَرُ وَارِدَةٍ وَإِنِّي أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ وَارِدَةً » .
 هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

وَقَدْ رَوَى الْأَشْعَثُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ الْحَسَنِ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ سُمُرَةَ وَهُوَ أَصَحُّ .

١٣ — بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ أَوَانِي الْحَوْضِ

٢٥٦١ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ ، أَخْبَرَنَا

ابن حبان في الثقات (أخبرنا محمد بن بكار الدمشقي) العاظمي أبو عبد الله القاضي
 ثقة من العاشرة (أخبرنا سعيد بن بشير) الأزدي مولاها أبو عبد الرحمن
 أو أبو سلمة الشامى أصله من البصرة أو واسط ، ضعيف من الثامنة .

قوله : (إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا) أى يشرب أمته من حوضه . قال المناوى في
 التيسير : على قدر رتبته وأمته (ولأنهم) أى الانبياء (يتباهون) أى يتفاخرون
 (أيهم أكثر واردة) أى ناظرين أيهم أكثر أمة واردة ذكره الطيبي رحمه الله ،
 وقيل أيهم موصولة صدر صلتها محذوف أو مبتدأ وخبر ، كما تقول يتباهى العلماء
 أيهم أكثر علماً أى قائلين (وإنى أرجو أن أكون أكثرهم واردة) قال القارى :
 لعل هذا الرجاء قبل أن يعلم أن أمته ثمانون صفاً وباقي الأمم أربعون في الجنة
 على ما سبق ثم الحوض على حقيقته المتبادر منه على ما في المعتمد في المعتمد .

قوله : (هذا حديث غريب) وفي بعض النسخ هذا حديث حسن غريب
 وفي إسناده سعيد بن بشير ، وهو ضعيف كما عرفت .

(باب ما جاء في صفة أواني الحوض)

قوله : (حدثنا محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخارى (أخبرنا يحيى بن صالح)
 الوحاظي بضم الواو وتخفيف المهملة ثم معجمة الجصى ، صدوق من أهل الراى

محمد بن مهاجر عن العباس عن أبي سلام الحبشي قال : بعث إلي عمر بن عبد العزيز فحملت على البريد ، فلما دخل عليه قال يأمر المؤمنين لقد شق على مر كبي البريد . فقال يأأأ سلام ما أردت أن أشق عليك ولكن ببلغني عنك حديث محمد بن عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحوض ، فأحببت أن تشافيني . قال أبو سلام ، حدثني ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « حوضي من عدن إلى عمان البلقاء ، ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأكوابه عدد نجوم السماء .

من صغار التاسعة (أخبرنا محمد بن مهاجر) الانصارى الشافعى أخو عمرو ثقة من السابعة (عن العباس) هو ابن سالم اللخمي الدمشقي ثقة (عن أبي سلام) بتشديد اللام (الحبشي) بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة منسوب إلى حبش حتى من اليمن كذا في المغني لصاحب مجمع البحار واسمه مطور الاسود ثقة يرسل من الثالثة . قوله : (حملت) بصيغة المجهول (على البريد) قال في النهاية : البريد كلمة فارسية يراد بها في الاصل البقل وأصلها بريده دم ، أى محذوف الذنب ، لان يقال البريد كانت محذوفة الاذنان كالعلامة لها فأعربت وخففت ثم سمي الرسول الذى يركبه بريد انتهى . قلت والمراد هنا معناه الاصل (فأحببت أن تشافيني به) أى تحدثني به مشافهة ، وأسمعه منك من غير واسطة (قال حوضي من عدن) بفتححتين : بلد مشهور على ساحل البحر في أواخر سواحل اليمن وأوائل سواحل الهند ، وهى تسامت صنعاء وصنعاء في جهة الجبال (إلى عمان البلقاء) بضم العين وخفة الميم قرية باليمن لا بفتحها وشد الميم فإنها قرية بالشام ، وقيل بل هى المرادة كذا في التيسير . وقال الحافظ : عمان هذه بفتح المهملة وتشديد الميم الأكثر وحكى تخفيفها وتنسب إلى البلقاء لقربها منها والبقاء بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها قاف وبالماء بلد معروفة من فلسطين (وأحلى من العسل) أى الذمه (وأكوابه) جمع كوب وهو الكوز الذى لا عروة له على ما فى الشروح ، أو لآخر طوم . على ما فى القاموس (عدد نجوم السماء) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى عدد أكوابه

مَنْ شَرَبَ مِنْهُ شَرْبَةً ، لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا أَبَدًا . أَوَّلُ النَّاسِ وَرُودًا عَلَيْهِ
فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ الشُّعْثُ رُؤُوسًا ، الدُّنْسُ نِيَابًا ، الَّذِينَ لَا يَنْسَكِحُونَ
الْمُتَنَعَّمَاتِ وَلَا يُمْتَحُّ لَهُمُ السُّدَدُ . قَالَ عُمَرُ : وَلَكِنِّي نَكَحْتُ الْمُتَنَعَّمَاتِ
وَفَتَحْتُ لِي السُّدَدُ . نَكَحْتُ فَاطِمَةَ بِنْتَ عَبْدِ الْمَلِكِ لَا جَرَمَ أَنِّي لَا أَغْسِلُ
رَأْسِي حَتَّى يَشْعَثَ ، وَلَا أَغْسِلُ ثَوْبِي الَّذِي بَلِيَ جَسَدِي حَتَّى يَتَسَنَّخَ » .
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَأَبُو سَلَامٍ الْخُبَشِيُّ اسْمُهُ مَمْطُورٌ .

عدد نجوم السماء (أول الناس وروداً عليه) أى على الحوض (فقراء المهاجرين)
المراد من المهاجرين الذين هاجروا من مكة إلى المدينة وهو صلى الله عليه وسلم
سيدهم (الشعث) بضم الشين المعجمة بضم وسكون العين المهملة جمع أشعث بالمثلثة
أى المتفرق الشعر (رؤوساً) تمييز (الدنس) بضم المهملة والذون وقد يسكن الدنس
وهو الوسخ (الذين لا ينسكحون) بفتح الياء وكسر الكاف أى الذين لا يتزوجون
(المتنعمات) بكسر العين من التمتع ، وقيل هو بضم التحتية وفتح الكاف بصيغة
المجهول أى لو خطبوا المتنعمات من النساء لم يجابوا (ولا يفتح لهم السدد) بضم
السين وفتح الدال الأولى المهملتين جمع سدة وهى باب الدار ، سمى بذلك لأن
المدخل يسد به . والمعنى : لو دقوا الأبواب واستأذنوا للدخول لم يفتح لهم ولم
يؤذن (قال عمر) أى ابن عبد العزيز (لكنى نكحت المتنعمات) وفى رواية ابن
ابن ماجه قال فبىكى عمر حتى اخضلت لحيته ثم قال : لكنى قد نكحت الخ وقد
كان نكح فاطمة بنت عبد الملك وهى بنت الخليفة وجدها خليفة وهو مروان
ولاختها الأربعة سليمان ويزيد وهشام ووليد خلفاء وزوجها خليفة ، فهذا من
الغرائب وفيها قال الشاعر :

بنت الخليفة جدها خليفة زوج الخليفة أخت الخلائف

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم وصححه .

٢٥٦٢ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو عبد الصمد العمى
عبد العزيز بن عبد الصمد ، أخبرنا أبو عمران الجوني عن عبد الله بن
الصامت ، عن أبي ذر قال : « قلت يا رسول الله : ما آنية الخوض ؟ قال
والذي نفسي بيده لا نيتة أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها في ليلة
مظلمة مضحية من آنية الجنة ، من شرب منها لم يظم . آخر ما عليه
عرضه مثل طوله ، ما بين عمان إلى أيلة . ماؤه أشد بياضاً من اللبن
وأحلى من العسل » .

قوله : (أخبرنا أبو عبد الصمد العمى عبد العزيز بن عبد الصمد) البصري
ثقة حافظ من كبار التاسعة (أخبرنا أبو عمران الجوني) اسمه عبد الملك بن حبيب
الازدي أو الكندي ، مشهور بكنيته ، ثقة من الرابعة .

قوله : (ما آنية الخوض) أى كم عددها (في ليلة مظلمة مضحية) أى لا غيم
فيها ولا سحب من أصحت السماء أى انكشف عنها الغيم (لم يظم آخر ما عليه)
أى من الظمأ وقوله آخر بالنصب والرفع وهذا كما في حديث الإسراء هذا البيت
المعمور يصل في كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم
قال العيني : قوله آخر ما عليهم بالرفع والنصب فالنصب على الظرف والرفع على تقدير
ذلك آخر ما عليهم من دخوله قال صاحب المطالع الرفع أجود انتهى (عرضه مثل
طوله) وفي حديث عبد الله بن عمر وزواياه سواء وفيه رد على من جمع بين مختلف
الاحاديث في تقدير مسافة الخوض على اختلاف العرض والطول (ما بين عمان)
قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذا اللفظ وعمان بضم المهملة وتخفيف الميم بلد على
ساحل البحر من جهة البحرين انتهى (إلى أيلة) قال الحافظ : أيلة مدينة كانت
عامرة وهى بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهى الآن خراب يمر بها الحاج
من مصر فتكون شمالهم ويمر بها الحاج من غزة فتكون أمامهم انتهى .

اعلم أنه قد اختلف في تقدير مسافة الخوض اختلافاً كثيراً فوقع في حديث
ثوبان من عدن إلى عمان البقاء ، وفي حديث أبي ذر هذا : ما بين عمان إلى أيلة وفي

حديث أنس كما بين آيلة وصنعاء من اليمن . قال الحافظ : بعد ذكر عدة روايات مختلفة ما لفظه وهذه الروايات متقاربة لأنها كلها نحو شهر أو تزيد أو تنقص ووقع في روايات أخرى التحديد به هو دون ذلك ، فوقع في حديث عقبة بن عامر عند أحد : كما بين آيلة إلى الجحمة . وفي حديث جابر كما بين صنعاء إلى المدينة ، وفي حديث ثوبان ما بين عدن وعمان البلقاء ، وذكر روايات أخرى ثم قال وهذه المسافات متقاربة ، وكلها ترجع إلى نحو نصف شهر أو تزيد على ذلك قليلاً أو تنقص ، وأقل ما ورد في ذلك ما وقع عند مسلم في حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أمامكم حوضاً كما بين جرباء وأذرع . وزاد في رواية : قال عبيد الله فسألته قال قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام . ثم قال وقد جمع العلماء بين هذا الاختلاف فقال عياض هذا من اختلاف التقدير لأن ذلك لم يقع في حديث واحد فيعد اضطراباً من الرواة وإنما جاء في أحاديث مختلفة من غير واحد من الصحابة سمعوه في مواطن مختلفة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب في كل منها مثلاً لبعده أقطار الحوض وسعته بما يسبح من العبارة ويقرب ذلك للعلم ببعده ما بين البلاد النائية بعضها من بعض لا على إرادة المسافة المحققة قال فبهذا يجمع بين الالفاظ المختلفة من جهة المعنى . انتهى ملخصاً ، وفيه نظر من جهة أن ضرب المثل والتقدير إنما يكون فيما يتقارب وأما هذا الاختلاف المتباعد الذي يزيد تارة على ثلاثين يوماً وينقص إلى ثلاثة أيام فلا .

قال القرطبي : من بعض القاصرين أن الاختلاف في قدر الحوض اضطرب أو ليس كذلك ثم نقل كلام عياض وزاد : وليس اختلافاً بل كلها تفيد أنه كبير متسع متباعد الجوانب ثم قال ولعل ذكره للجهات المختلفة بحسب من حضره ممن يعرف تلك الجهة ، فيخاطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها . وأجاب الذوي ما حاصله أنه أخبر أولاً بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فأخبر بها كأن الله تفضل عليه باتساعه شيئاً بعد شيء فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة وجمع غيره بين الاختلافين الأولين باختلاف السير البطيء ، وهو سير الأثقال والسير السريع ، وهو بسير الراكب الخفيف ، ويحتمل رواية أقلها وهو الثلاث على سير البريد فقد عهد منهم من قطع مسافة الشهر في ثلاثة أيام ولو كان نادراً جداً وفي هذا الجواب عن المسافة الأخيرة نظر وهو فيما قبله مسلم وهو أولى

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ . وفي الباب عن حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ وَابْنِ عُمَرَ وَحَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ وَالْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « حَوْضِي كَمَا بَيْنَ السُّكُوفَةِ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ » .

١٤ - باب

٢٥٦٣ - حدثنا أَبُو حُصَيْنٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ ، أَخْبَرَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ حُصَيْنٍ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « لَمَّا أُمِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ يَمُرُّ بِالنَّبِيِّ »

ما يجمع به وقد تسلم الحافظ على رواية الثلاث ، وإن شئت الوقوف عليه فارجع إلى الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم .

قوله (وفي الباب عن حذيفة بن اليمان وعبد الله بن عمرو وأبي بركة الأسلمي وابن عمرو وحارثة بن وهب والمستورد بن شداد) أما حديث حذيفة فأخرجه ابن ماجه ، وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه الشيخان ، وأما حديث أبي بركة الأسلمي فأخرجه الطبراني وابن حبان في صحيحه ، كذا في الترغيب ، وأما حديث ابن عمر فأخرجه أحمد والشيخان ، وأما حديث ابن وهب وحديث المستورد بن شداد فليُنظر من أخرجهما .

(باب)

قوله : (حدثنا أبو حُصَيْنٍ) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين (عبد الله ابن أحمد بن يونس) اليربوعي السكوني ثقة من الحادية عشر .

وَالنَّبِيِّينَ وَمَعَهُمُ الْقَوْمُ وَالنَّبِيُّ وَالنَّبِيِّينَ وَمَعَهُمُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ وَالنَّبِيِّينَ
وَلَيْسَ مَعَهُمْ أَحَدٌ حَتَّى مَرَّ بِسَوَادٍ عَظِيمٍ ، فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قِيلَ مُوسَى
وَقَوْمُهُ وَلَكِنْ أَرْفَعُ رَأْسَكَ فَانْظُرْ . قَالَ فَإِذَا هُوَ سَوَادٌ عَظِيمٌ قَدْ سَدَّ
الْأُفُقَ مِنْ ذَا الْجَانِبِ وَمِنْ ذَا الْجَانِبِ ، فَقِيلَ هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ وَسِوَى هَؤُلَاءِ
مِنْ أُمَّتِكَ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ، فَدَخَلَ وَلَمْ يَسْأَلُوهُ وَلَمْ
يَفْسَرْ لَهُمْ . فَقَالُوا نَحْنُ هُمْ ، وَقَالَ قَائِلُونَ هُمْ أَبْنَاءُ الَّذِينَ وَلِدُوا عَلَى الْفِطْرَةِ
وَالْإِسْلَامِ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ هُمْ الَّذِينَ لَا يَسْكُنُونَ
وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَكَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مِحْصَنِ

قوله : (ومعهم الرهط) أى الجماعة (حتى مروا بسور عظيم) أى أشخاص
كثيرين . قال فى القاموس : السواد الشخص والمال الكثير ومن البلدة قراها والعدد
الكثير ومن الناس عامتهم (قد سد الأفق) أى ستر طرف السماء بكثرته (من ذا
الجانِب ومن ذا الجانب) أى من اليمين والشمال (وسوى هؤلاء من أمتك
سبعون ألفاً) وفى رواية الشيخين ومع هؤلاء سبعون ألفاً قدامهم قال النووى
رحمه الله: يحتمل هذا أن يكون معناه وسبعون ألفاً من أمتك وغير هؤلاء ، وأن
يكون معناه فى جملة سبعون ألفاً ويؤيد هذا رواية البخارى هذه أمتك ويدخل
الجنة من هؤلاء سبعون ألفاً انتهى . قلت : الاحتمال الاول هو الظاهر لأن رواية
الترمذى هذه صريحة فى ذلك (فدخل) أى النبى صلى الله عليه وسلم فى بعض
حجرات أزواجه (ولم يسأله) أى عن هؤلاء الذين يدخلون الجنة بغير
حساب (ولم يفسر) أى النبى صلى الله عليه وسلم (لهم) أى من هم (فقالوا
نحن هم) وفى رواية للبخارى : وقالوا نحن الذين آمنا بالله واتبعنا رسوله فنحن هم
(وقال قائلون هم أبناء الذين ولدوا على الفطرة والإسلام) وفى رواية للبخارى :
و أولادنا الذين ولدوا فى الاسلام فإننا ولدنا فى الجاهلية (فخرج النبى صلى الله
عليه وسلم) وفى رواية للبخارى فبلغ النبى صلى الله عليه وسلم فخرج (فقام عكاشة)
بضم العين وتشديد الكاف وتخفيف على مافى القاموس والمعنى (بن محزن) بكسر

فَقَالَ : أَنَا مِنْهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ نَعَمْ . ثُمَّ جَاءَهُ آخَرُ فَقَالَ أَنَا مِنْهُمْ ؟
فَقَالَ : سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

ميم وفتح صاد (فقال أنا منهم يا رسول الله) وفي رواية للبخاري : أنهم أنا
يا رسول الله ؟ قال نعم . وفي رواية أخرى له : فقال أدع الله أن يجعلني منهم قال :
اللهم اجعله منهم . قال الحافظ : ويجمع بأنه سأل الدعاء أولاً فدعا له ثم استفهم
قيل أجبت أنتهي (ثم جاءه آخر) وفي حديث أبي هريرة عند البخاري : ثم
قام رجل من الانصار (فقال سبقك بها) أي بهذه المسألة . قال ابن بطال : معنى
قوله سبقك أي إلى إحراز هذه الصفات وهي التوكل وعدم التطير وما ذكر معه
وعدل عن قوله لست منهم أو لست . على أخلاقهم تلطفاً بأصحابه وحسن أدبه معهم :
وقال ابن الجوزي : يظهر لي أن الأول سأل عن صدق قلب فأجيب وأما الثاني
فيحتمل أن يكون أريد به حسم المادة فلو قال الثاني نعم لا وشك أن يقوم ثالث
ورابع إلى ما لا نهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك . قال الحافظ في الفتح : وهذا
أولى من قول من قال كان منافقاً لوجهين أحدهما أن الأصل في الصحابة عدم النفاق
فلا يثبت ما يخالف ذلك إلا بنقل صحيح . والثاني أنه قل أن يصدر مثل هذا السؤال
إلا عن قصد صحيح ويقين بتصديق الرسول . وكيف يصدر ذلك من منافق وإلى
هذا جنح ابن تيمية وصحح النووي أن النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي أنه
يحجب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر . وقال السهلي : الذي عندي في هذا أنها
كانت ساعة لإجابة علمها صلى الله عليه وسلم ، وانفق أن الرجل قال بعد ما انقضت ،
وبدينه ما وقع في حديث أبي سعيد ثم جلسوا ساعة يتحدثون . وفي رواية ابن إسحاق
بعد قوله : سبقك بها عكاشة وبردت الدعوة أي انقضت وقتها ، انتهى ما في الفتح
قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة) أما حديث ابن مسعود
فأخرجه أحمد وأما حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري .

قوله : (وهذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

٢٥٦٤ — حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع البصري ، أخبرنا زياد بن الربيع ، أخبرنا أبو عمران الجوني عن أنس بن مالك قال : ما أعرف شيئاً مما كنّا عليه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : أين الصلاة ؟ قال : أولم تصنعوا في صلاتكم ما قد علمتم . هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ، وقد روى من غير وجه عن أنس .

٢٥٦٥ — حدثنا محمد بن يحيى الأزدي البصري ، أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، أخبرنا هاشم بن سعيد الكوفي ، حدثني زيد الخثعمي

قوله : (أخبرنا زياد بن الربيع) اليعمدي بضم التحتانية وسكون المهملة وكسر الميم أبو خداس بكسر المعجمة وآخره معجمة البصري ثقة من الثامنة .

قوله : (فقلت أين الصلاة) وفي رواية البخاري : قيل الصلاة . قال الحافظ : أي قيل له الصلاة هي شيء مما كان على عهد صلى الله عليه وسلم وهي باقية فكيف يصح هذا السلب العام فأجاب بأنهم غيروها أيضاً بأن أخرجوها عن الوقت (قال أولم تصنعوا في صلاتكم ما قد علمتم) أي التقصير في محافظتها وأوقاتها قال الحافظ : وروى ابن سعد في الطبقات سبب قول أنس هذا القول فأخرج في ترجمة أنس من طريق عبد الرحمن بن العريان الحارثي سمعت ثابتاً البناني قال : كنا مع أنس بن مالك فأخبر الحجاج الصلاة فقام أنس يريد أن يكلمه فيها لإخوانه شفقة عليه منه ، فخرج فركب دابته فقال في مسيره ذلك : والله ما أعرف شيئاً مما كنّا عليه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلا شهادة أن لا إله إلا الله ، فقال رجل فالصلاة يا أبا حزة قال : قد جعلتم الظهر عند المغرب أفلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وأخرجه ابن أبي عمير في مسنده من طريق حماد عن ثابت مختصراً انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه البخاري .

قوله : (أخبرنا هاشم بن سعيد الكوفي) ثم البصري أبو إسحاق ضعيف من الثامنة (حدثني زيد الخثعمي) أو السلمي هو ابن عطية مجهول من الثالثة

عن أسماء بنت عميس الخثعمية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «بئس العبد عبدٌ تخيل واختال، ونسى الكبير المتعال. وبئس العبد عبدٌ تجبر واعتدى، ونسى الجبار الأعلى. وبئس العبد عبدٌ سهرى ولهى، ونسى المقابر والبلى. وبئس العبد عبدٌ عتا وطغى، ونسى المبتدأ والمنتهى. وبئس العبد عبدٌ يحتل الدنيا بالدين. وبئس العبد عبدٌ يخيل

وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته روى له الترمذى واحد أمته: بئس العبد عبد تجبر واعتدى الحديث وقال غريب (عن أسماء بنت عميس الخثعمية) هى صحابية تزوجها جعفر بن أبى طالب ثم أبو بكر ثم على بن أبى طالب وولدت لهم، وهى أخت ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين لأمها ماتت بعد على.

قوله: (بئس العبد) لم يقل بئس الرجل أو المرء تنديهاً على أن الأوصاف الآتية ليست من مقتضيات العبدية ولا نعوت العبودية (عبد تخيل) بخاء معجمة أى تخيل فى نفسه فضلاً على غيره قاله المناوى (واختال) أى تكبر (ونسى الكبير المتعال) بحذف الياء مراعاة للفاصلة وهو لغة فى المنقوص المعرف وعليه قراءة الجمهور فى قوله تعالى: عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال أى نسى أن الكبير ياء والتعالى ليست إلا له (وبئس العبد عبد تجبر) بالجيم أى جبر الخلق على هواه قاله المناوى. وقال القارى: أى قهر على المظلومين وفى القاموس: نجبر وجبره على الأمر أكرهه كأجبره انتهى فالتجبر بمعنى التكبر مع تضمن معنى القهر والغلبة والإكراه (واعتدى) أى فى تجبر فن خالفه قهره بقتل أو غيره (ونسى الجبار الأعلى) أى القهار الذى فوق عباده الغالب على أمره (عبد سهرى) أى غفل عن الحق والطاعة باستغرافه فى الأمانى وجمع الحطام (ولهى) أى اشتغل باللهو واللعب (ونسى المقابر) المراد أنه نسى الموت بعدم الاستعداد له (والبلى) بكسر الموحدة وهو تفتت الأعضاء وتشتت الأجزاء إلى أن تصير رميمًا ورفاتًا (بئس العبد عبد عتا) من العتو أى أفسد (وطغى) من الطغيان أى تجاوز عن الحد وقيل معناهما واحد وأتى بهما تأكيداً والثانى تفسير أو أتى به للفاصلة (ونسى المبتدأ والمنتهى) بصيغة المفعول. قال الأشرف: أى نسى ابتداء خاقه وهو كونه لطفة، وانتهاه

الدِّينَ بِالشُّبُهَاتِ . بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدٌ طَمَعَ يَقْوَدُهُ . بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدٌ هَوَىٰ يُضِلُّهُ . بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدٌ رَغَبٌ يَذِلُّهُ » هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وليس إسفاده بالقوى .

حاله الذى يؤول إليه وهو صيرورته تراباً ، أى من كان ذلك ابتداءً ويكون انتهاءه هذا جدير بأن يطيع الله تعالى فيما بينهما . وقيل أى نسى المبتدأ والمعاد وما هو صائر إليه بعد حشر الأجساد (عبد يختل) بكسر التاء أى يطلب (الدنيا بالدين) أى بعمل الآخرة من ختله إذا خدعه كذا فى النهاية . والمعنى : يخدع أهل الدنيا بعمل الصالحاء ليعتقدوا فيه ، وينال منهم مالا أو جاهاً من ختل الذئب الصيد خدعه وخفى له . قال القاضى : ختل الصائد إذا مشى للصيد قليلاً قليلاً لئلا يحس به ، شبه فعل من يرى ورعاً وديناً ليتوسل به إلى المطالب الدنيوية يختل الذئب الصائد (عبد يختل الدين) أى يفسده (بالشبهات) بضميتين وبفتح الثانية أى يتشبه بالشبهات ويتأول المحرمات (بئس العبد عبد طمع) أى له طمع أو ذو طمع أو وصف بالمصدر مبالغة ولو قرئ بإضافة العبد لاستقام من غير تكلف (يقوده) أى يسجبه الطمع إلى معصية الله تعالى (بئس العبد عبد هوى يضلّه) أى يضلّه هوى النفس (بئس العبد عبد رغب) قال فى اللغات : الرغب بضم الراء وفتحها مصدر رغب على حد طمع القاموس رغب فيه رغباً وبضم ورغبته أرادته والرغب بالضم وبضميتين كثرة الأكل وكثرة النهم فعلة كسكرم انتهى والمراد الرغبة فى الدنيا والإكثار منها انتهى . وقال الجزرى فى النهاية : الرغب شوم أى الشره والحرص على الدنيا وقيل سعة الأمل وطلب الكثير (يذله) بضم أوله وكسر الذال أى يذله حرص على الدنيا وتهاوت عليها وإضافة العبد إليه الإهانة .

قوله : (هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه) وأخرجه ابن ماجه والحاكم بإسناد مظلم والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى شعب الإيمان عن نعيم بن حمار بكسر المهملة وخفة الميم . قال المناوى وهو ضعيف لضعف طلحة الرقى (وليس إسفاده بالقوى) فى سنده هاشم بن سعيد الكوفى وهو ضعيف ، وفيه أيضاً زيد الخثعمى وهو ابن عطية مجهول .

٢٥٦٦ — حدثنا محمد بن حاتم المؤدب ، أخبرنا عمار بن محمد بن أخت سفيان الثوري ، أخبرنا أبو الجارود الأعشى واسمه زياد بن المنذر الهمداني ، عن عطية العوفي ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَيُّمَا مُؤْمِنٍ أَطْعَمَ مُؤْمِنًا عَلَى جُوعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ ، وَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ سَقَى مُؤْمِنًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ ، وَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ كَسَا مُؤْمِنًا عَلَى عُرْيٍ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خُضْرِ الْجَنَّةِ » .

قوله : (أخبرنا عمار بن محمد بن أخت سفيان الثوري) أبو اليقظان الكوفي الثوري سكن بغداد صدوق يخطئ . وكان عابداً من الثامنة (أخبرنا أبو الجارود الأعشى) الكوفي رافضى كذبه يحيى بن معين من السابعة . قال الحفاظ في تهذيب التهذيب : روى له الترمذى حديثاً واحداً في إطعام الجائع .

قوله : (أيما مؤمن) ما زائدة وأى مرفوع على الابتداء (أطعم مؤمناً على جوع) أى مؤمناً جائعاً (أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة) فيه إشارة إلى أن ثمارها أفضل أطعمتها (سقى مؤمناً على ظمأ) بفتحتين مقصور أو قد يمد أى عطش (سقاه الله يوم القيامة من الرحيق المختوم) أى يسقيه من خمر الجنة التى ختم عليه بمسك جزاء وفاقاً لاذ الجزاء من جنس العمل . قال القارى : والرحيق صفوة الخمر والشراب الخالص الذى لا غش فيه ، والمختوم هو المصون الذى لم يمتدل لأجل ختمه ولم يصل إليه غير أصحابه وهو عبارة عن نفاسته انتهى (وأيما مؤمن كسا) أى ألبس (على عرى) بهم فسكون ، أى على حالة عرى أو لأجل عرى أو لدفع عرى وهو يشمل عرى العورة وسائر الأعضاء (كساه الله من خضر الجنة) بضم الخاء وسكون الضاد المعجمتين جمع أخضر ، أى من الثياب الخضراء فيها من باب إقامة الصفة مقام الموصوف ، وخصها لأنها أحسن الألوان . قال المناوى : المراد أنه يخص بنوع من ذلك أعلى وإلا فكل من دخل الجنة كساه الله من ثيابها وأطعمه وسقاه من ثمارها وخرها .

هذا حديثٌ غريبٌ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا عَنْ دَعِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
مَوْقُوفًا ، وَهُوَ أَصَحُّ عِنْدَنَا وَأَشْبَهُهُ .

٢٥٦٧ — حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْفَضْرِ ، حَدَّثَنِي أَبُو الْفَضْرِ ، أَخْبَرَنَا
أَبُو عَقِيلٍ الثَّقَفِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو فَرْوَةَ يَزِيدُ بْنُ سِنَانٍ التَّمِيمِيُّ ، حَدَّثَنِي بَكِيرُ
ابْنُ فَيْرُوزَ ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَنْ خَافَ أَدْلَجَ وَمَنْ أَدْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ أَلَا إِنْ سَلِمَةَ اللَّهِ غَالِيَةً أَلَا إِنْ سَلِمَةَ

قوله : (هذا حديث غريب) في سنده أبو الجاورد الاعمى وقد عرفت حاله
وأخرجه أبو داود بسند آخر وسكت عنه وقال المنذرى : في إسناده أبو خالد محمد
ابن عبد الرحمن المعروف بالدلاني ، وقد أثنى عليه غير واحد ، وتكلم فيه غير
واحد انتهى .

قوله : (أخبرنا أبو النضر) اسمه هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي مولاهم
البغدادى مشهور بكنيته ولقبه قيصر ثقة ، ثبت من التاسعة (أخبرنا أبو عقيل
الثقفي) اسمه عبد الله بن عقيل الكوفي نزيل بغداد صدوق من الثامنة (أخبرنا
أبو فروة يزيد بن سنان التميمي) الرهاوى ضعيف من كبار السابعة (حدثني
بكير بن فيروز) الرهاوى مقبول من الثالثة . قال في تهذيب التهذيب : روى له
الترمذى حديثاً واحداً حديث : من خاف أدلج .

قوله : (من خاف) أى البيات والإغارة من العدو وقت السحر (أدلج)
بالتخفيف من سار أول الليل وبالتشديد من آخره (ومن أدلج بلغ المنزل) أى
وصل إلى المطلب . قال الطيبي رحمه الله : هذا مثل ضربه النبي صلى الله عليه وسلم
لسالك الآخرة فإن الشيطان على طريقه والنفس وأمازيه الكاذبة أعوانه ، فإن يقطع
في مسيره وأخلص النية في عمله أمن من الشيطان وكيدته ، ومن قطع الطريق
بأعوانه ثم أرشد إلى أن سلوك طريق الآخرة صعب ، ونحويل الآخرة متعسر
لا يحصل بأدنى سعى فقال (ألا) بالتخفيف للتذنية (إن ساعة الله) أى من متاعه

اللهِ الْجَنَّةُ» هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي النضر .

٢٥٦٨ — حدثنا أبو بكر بن أبي النضر ، أخبرنا أبو النضر ،

حدثني أبو عقيل ، أخبرنا عبد الله بن عجيل ، أخبرنا عبد الله بن يزيد ،

حدثني ربيعة بن يزيد وعطية بن قيس عن عطية السعدي وكان من

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال النبي . . . صلى الله عليه وسلم :

« لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَالًا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا

من نعيم الجنة (غالية) بالعين المعجمه أى رقيقة القدر (ألا إن سلعة الله الجنة) يعنى ثمنها الأعمال الباقية المشار إليها بقوله سبحانه « والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً ، وبقوله : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) فى سنده أبو فروة وهو ضعيف وأخرجه الحاكم . قال المناوى : وقال صحيح لكن نوزع .

قوله : (أخبرنا عبد الله بن يزيد) الدمشقي ضعيف من السادسة .

ومنهم من قال هو ابن ربيعة بن يزيد الماضى كذا فى التقريب . وقال فى تهذيب التهذيب فى ترجمة عبد الله بن يزيد : قال أبو القاسم بن عساكر فرق البخارى بينه وبين عبد الله بن ربيعة بن يزيد وهما عند أبى داود واحد قال المزى : والصواب ما صنع البخارى إن شاء الله تعالى (حدثني ربيعة بن يزيد) هو الدمشقي (وعطية ابن قيس) الكلبي ، وقيل بالعين المهملة بدل الموحدة ، أبو يحيى الشامي ثقة مقرر من الثالثة (عن عطية السعدي) هو ابن عروة أو ابن سعد أو ابن عمرو صحابي نزل الشام روى عنه ابنه محمد وربيعة بن يزيد كذا فى الخلاصة .

قوله : (لا يبالغ العبد أن يكون) أى لا يصل كونه (من المتقين) المتقى فى اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى والوقاية فرط الصيانة وفى الشريعة الذى يقي نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل وترك ، وقيل التقوى على ثلاثة مراتب :

لِمَا بِهِ بَأْسٌ» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .
 ٢٥٦٩ — حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَنْبَرِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَخْبَرَنَا عِمْرَانُ
 الْقَطَّانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ حَنْظَلَةَ الْأَسِيدِيِّ
 قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ أَنَّكُمْ تَكُونُونَ كَمَا
 تَكُونُونَ عِنْدِي لَأَظْلَمْتُمْ لِلْمَلَائِكَةِ بِأَجْنِحَتِهَا » .

الاولى : التقوى عن العذاب المخلد بالنسبة من الشرك ، كقوله تعالى :
 « وَالرَّهْمُ كَلِمَةُ التَّقْوَى » .

والثانية : التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم ، وهو
 التعارف بالتقوى في الشرع والمعنى بقوله : ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا .

والثالثة : أن يتنزه عما يشغل سره عن الحق ويقبل بشرائره إلى الله وهي
 التقوى الحقيقية المطلوبة بقوله تعالى : « اتقوا الله حق تقاته » ، والحديث وإن استشهد
 به للمرتبة الثانية فإنه يجوز أن ينزل على المرتبة الثالثة (حتى يدع) أى يترك (حذراً
 لما به بأس) مفعول له أى خوفاً من أن يقع فيما فيه بأس . قال الطيبي رحمه الله :
 قوله أن يكون ظرف يبلغ على تقدير مضاف أى درجة المتقين . قال المناوى : أى
 يترك فضول الحلال حذراً من الوقوع في الحرام .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه والحاكم .

قوله : (أخبرنا أبو داود) هو الطيالسي (عن يزيد بن عبد الله بن الشخير)
 بكسر الشين المعجمة وتشديد الخاء المعجمة المكسورة العامري كنيته أبو العلاء
 البصري ثقة من الثانية (عن حنظلة الأسيدى) بضم الهمزة وفتح السين مصغراً
 هو ابن الربيع بن صبيق بفتح المهملة بعدها تحتانية ساكنة التميمي ، يعرف بحنظلة
 الكاتب ، صحابي نزل الكوفة ومات بعد علي .

قوله : (لو أنكم تكونون) أى في حال غيبتكم عنى (كما تكونون عندى) أى
 من صفاء القلب والخوف من الله (لأظلمكم الملائكة بأجنتها) جمع جناح ورواية .
 مسلم : لصاغتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه . وقد روى هذا الحديثُ
من غير هذا الوجه أيضاً عن حنظلة الأسدي .

وفي الباب عن أبي هريرة .

٢٥٧٠ — حدثنا يوسف بن سلمان أبو عمرو والبصري ، أخبرنا حاتم
ابن إسماعيل ، عن محمد بن مجلّاف عن القعقاع ، عن أبي صالح ، عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء شرةً ولكل
شرّة فترة ، فإن صاحبها سدد وقارب فأرجوه وإن أشير إليه بالأصابع
فلا تعدّوه » .

قوله : (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) وأخرجه مسلم مطولاً
من غير هذا الوجه .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه أحمد والترمذي في باب صفة
الجنة ونعيمها .

قوله : (حدثنا يوسف بن سليمان) أبو عمرو البصري الباهلي أو المازني
صدوق من العاشرة (عن القعقاع) هو ابن حكيم (عن أبي صالح) هو السمان .
قوله : (إن لكل شيء شرة) بكسر الشين المعجمة وتشديد الراء أى حرصاً
على الشيء ونشاطاً ورغبة في الخير أو الشر (ولكل شرة فترة) بفتح الفاء وسكون
التاء أى وهناً وضعفاً وسكوناً (فإن) شرطية (صاحبها سدد وقارب) أى جعل
صاحب الشرة عمله متوسطاً وتجنب طرفي إفراط الشرة وتفريط الفترة (فأرجوه)
أى أرجو الفلاح منه فإنه يمكنه الدوام على الوسط ، وأحب الأعمال إلى الله
أدومها (وإن أشير إليه بالأصابع) أى اجتهد وبالغ في العمل ليصير مشهوراً
بالعبادة والزهد وصار مشهوراً مشاراً إليه (فلا تعدّوه) أى لا تعتمدوا به
ولا تحسبوا من الصالحين لكونه مرئياً ، ولم يقل فلا ترجوه إشارة إلى أنه قد
سقط ولم يمكنه تدارك ما فرط .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه . وقد روى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بحسب امرئ من الشر أن يُشار إليه بالأصابع في دين أو دنيا إلا من عصمه الله » .

٢٥٧١ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا يحيى بن سعيد ، أخبرنا سفيان عن أبيه ، عن أبي يعلى عن الربيع بن خثيم عن عبد الله بن مسعود قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً مريباً وخطاً

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه البيهقي عن ابن عمر مرفوعاً ولفظه : إن لكل شيء شرة ولكل شرة فترة ، فمن كانت فترته إلى سنتي فقد اهتدى ومن كانت فترته إلى غير ذلك فقد هلك .

قوله : (أنه قال بحسب امرئ من الشر) الباء زائدة أى يكفيه منه فى أخلاقه ومعاشه ومعاده (أن يُشار إليه بالأصابع) أى يشير الناس بعضهم لبعض إليه بأصابعهم (فى دين أو دنيا) فيقولون هذا فلان العابد أو العالم ويطرون فى مدحه فإن ذلك بلاء ومحنة له (إلا من عصمه الله) أى حفظه بحيث صار له ملكة يقتدر بها على قهر نفسه بحيث لا يلتفت إلى ذلك ولا يستغفره الشيطان بسببه ، وقيل المراد أنه إنما يُشار إليه فى دين لكونه أحدث بدعة فيشار إليه بها وفى دنيا لكونه أحدث منكراً غير متعارف بينهم قاله المناوى . وحديث أنس هذا أخرجه البيهقي فى شعب الإيمان قال المناوى بإسناد فيه متهم .

قوله : (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو القطان (أخبرنا سفيان) هو الثوري (عن أبيه) اسمه سعيد بن مسروق (عن أبي يعلى) اسمه المنذر بن يعلى الثوري بالمثناة الكوفي ثقة من السادسة (عن الربيع بن خثيم) بضم المعجمة وفتح المثناة ابن عائد بن عبد الله الثوري ، كنيته أبو يزيد الكوفي ، ثقة عابد مخضرم من الثانية قال له ابن مسعود : لو رأيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبك .

قوله : (خطبنا) أى للصحابة (خطاً مريباً) الظاهر أنه كان بيده المباركة

فِي وَسْطِ الْخَطِّ خَطًّا، وَخَطَّ خَارِجًا مِّنَ الْخَطِّ خَطًّا، وَحَوْلَ الَّذِي فِي الْوَسْطِ
خَطُّوْطًا، فَقَالَ هَذَا ابْنُ آدَمَ وَهَذَا أَجَلُهُ مُحِيطٌ بِهِ، وَهَذَا الَّذِي فِي الْوَسْطِ
الْإِنْسَانُ وَهَذِهِ الْخَطُّوْطُ عُرُوضُهُ إِنْ نَجَا مِنْهُ يَنْهَشُهُ هَذَا، وَالْخَطُّ الْخَارِجُ
الْأَمَلُ». — هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٥٧٢ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَهْرُمُ ابْنُ آدَمَ وَتَشِبُّ مِنْهُ ائِمَّتَانِ :
الْحَرِصُ عَلَى الْمَالِ وَالْحَرِصُ عَلَى الْعُمْرِ »

على الارض قال الطيبي رحمه الله : المراد بالخط الرسم والشكل (وخط في وسط
الخط) أى وسط المربع (خطأ) أى آخر (وخط خارجاً من الخط) أى المربع
(خطأ) أى آخر (وحول الذى فى الوسط) أى حول الخط الذى فى وسط المربع
(خطوطاً) أى صغاراً كما فى رواية (فقال هذا ابن آدم) أى هذا الخط المصور بمجموعه
مثال ابن آدم (وهذا) أى الخط المربع (أجله) أى مدة أجله (محيط به) أى من كل
جوانبه بحيث لا يمكنه الخروج والفرار منه (وهذه الخطوط) أى الصغار (عروضه)
أى الآفات والعاهات من المرض والجوع والعطش وغيرها (إن نجا منه ينهشه
هذا) أى إن تجاوز عنه العرض يلدغه هذا العرض الآخر ، وعبر عن عروض
الآفة بالنهش وهو لدغ ذات السم ، مبالغة فى الإصابة وتألم الإنسان بها (والخط
الخارج) أى عن المربع (الأمل) أى مأموله ومرجوه الذى يظن أنه يدركه
قبل حلول أجله هذا خطأ منه لأن أمله طويل لا يفرغ منه ، وأجله أقرب إليه
منه وفى الحديث إشارة إلى الحوض على قصر الأمل والاستعداد للبعثة الآجل .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخارى والنسائى وابن ماجه .

قوله : (يهرم) بفتح الراء أى يشيب كما فى رواية والمعنى يضعف (وتشب)
بـكسر الشين المعجمة وتشديد الموحدة أى ينمو ويقوى (منه) أى من أخلاقه
ففى التاج للبيهقى وكذا فى القاموس : أن الهرم كبر السن من باب علم وشب شباباً
من باب ضرب (الحرص على المال) أى جمعه ومنه (والحرص على العمر) أى

هذا حديثٌ صحيحٌ .

٢٥٧٣ — حدثنا أَبُو هُرَيْرَةَ مُحَمَّدُ بْنُ فِرَاسٍ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو قُتَيْبَةَ سَلَمُ بْنُ قُتَيْبَةَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْعَوَّامِ وَهُوَ غَمْرَانُ الْقَطَّانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مُثَلُّ ابْنِ آدَمَ وَإِلَى جَنْبِهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ مَنِيَّةً إِنْ أَخْطَأَتْهُ الْمَنَآيَا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ » هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٥٧٤ — حدثنا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا قَبِيصَةُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ عَنْ الطَّفِيلِ بْنِ أَبِي بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : كَانَ رَسُولُ

طوله . قال النووي رحمه الله : قوله تشب استعارة ومعناه أن قلب الشيخ كامل الحب للمال محتكم في ذلك مثل إحكام قوة الشاب في شبابه . قال القرطبي : في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وأن ذلك ليس بمحمود . وقال غيره : الحكمة في التخصيص بهذين الأمرين أن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه فهو راغب في بقائها ، فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب في دوام الصحة التي يندشأ عنها غالباً طول العمر ، فكما أحسن بقرب نفاد ذلك ، اشتد حبه ورغبته في دوامه .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

قوله : (مثل ابن آدم الخ) تقدم هذا الحديث بإسناده ومتمه في أبواب القدر وتقدم شرحه هناك .

قوله : (عن الطفيل بن أبي بن كعب) الانصاري الخزرجي كان يقال له أبو بطن لعظم بطنه ثقة يقال ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الثانية (عن أبيه) هو أبي بن كعب بن قيس الانصاري الخزرجي أبو المنذر سيد القراء ويكنى أبا الطفيل أيضاً من فضلاء الصحابة .

الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ثلثا الليل قائم فقال « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللهَ اذْكُرُوا اللهَ جَاءَتْ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُنَهَا الرَّادِفَةُ جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ ، جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ » . قَالَ أَبِي : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ إِنِّي أَكْثَرُ الصَّلَاةِ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي ؟ قَالَ مَا شِئْتَ . قُلْتُ الرَّبْعُ ؟ قَالَ مَا شِئْتَ . فَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ . قُلْتُ فَالْنِّصْفُ ؟ قَالَ مَا شِئْتَ ، وَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ . قُلْتُ فَالثُلُثَيْنِ ؟ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ ، قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا ؟ قَالَ : إِذَا تَكْفَى هَمَّكَ وَيُعْفِرُ لَكَ ذَنْبَكَ :

قوله : (يا أيها الناس) أراد به النائمين من أصحابه الغافلين عن ذكر الله يذنبهم عن النوم ليشتغلوا بذكر الله تعالى والتهجد (جاءت الراجفة تتبعها الرادفة) قال في النهاية : الراجفة النفخة الأولى التي يموت لها الخلاق ، والرادفة النفخة الثانية التي يحيون لها يوم القيامة وأصل الرجف الحركة والاضطراب انتهى . وفيه إشارة إلى قوله تعالى : (يوم ترجف الراجفة) وعبر بصيغة المضى لتحقق وقوعها فكأنها جاءت والمراد أنه قارب وقوعها فاستعدوا لتحويل أمرها (جاء الموت بما فيه) أى مع ما فيه من الشدائد السكائنة في حالة النزوع والقبر وما بعده (جاء الموت بما فيه) التكرار للتأكيد (لئن أكثر الصلاة عليك) أى أريد إكثارها . قاله القارى ولا حاجة لهذا التأويل كما لا يخفى (فكم أجعل لك من صلاتي) أى بدل دعائى الذى أدعوه بنفسى قاله القارى . وقال المنذرى فى الترغيب : معناه أكثر الدعاء فكم أجعل لك من دعائى صلاة عليك (قال ما شئت) أى لجعل مقدار مشيئتك (قلت الربع) بضم الباء وتسكن أى أجعل ربع أوقات دعائى لنفسى مصروفًا للصلاة عليك (فقلت ثلثي) هكذا فى بعض النسخ بحذف التون وفى بعضها فالثلثين وهو الظاهر (قلت أجعل لك صلاتي كلها) أى أصرف بصلاتي عليك جميع الزمن الذى كنت أدعوه فيه لنفسى (قال لاذأ) بالتونين (تكفى) مخاطب مبنى للمفعول (همك) مصدر بمعنى المفعول وهو منصوب على أنه مفعول ثان مكتفى فإنه يتعدى إلى مفعولين والمفعول الأول المرفوع بما لم يسم فاعله وهو أنت ،

هذا حديثٌ حسنٌ .

٢٥٧٥ — حدثنا يَحْيَى بنُ مُوسَى ، أخبرنا محمد بنُ عُبَيْدٍ ، عَنْ أَبَانَ
ابنِ إِسْحَاقَ ، عَنْ الصَّبَّاحِ بنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مُرَّةَ الهَمْدَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابنِ مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ
حَقَّ الْحَيَاءِ » . قُلْنَا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا لَنَسْتَحْيِي وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، قَالَ « لَيْسَ ذَلِكَ
وَلَكِنْ اسْتَحْيَاءَ مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ أَنْ تَحْفَظَ الرَّأْسَ ، وَمَا وَعَى وَتَحْفَظَ

والهَم ما يقصده الإنسان من أمر الدنيا والآخرة ، يعنى إذا صرفت جميع أزمان
دعائك في الصلاة على أعطيت مرام الدنيا والآخرة .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والحاكم وصححه وفي رواية
لأحمد عنه قال : قال رجل يارسول الله أرأيت إن جعلت صلواتي كلها عليك ؟ قال :
إذا يكفيك الله تبارك وتعالى ما أهمك من دنياك وآخرتك . قال المنذرى : وإسناد
هذه جيد انتهى . قال القارى : وللهديث روايات كثيرة . وفي رواية قال : إني
أصلى من الليل بدل أكثر الصلاة عليك فعلى هذا قوله فكم أجعل لك من صلاتي
أى بدل صلاتي من الليل انتهى .

قوله : (أخبرنا محمد بن عبيد) بن أبى أمية الطنافسى الكوفى الاحدب ، ثقة
من الحادية عشرة (عن أبان بن إسحاق) الأسدى النحوى كوفى ثقة تكلم فيه
الازدى بلا حجة من السادسة (عن الصباح بن محمد) بن أبى حازم البجلي الاحمسي
الكوفى ضعيف أقرط فيه ابن حبان .

قوله : (استحيوا من الله حق الحياء) أى حياء ثابتاً لازماً صادقاً قاله المناوى :
وقيل أى اتقوا الله حق تقاته (قلنا يابى الله لما لستحى) لم يقولوا حق الحياء اعترافاً
بالمعجز عنه (والحمد لله) أى على توفيقنا به (قال ليس ذلك) أى ليس حق الحياء
ما تحسبونه بل أن يحفظ جميع جوارحه عما لا يرضى (ولكن الاستحياء من الله
حق الحياء أن تحفظ الرأس) أى عن استعماله فى غير طاعة الله بأن لا تسجد لغيره
ولا تصلى للرياء ولا تخضع لغير الله ولا ترفعه تكبراً (وما وعى) أى جمعه الرأس

البطن ، وَمَا حَوَى وَتَتَذَكَّرُ الْمَوْتَ وَالْبِلَى ، وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَى يَعْنِي مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْخَلَاءِ » .

هذا حديث غريبٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبَانَ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الصَّبَّاحِ بْنِ مُحَمَّدٍ .

٢٥٧٦ — حدثنا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ .

٢٥٧٧ — حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ ، عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ ،

من اللسان والعين والأذن عما لا يحل استعماله (وتحفظ البطن) أى عن أكل الحرام (وما حوى) أى ما اتصل اجتماعه به من الفرج والرجلين واليدين والقاب ، فإن هذه الأعضاء متصلة بالجوف ، وحفظها بأن لاتستعملها فى المعاصى بل فى مرضاة الله تعالى (وتذكر الموت والبلى) بكسر الباء من بلى الشيء إذا صار خلفاً متفتتاً يعنى تتذكر صيرورتك فى القبر عظاماً بالية (ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا) فإنهما لا يجتمعان على وجه السكال حتى للأقوياء قاله القارى . وقال المناوى : لأنهما ضرطان ففى أرضيت لإحدهما أغضبت الأخرى (فمن فعل ذلك) أى جميع ما ذكر قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد والحاكم والبيهقى قال المناوى : قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي انتهى . وفى إسناد الترمذى الصباح بن محمد وهو ضعيف كما عرفت . قال العقيلي فى حديثه وهم ويرفع الموقوف . وقال الذهبي فى الميزان . رفع حديثين هما من قول عبد الله بن مسعود .

قوله : (وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمى (أخبرنا عمرو بن عون) ابن أوس الواسطى أبو عثمان البزار البصرى ، ثقة ثبت من العاشرة (عن ضمرة

عن شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ يَقُولُ يُحَاسِبُ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ يُحَاسَبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَيُرْوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ : حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسَبُوا وَتَزَيَّنُوا لِلْعَرْضِ الْأَكْبَرِ وَإِنَّمَا يَخِفُّ الْحِسَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا .

ابن حبيب) بن صهيب الزبيدي بضم الزاى الحمصى ، ثقة من الرابعة (عن شداد ابن أوس) بن ثابت الأنصارى صحابي مات بالشام قبل الستين أو بعدها ، وهو ابن أخى حسان بن ثابت .

قوله : (الكيس) أى العاقل المتبصر فى الامور الناظر فى العواقب (من دان نفسه) أى حاسبها وأذلها واستعبدها وقهرها حتى صارت مطيعة منقادة (وعمل لما بعد الموت) قبل نزوله ليصير على نور من ربه فالموت عاقبة أمر الدنيا ، فالكيس من أبصر العاقبة (والعاجز) المقصر فى الامور (من أتبع نفسه هواها) من الإلتباع أى جعلها تابعة لهواها فلم يكفها عن الشهوات ولم يمنعها عن مقارنة المحرمات (وتمنى على الله) وفى الجامع الصغير وتمنى على الله الأمانى أى فهو مع تفریطه فى طاعة ربه واتباع شهواته لا يعتذر بل يتمنى على الله أن يعفو عنه . قال الطيبي رحمه الله : والعاجز الذى غلبت عليه نفسه وعمل ما أمرته به نفسه فصار عاجزاً لنفسه فاتبع نفسه هواها وأعطاه ما اشتتهه ، قويل الكيس بالعاجز والمقابل الحقيقى للكيس السفیه الرأى وللعاجز القادر ليؤذن بأن الكيس هو القادر ، والعاجز هو السفیه وتمنى على الله أى يذنب ويتمنى الجنة من غير الاستغفار والتوبة .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم وقال صحيح ورده الذهبي قاله المناوى (حاسبوا) بكسر السين أمر من المحاسبة (قبل أن تحاسبوا) بصيغة المجهول (وتزينوا) الظاهر أن المراد به استعدوا وتهيئوا (للعرض الأكبر) أى يوم تعرضون على ربكم للحساب (وإنما يخف) بكسر

وَيُرَوَّى عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَبَانَ قَالَ : لَا يَكُونُ الْعَبْدُ تَقِيًّا حَتَّى يُحَاسِبَ نَفْسَهُ كَمَا يُحَاسِبُ شَرِيكَهُ مِنْ أَيْنَ مَطْعَمُهُ وَمَلْبَسُهُ .

٢٥٧٨ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ وَهُوَ ابْنُ مَدُويَه ، أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ

ابْنُ الْحَكَمِ الْعُرْنِيُّ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ الْوَصَّافِيُّ ، عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصَلًّا فَرَأَى نَاسًا كَأَنَّهُمْ يَكْتَشِرُونَ ، قَالَ أَمَا إِنَّكُمْ لَوْ أَكْثَرْتُمْ ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ

الحاء المعجمة من باب ضرب يضرب أى يصير خفيفاً ويسيراً (ويروى عن ميمون ابن مهران) قال فى التقريب ميمون بن مهران الجزرى أبو أيوب أصله كهوفى نزل الرقة ثقة فقيه ، ولى الجزيرة لعمر بن عبد العزيز وكان يرسل من الرابعة .

قوله : (حدثنا محمد بن أحمد وهو ابن مدويه) ، قال فى التقريب محمد بن أحمد ابن الحسين بن مدويه بيم وثقليل القرشى أبو عبد الرحمن الترمذى ، صدوق من من الحادية عشرة (أخبرنا القاسم بن الحكم) بن كثير (العرنى) بضم المهملة وفتح الراء بعدها نون أبو أحمد السكونى قاضى همدان ، صدوق فيه ابن من التاسعة (أخبرنا عبيد الله بن الوليد الوصافى) بفتح الواو وتشديد المهملة أبو إسماعيل السكونى العجلي ضعيف من السادسة (عن عطية) هو العوفى .

قوله : (دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلاه) وفى المشكاة : خرج النبى صلى الله عليه وسلم لصلاة قال القارى والظاهر المتبادر من مقتضى المقام أنها صلاة جنازة لما ثبت أنه عليه الصلاة والسلام إذا رأى جنازة رويت عليه كتابة أى حزن شديد وأقل الكلام (فرأى ناساً كأنهم يكثشرون) أى يضحكون من الكشر وهو ظهور الأسنان للضحك . فى القاموس : كشر عن أستانه أبدى يكون فى الضحك وغيره انتهى (قال أما) بالتخفيف ليذبه على نوم الغفلة الباعث على الضحك والمسألة (إنكم لو أكثرتم ذكر هازم اللذات) قال فى القاموس : هزم بالمعجمة قطع وأكل بسرعة وبالمهملة نقض البناء انتهى . والمعنى لو أكثرتم

لَشَغَلَكُمْ عَمَّا أَرَى ، فَأَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ هَازِمِ اللِّذَاتِ الْمَوْتِ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَأْتِ
عَلَى الْقَبْرِ يَوْمٌ إِلَّا تَسَكَّمَ فَيَقُولُ : أَنَا بَيْتُ الْغُرْبَةِ ، أَنَا بَيْتُ الْوَحْدَةِ أَنَا
بَيْتُ التُّرَابِ وَأَنَا بَيْتُ الدُّودِ ، فَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ مَرْحَبًا
وَأَهْلًا ، أَمَا إِنْ كُنْتَ لِأَحَبِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى فَإِذَا وَلَيْتُكَ الْيَوْمَ
وَصِرْتَ إِلَى فَسَتَرِي صَنِيعِي بِكَ ، فَيَتَسَمَّعُ لَهُ مَدَّ بَصَرِهِ وَيُفْتَحُ لَهُ بَابُ

من ذكر قاطع اللذات (لشغلكم عما أرى) أى من الضحك وكلام أهل الغفلة ،
(فأكثرُوا من ذكر هازم اللذات الموت) بالجر تفسير لهاذم اللذات أو بدل منه ،
وبالنصب بإضمار أعنى وبالرفع بتقدير هو الموت ثم إنه صلى الله عليه وسلم بين
للصحابة وجهه حكمة الأمر بإكثار ذكر الموت وأسبابه بقوله (فإنه) أى الشأن
(لم يأت على القبر يوم) أى وقت وزمان (فيقول أنا بيت الغربة) فالذى
يسكننى غريب (وأنا بيت الوحدة) فمن حل بى وحيد (وأنا بيت التراب وأنا
بيت الدود) فمن ضمته أكله التراب والدود ، إلا من استثنى عن نص على أنه
لا يبلى ولا يدود فى قبره ، فالمراد بيت من شأنه ذلك (فإذا دفن العبد المؤمن) أى
المطيع كما يدل عليه ذكر الفاجر والكافر فى مقابلة (قال له القبر) أو ما يقوم
مقامه (مرحباً وأهلاً) أى وجدت مكاناً رحباً ووجدت أهلاً من العمل الصالح
فلا ينافى ما مر (أما) بتخفيف الميم للتنبية (إن كنت) أى أنه كنت فإن مخففة
من المثقلة واللام فارقة بينها وبين أن النافية فى قوله (لأحب) وهو أفعل تفضيل
بنى للمفعول أى لأفضل (من يمشى على ظهري إلى) متعلق بأحب (فإذا) بسكون
الذال أى لحين (وليتك) من التولية مجهولاً أو من الولاية مغلولاً ، أى صرت
قادراً حاكماً عليك (اليوم) أى هذا الوقت ، وهو ما بعد الموت ، والدفن
(وصرت إلى) أى صرت إلى ووليتك والواو لا ترتب وكذا يقال فيما يأتى
(فسترى) أى ستبصر أو تعلم (صنيعى بك) من الإحسان إليك بالتوسيع
عليك (فيتسع) أى فيصير القبر وسيعاً (له) أى للمؤمن (مد بصره) أى بقدر
ما يمتد إليه بصره ولا ينافى رواية سبعين ذراعاً لأن المراد بها التكثير لا التحديد

إِلَى الْجَنَّةِ . وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَوِ الْكَافِرُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ لَا مَرْحَبًا وَلَا أَهْلًا
أَمَّا إِنْ كُنْتَ لَا بَعْضَ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى فَإِذَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصِرْتَ
إِلَى فَسَتَرَى صَنِيعِي بِكَ . قَالَ فَيَلْتَمِسُ عَلَيْهِ حَتَّى يَلْتَقِيَ عَلَيْهِ وَتُخْتَلِفُ
أَصْلَاعُهُ . قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصَابِعِهِ فَأَدْخَلَ بَعْضَهَا
فِي جَوْفِ بَعْضٍ قَالَ وَيُقَيِّضُ لَهُ سَبْعُونَ تَلْمِيذًا لَوْ أَنَّ وَاحِدًا مِنْهَا نَفَخَ

(ويفتح له باب إلى الجنة) أى ليأتيه من روحها ونسيمها ويشم من طيبها وتقر
عينه بما يرى فيها من حورها وقصورها وأنهارها وأشجارها وأثمارها (وإذا دفن
العبد الفاجر) أى الفاسق والمراد به الفرد الأكل وهو الفاسق بقرينة مقابلته
لقوله العبد المؤمن سابقاً ولما سيأتى من قول القبر له بكونه أبغض من يمشى على
ظهره ومنه قوله تعالى (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً) الآية (أو الكافر) شك
من الراوى لا للتنويع وقد جرت عادة الكتاب والسنة على بيان حكم الفريقين
في الدارين والسكوت عن حال المؤمن الفاسق سترأ عليه أو ليسكون بين الرجاء
والخوف لا لإثبات المنزلة بين المنزلتين كما توهمت المعتزلة كذا قال القارى وجعل
المنافى كلمة أو للتنويع لا للشك حيث قال وإذا دفن العبد الفاجر أى المؤمن الفاسق
أو الكافر أى بأى كفر كان انتهى (قال فيلتم) أى قال للنبي صلى الله عليه وسلم
فينضم القبر (وتختلف أصلاعه) أى يدخل بعضها فى بعض (قال) أى الراوى
(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أشار (بأصابعه) أى من اليدين
الكريمتين (فأدخل بعضها) وهو أصابع اليد اليمنى (فى جوف بعض) وفيه
إشارة إلى أن تضيق القبر واختلاف الأضلاع حقيقى لا أنه مجاز عن ضيق الحال
وإن الاختلاف مبالغة فى أنه على وجه التكامل كما توهمه بعض أرباب النقصان
حتى جعلوا عذاب القبر روحانياً واجسمانياً والصواب أن عذاب الآخرة ونعيمها
متعلقان بهما كذا فى المراقبة (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (ويقيض)
بتشديد الياء المكسورة أى يساط الله ويوكل (له) أى بخصوصه وإلا فهو عليه
(سبعين) وفى بعض النسخ سبعون وعلى هذا يكون قوله يقيض بتشديد الياء المفتوحة
(تديناً) بكسر التاء وتشديد النون الأولى مكسورة أى حية عظيمة (لو أن واحداً

فِي الْأَرْضِ مَا أَنْبَتَتْ شَيْئًا مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا ، فَيَنْهَشْنَهُ وَيَحْدِشْنَهُ حَتَّى يُفْضَى بِهِ إِلَى الْحِسَابِ . قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٥٧٩ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مُتَّكِئٌ عَلَى رَمْلٍ حَصِيرٍ فَرَأَيْتُ أَثَرَهُ فِي جَنْبِهِ . وَفِي الْحَدِيثِ

منها نفخ) بالخاء المعجمة أى تنفس (ما أنبتت) أى الأرض (شيئاً) أى من النباتات أو النباتات (ما بقيت الدنيا) أى مدة بقائها (فينهشنه) بفتح الهاء وسكون الشين المعجمة أى يلدغه وفى القاموس نهسه كنهه نهسة ولسعة وعضه أو أخذه بأضراره ، وبالسین أخذه بأطراف الأسنان (ويحدشه) بكسر الدال أى يجرحه (حتى يقضى) بضم فسكون فاء ففتح ضاد معجمة أى يوصل (به) أى بالكافر إلى الحساب أى وثم إلى العقاب ، وفيه دليل على أن الكافر يحاسب (قال) أى الراوى (إنما القبر روضة) أى بستان (من رياض الجنة) جمع روضة (أو حفرة) فى القاموس : الحفرة بالضم والحفيرة المحتفر والحفر ، محركة البئر الموسعة .

قوله : (هذا حديث غريب) قال المنذرى رواه الترمذى والبيهقى كلاهما من طريق عبيد الله بن الوليد الوصفى وهو واه .

قوله : (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الخيرى مولاهم ، أبو بكر الصنعانى ثقة حافظ . مصنف شهير عمى فى آخر عمره فتغير ، وكان يتشيع من التاسعة (عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور) المادنى دولى بن نوفل ثقة من الثالثة . قوله : (فإذا هو متكئ على رمل حصير) بفتح راه وسكون ميم وفى الصحيحين

قِصَّةٌ طَوِيلَةٌ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٢٥٨٠ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مَعْمَرٍ وَيُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمُسَوَّرَ بْنَ مُحَرَّمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَمْرَو بْنَ عَوْفٍ - وَهُوَ حَلِيفُ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ ، وَكَانَ شَهِيدَ بَدْرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ ، فَقَدِمَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَسَمِعَتِ الْأَنْصَارُ بِقُدُومِ أَبِي عُبَيْدَةَ فَوَافُوا صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،

على رمال حصير . قال الجوزي في النهاية : الرمال مارمل أى نسج ، يقال رمل الحصير وأرمله فهو مرمول ومرمل ورملت مشدد للكثير . قال الزحشرى : ونظيره الحطام والركام لما حطم وركم وقال غيره : الرمال جمع رمل بمعنى مرمول كخلق الله بمعنى مخلوقه . والمراد أنه كان السرير قد نسج وجهه بالسهف ولم يكن على السرير وطاء سوى الحصير ، ذكره الطيبي . قال القارى : لئكن كون المراد برمال الحصير شريط السرير بل الظاهر أنه مضطجع على منسوج من حصير (فرأيت أثره في جنبه) أى من بدنه لاسيما عند كشفه من ثوبه (وفى الحديث قصة طويلة) أخرج الترمذى هذا الحديث بالقصة الطويلة في تفسير سورة التحريم . قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (عن معمر) هو ابن راشد (ويونس) هو ابن يزيد الأيلي أن عمرو بن عوف وهو حليف بنى عامر بن لؤى الأنصارى صحابى بدوى ، ويقال له عمر مات فى خلافة عمر .

قوله : (بعث أبا عبيدة بن الجراح) اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح ابن هلال القرشى الفهرى أحد العشرة أسلم قديماً وشهد بدراً مشهور مات شهيداً بماعاون عوامس سنة ثمانى عشرة .

قوله : (فقدم بمال من البحرين) قال فى القاموس البحرين أو البحرين بلد انتهى . وقال فى المجمع البحرين بلد بين البصرة وعمان (فوافوا) من الموافاة أى

فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ ، فَتَعَرَّضُوا لَهُ ، فَتَقَبَّسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَوْهُمْ ثُمَّ قَالَ : « أَظُنُّكُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدِمَ بِشَيْءٍ ؟ قَالُوا أَجَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ فَأَبْشِرُوا أَوْ أَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ مَا الْفَقْرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ ، وَإِنَّ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْسُطَ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ كَمَا بَسِطَتْ عَلَى مَنْ قَبْلَكُمْ . فَتَنَافَسُوا كَمَا تَنَافَسُوهَا فَتَهْلِكَكُمْ كَمَا أَهْلَكَكَهُمْ » . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٢٥٨١ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَابْنِ الْمُسَيَّبِ ، أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ قَالَ : سَأَلْتُ

أَتَوْا ، يُقَالُ وَافَيْتَ الْقَوْمَ أَتَيْتَهُمْ كَأَوْفَيْتَهُمْ (فَأَبْشِرُوا) بِهِزْةِ الْقَطْعِ (وَأَمْلُوا) مِنَ التَّأْمِيلِ مِنَ الْأَمَلِ وَهُوَ الرَّجَاءُ (مَا يَسُرُّكُمْ) فِي مَحَلِّ النِّصَبِ لِأَنَّهُ مَفْعُولُ أَهْلُوا (مَا الْفَقْرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ) بِنِصْبِ الْفَقْرِ أَيْ مَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ الْفَقْرَ ، وَيَجُوزُ الرِّفْعُ بِتَقْدِيرِ ضَمِيرِ أَيْ مَا الْفَقْرُ أَخْشَاهُ عَلَيْكُمْ وَالْأَوَّلُ هُوَ الرَّاجِحُ ، وَخَصَّ بِهِضَهُمْ جَوَازَ ذَلِكَ بِالشَّعْرِ ، وَقَالَ الطَّبْطَبِيُّ : قَائِدَةُ تَقْدِيمِ الْمَفْعُولِ هُنَا الْإِهْتِمَامُ بِشَأْنِ الْفَقْرِ (فَتَنَافَسُوا) بِجَذْفٍ لِاحْدَى التَّامِينَ عَظْفٍ عَلَى تَبْسُطِ ، مِنْ نَافَسَتْ فِي الشَّيْءِ أَيْ رَغِبَتْ فِيهِ ، وَتَحْقِيقُهُ أَنَّ الْمُنَافَسَةَ وَالتَّنَافُسَ مِيلُ النَّفْسِ إِلَى الشَّيْءِ النَّفِيسِ ، وَلِذَا قَالَ تَعَالَى : (وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ) وَالْمَعْنَى فَتَخْتَارُوهَا أَنْتُمْ وَتَرْغَبُوا فِيهَا غَايَةَ الرِّغْبَةِ (كَمَا تَنَافَسُوا) بِصِغَةِ الْمَاضِي أَيْ كَمَا رَغِبَ فِيهَا مِنْ قَبْلَكُمْ (فَتَهْلِكَكُمْ) أَيْ الدُّنْيَا .

قوله : (هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ .

قوله : (عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَابْنِ الْمُسَيَّبِ) هُوَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ (أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ) بَنُ خُوْبَلَدِ بْنِ أَسَدَ بْنِ عَبْدِ الْعَزَى الْمُسَكِّيَّ ابْنَ أَخِي خَدِيجَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ، أَسْلَمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَصَحْبَ ، وَلَهُ أَرْبَعٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً ، ثُمَّ عَاشَ إِلَى سَنَةِ أَرْبَعٍ وَخَمْسِينَ أَوْ بَعْدَهَا وَكَانَ عَالِمًا بِالنِّسْبِ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم فَأَعْطَانِي ، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ، ثُمَّ قَالَ : « يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةٍ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى » . فقال حكيم :

قوله : (إن هذا المال خضرة حلوة) أنت الخبز لأن المراد الدنيا شبهه بالرغبة فيه والميل إليه وحرص النفوس عليه بالنفاقية الخضراء المستلذة ، فإن الأخضر مرغوب على انفراده بالنسبة إلى اليابس ، والحلو مرغوب فيه على انفراده بالنسبة للحامض . فالإعجاب بهما إذا اجتمعا أشد (بسخاوة نفس) أى بغير شره ولا إلحاح أى من أخذه بغير سؤال وهذا بالنسبة إلى الآخذ ، ويحتمل أن يكون بالنسبة إلى المعطى أى بسخاوة نفس المعطى أى انشراحه بما يعطيه ، والظاهر هو الاول (ومن أخذه بإشراف نفس) أى بطمع أو حرص أو أطلع وهذا بالنسبة إلى الآخذ ويحتمل أن يكون بالنسبة إلى المعطى أى بكرهيته من غير طيب نفس بالإعطاء كذا قيل ، والظاهر هو الاول (وكان) أى السائل الآخذ الصدقة في هذه الصورة لما سيطر عليه من عدم البركة وكثرة الشره والهمه (كالذى يأكل ولا يشبع) أى الذى يسمى جوعه كذاباً لأنه من علة به وسقم فكلما أكل ازداد سقماً ولم يحدث شبعاً (واليد العليا خير من اليد السفلى) المراد من اليد العليا هى المنفقة ومن اليد السفلى هى السائلة . وهو القول الراجح المعول عليه فى تفسير اليد العليا والسفلى . فعند الطبرانى بإسناد صحيح عن حكيم بن حزام مرفوعاً : يد الله فوق يد المعطى ، ويد المعطى فوق يد المعطى ، ويد المعطى أسفل الأيدي . وللطبرانى من حديث عدى الجزامى مرفوعاً مثله .

ولابى داود وابن خزيمة من حديث أبى الاحوص عوف بن مالك عن أبيه مرفوعاً : الأيدي ثلاثة : يد الله العليا ويد المعطى التى تليها ويد السائل السفلى . ولأحمد والبخاري من حديث عطية السعدي : اليد المعطية هى العليا ، والسائلة هى السفلى . فهذه الأحاديث متضافرة على أن اليد العليا هى المنفقة المعطية وأن السفلى

فَقُلْتُ : بِرَسُولِ اللَّهِ ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أُرْزَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا . فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَدْعُو حَكِيمًا إِلَى الْعَطَاءِ ، فَيَأْتِي أَنْ يَقْبَلَهُ ، ثُمَّ إِنْ عَمَرَ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ ، فَأَتَى أَنَّهُ يَقْبَلُ مِنْهُ شَيْئًا . فَقَالَ عُمَرُ : إِنِّي أَشْهَدُكُمْ بِمَعْشَرِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى حَكِيمٍ أَنِّي أَعْرَضُ عَلَيْهِ حَقَّهُ مِنْ هَذَا الْقَوْمِ فَيَأْتِي أَنْ يَأْخُذَهُ . فَلَمْ يَرْزَأُ حَكِيمٌ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ شَيْئًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تُوَفِّي . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٢٥٨٢ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ : « ابْتُلِينَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالضَّرَاءِ فَصَبَرْنَا ، ثُمَّ ابْتُلِينَا بَعْدَهُ بِالسَّرَاءِ فَلَمْ نَصْبِرْ » .

هِيَ السَّائِلَةُ وَهَذَا هُوَ الْمَعْتَمَدُ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ قَالَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (لَا أُرْزَأُ) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَإِسْكَانِ الرَّاءِ وَفَتْحِ الزَّايِ بَعْدَهَا هَمْزَةٌ أَيْ لَا أَنْقُصُ مَالَهُ بِالطَّلَبِ مِنْهُ (ثُمَّ إِنْ عَمَرَ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ فَأَتَى أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا) قَالَ الْحَافِظُ : إِنَّمَا امْتَنَعَ حَكِيمٌ مِنْ أَخْذِ الْعَطَاءِ مَعَ أَنَّهُ حَقُّهُ لِأَنَّهُ خَشِيَ أَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا فَيَعْتَادَ الْأَخْذَ فَيَتَجَاوَزَ بِهِ نَفْسَهُ إِلَى مَا لَا يَرِيدُهُ فَفَطَمَهَا عَنْ ذَلِكَ وَتَرَكَ مَا يَرِيدُهُ إِلَى مَا لَا يَرِيدُهُ ، وَإِنَّمَا أَشْهَدُ عَلَيْهِ عَمَرَ لِأَنَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَنْسِبَهُ أَحَدٌ لَمْ يَعْرِفْ بَاطِنَ الْأَمْرِ إِلَى مَنْعِ حَكِيمٍ مِنْ حَقِّهِ . قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ .

قَوْلُهُ : (أَخْبَرَنَا أَبُو صَفْوَانَ) اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ الْأُمَوِيُّ الدَّمَشَقِيُّ نَزِيلُ مَكَّةَ ثَقَّةٌ مِنَ النَّاسِ (عَنْ يُونُسَ) بْنِ يَزِيدَ الْإِيلِيِّ (عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ) الْقُرَشِيُّ الزُّهْرِيُّ أَحَدُ الْعَشْرَةِ أَسْلَمَ قَدِيمًا وَمُنَاقِبُهُ شَهِيرَةٌ ، وَمَاتَ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ (ابْتُلِينَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالضَّرَاءِ) قَالَ فِي الْمَجْمَعِ : الضَّرَاءُ حَالَةُ تَضَرُّعٍ وَالسَّرَاءُ زُهْدٌ هُمَا بِنَاءٌ لِلْمُؤْنَةِ

هذا حديث حسن .

٢٥٨٣ — حدثنا هناد ، أخبرنا وكيع عن الربيع بن صبيح عن يزيد بن أبان - وهو الرقاشي - عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ هُمَهُ جَعَلَ اللَّهُ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ ، وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هُمَهُ جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَفَرَّقَ عَلَيْهِ شَمْلَهُ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قُدِّرَ لَهُ » .

لا مذكر لما أى اختبرنا بالفقر والشدّة والعذاب فصرنا عليه ، فلما جاءتنا الدنيا والسعة والراحة بطرنا .

قوله : (هذا حديث حسن) رواة هذا الحديث كلهم ثقات ، إلا يونس ابن يزيد الأيلي فإنه أيضاً ثقة ، لكن في روايته عن الزهرى وهما قليلا .

قوله : (عن الربيع بن صبيح) بفتح المهملة السعدى البصرى ، صدوق سىء الحفظ وكان عابداً مجاهداً . قال الرامهرمى : هو أول من صنف الكتب بالبصرة من السابعة (وهو الرقاشي) بتخفيف القاف ثم معجمة أبو عمرو البصرى القاص بمشديد المهملة زاهد ضعيف من الخامسة .

قوله : (من كانت الآخرة) بالرفع على أنه اسم كانت (هم) بالنصب على أنه خبر كانت أى قصده ونيتة . وفي المشكاة من كانت نيتة طالب الآخرة (جعل الله غناه في قلبه) أى جعله قانعاً بالكفاف والكفاية كيلا يتعب في طلب الزيادة وجمع له شمله) أى أموره المتفرقة بأن جعله مجموع الخاطر بتميزه أسبابه من حيث لا يشعر به (وأتته الدنيا) أى ما قدر وقسم له منها (وهى راغمة) أى ذليلة حقيرة تابعة له لا يحتاج في طلبها إلى سعى كثير بل تأتيه هيئة لينة على رغم أنفها وأنف أربابها (ومن كانت الدنيا هم) وفي المشكاة : ومن كانت نيتة طالب الدنيا (جعل الله فقره بين عينيه) أى جنس الاحتياج إلى الخاق كالامر المحسوس منصوباً بين عينيه (وفرق عليه شمله) أى أموره المجتمعة .

قال الطيبي : يقال جمع الله شمله أى ما تشقت من أمره ، وفرق الله شمله

٢٥٨٤ — حدثنا علي بن خشرم ، أخبرنا عيسى بن يونس عن عمران بن زائدة بن نسيط عن أبيه عن أبي خالد الوالبي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمْلاً صَدْرَكَ غَنَى وَأَسَدُ فَقْرَكَ ، وَإِنْ لَا تَفْعَلْ مَلَأْتُ يَدَيْكَ شُغْلاً وَلَمْ أَسُدَّ فَقْرَكَ » .

أى ما اجتمع من أمره ، فهو من الأضداد (ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له) أى وهو راغم ، فلا يأتيه ما يطلب من الزيادة على رغم أنفه وأنف أصحابه . والحديث لم يحكم عليه الترمذى بشيء من الصحة والضعف وفى سنده يزيد الرقاشى وهو ضعيف على ما قال الحافظ .

وقال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : ويزيد قد وثق ولا بأس به فى المتابعات . وقال ورواه البزار ولفظه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت نيته الآخرة جعل الله تبارك وتعالى الغنا فى قلبه وجمع له شمله ونزع الفقر من بين عينيه ، وأتته الدنيا وهى راحة فلا يصبح إلا غنياً ، ولا يمسى إلا غنياً . ومن كانت نيته الدنيا جعل الله الفقر بين عينيه ، فلا يصبح إلا فقيراً ولا يمسى إلا فقيراً . ورواه الطبرانى انتهى كلام المنذرى . وذكر لفظ الطبرانى فى باب الاقتصاد .

قوله : (عن عمران بن زائدة بن نسيط) بفتح النون وكسر المعجمة بعدها تحتانية ثم مهملة الكوفى ثقة من السابعة (عن أبيه) هو زائدة بن نسيط الكوفى مقبول من السادسة (عن أبي خالد الوالبي) بوحدة قبلها كسرة الكوفى اسمه هرمز ويقال هرم مقبول من الثانية وفد على عمر ، وقيل حديثه عنه مرسل فيكون من الثالثة .

قوله : (إن الله يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي) أى تفرغ عن مهماتك لطاعتي (أَمْلاً صَدْرَكَ) أى قلبك (غَنَى) والغنى إنما هو غنى القلب (وَأَسَدُ فَقْرَكَ) أى تفرغ عن مهماتك لعبادتي أقضى مهماتك وأغنيك عن خلقى ، وإن لا تفعل ملأت يدك شغلاً ، وتسكن للتخفيف ، ولم أسد فقرك أى وإن لم تتفرغ لذلك واشتغلت بغيرى لم أسد فقرك لأن الخلق فقراء على الإطلاق فتزيد فقراً على فقرك .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَأَبُو خَالِدٍ الْوَالِجِيُّ اسْمُهُ هُرْمُزٌ .

١٥ - بَابٌ

٢٥٨٥ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُمَيْرِيِّ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ لَنَا قِرَامٌ سِتْرٌ فِيهِ تَمَائِيلٌ كُلِّي بَابِي ، فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « انْزَعِيهِ فَإِنَّهُ يَذْكُرُنِي الدُّنْيَا » قَالَتْ وَكَانَ لَنَا سَمَلٌ قَطِيفَةٌ عَلَيْهِمَا حَرِيرٌ كُنَّا نَلْبَسُهَا . قَالَ أَبُو عِيسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٢٥٨٦ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقي في كتاب الزهد ، وقال الحاكم صحيح الإسناد وقال المناوي : وأقرره .

(باب)

قوله : (أخبرنا أبو معاوية) اسمه محمد بن خازم بمجمعتين ، الضرير الكوفي ، عمى وهو صغير ، ثقة أحفظ الناس لحديث الأعمش وقد يهم في حديث غيره ، من كبار التاسعة وقد رمى بالإرجاء (عن عروة) هو ابن عبد الرحمن .

قوله : (كان لنا قرام ستر) بكسر القاف وتخفيف الراء والتنوين وروى بحذف التنوين والإضافة وهو الستر الرقيق من صوف ذو ألوان (فيه تمائيل) جمع تمثال وهو الشيء المصور ، قيل المراد : صورة الحيوان (انزعيه) أى القرام (وكان لنا سمل قطيفة) قال فى النهاية : السمل الخاق من الثياب ، وقد سمل الثوب وأسمل ، والقطيفة هى كساء له خمل انتهى ، أى كان لنا كساء خلق .

قوله : (هذا حديث حسن) وفى بعض النسخ هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

عن عائشة قالت : كانت وسادة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يضطجع عليها من آدم حشوها ليف .

هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

٢٥٨٧ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة عن عائشة أنهم ذبحوا شاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما بقي منها ؟ قالت ما بقي منها إلا كنفها . قال بقي كلها غير كنفها » . هذا حديث صحيح .

وأبو ميسرة هو الهمداني اسمه عمرو ابن شريك .

٢٥٨٨ — حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني ، أخبرنا عبدة عن

قوله : (كانت وسادة رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر الواو . وقال في القاموس : الوساد المتكأ والخدة كالوسادة انتهى (التي يضطجع عليها) هذا بظاهره يدل على أن المراد بالوسادة الفراش دون المتكأ والخدة ويدل عليه أيضا رواية البخاري بلفظ : كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم وحشوه من ليف . ورواية ابن ماجه : كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم أدما حشوه ليف (من آدم) بفتح الحاء اسم لجمع الأديم وهو الجلد المدبوع على ما في المغرب (حشوها ليف) قال في الصراح : ليف بالكسر پوست درخت خرما ليفة يكي .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (أنهم ذبحوا) أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، أو أهل البيت رضى الله عنهم ، وهو الظاهر (ما بقي منها) على الاستفهام أي شيء بقي من الشاة (إلا كنفها) أي التي لم يتصدق بها (قال في كلام غير كنفها) بالصب والرفع أي ما تصدقت به فهو باق ، وما بقي عندك فهو غير باق ، إشارة إلى قوله تعالى « ما عندكم ينفد وما عند الله باق » .

هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : « إن كُنَّا آلَ مُحَمَّدٍ نَمْكُثُ شَهْرًا مَا نَسْتَوْقِدُ نَارًا إِنْ هُوَ إِلَّا الْمَاءُ وَالْتَمَرُ » . هذا حديث صحيح .

٢٥٨٩ — حدثنا هناد ، أخبرنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت تُوِّفِّي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَعِنْدَنَا شَطْرٌ مِنْ شَعِيرٍ فَأَكَلْنَا مِنْهُ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ قُلْتُ لِلْجَارِيَةِ كَيْلِيهِ فَكَالَتْهُ فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ فَنِي ، قَالَتْ فَلَوْ كُنَّا تَرَكَنَاهُ لَأَكَلْنَا مِنْهُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ » .

قوله : (إن كنا) إن مخففة من المقتلة (آل محمد) بالنصب على الاختصاص (نمكث شهراً ما نستوقد ناراً) أى لا نخبز ولا نطبخ فيه شيئاً (إن هو) أى المأكول أو المتناول .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (وعندنا شطر من شعير) قال الحافظ : المراد بالشر هنا البعض ، والشر يطاق على النصف وعلى ما قاربه وعلى الجهة وليست مرادة هنا ، ويقال أرادت نصف وسق انتهى (ثم قالت للجارية كيليه فكالته) وفي رواية البخاري فكالته ، والمراد أمرت بكيله ولا تخالف بين روايتين . فإن قالت قول عائشة : توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا شطر من شعير يخالف حديث عمرو بن الحارث المصطاق : ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته ديناراً ولا درهماً ولا شيئاً .

قلنا : لا تخالف بينهما ، لأن مراده بالشيء المنفى ما تخاف عنه مما كان يختص به ، وأما الذى أشارت إليه عائشة ، فكانت بقية نفقتها التى تختص بها فلم يتحدد الموردان .

فإن قلت : قول عائشة : فلو كنا تركناه لا كنا منه أكثر من ذلك ، يخالف حديث المقدام بن معد يكرب : كيلوا طعامكم ببارك لكم فيه .

قلنا : لا تخالف بينهما ، فإن الكيل عند المبايعة مطلوب من أجل تعاق حق المتبايعين ، فالهنا القصد يندب ، وأما الكيل عند الإنفاق فقد يبعث عليه الشح

هذا حديث صحيح . شَطْرُهُ يَعْنِي شَيْئًا مِنْ شَعِيرٍ .

٢٥٩٠ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنِي رَوْحُ بْنُ أَسْمٍ
أَبُو حَاتِمٍ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَقَدْ أَخِفْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يَخَافُ أَحَدٌ ،
وَلَقَدْ أَوْذَيْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُوْذَى أَحَدٌ ، وَلَقَدْ أَتَيْتُ عَلَى ثَلَاثُونَ مِنْ بَيْنِ يَوْمِ
وَلَيْلَةٍ وَمَالِي وَلَيْلَالٍ طَعَامٌ يَا كُلُّهُ ذُو كَبِدٍ إِلَّا شَيْءٌ يُوَارِيهِ إِبْطُ بِلَالٍ » .

فلذلك كره ، ويؤيده حديث جابر عند مسلم : أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم
يستطعمه فأطعمه شطر وسق شعير فما زال الرجل يأكل منه وامرأته وضيافتهما
حتى كاله ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لو لم تكله لا كلمت منه ولقام لكم .
قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخاري في باب فضل الفقير .

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدلمري صاحب هذا المسند .
قوله : (لقد أخف) بصيغة الماضي المجهول من الإخافة أى هددت وتوعدت
بالتعذيب والقتل (فى الله) أى فى إظهار دينه (وما يخاف) بصيغة المجهول أى
مثل ما أخف (أحد) أى غيرى (ولقد أوذيت) بصيغة الماضي المجهول
من الإيذاء ، أى بالفعل بعد التخويف بالقول^(١) (فى الله) أى فى إظهار دينه
ولإعلاء كلمته (ولم يؤذ) بالبناء للمجهول (أحد) أى من الناس فى ذلك الزمان
(ولقد أتت) أى مضت (ثلاثون من بين يوم وليلة) قال الطيبي : تأكيد للشمول
أى ثلاثين يوماً وليلة متواترات لا ينقص منها شيء من الزمان (ومالى) أى
والحال أنه ليس لى (يأكله ذو كبد) بفتح فكسر أى حيوان (إلا شيء) أى قليل
(يواريه) أى يستره ويفطيه (إبط بلال) بكسر الهمزة وسكون الموحدة وتكسر
وهو ماتحت المنكب . والمعنى أن بلالاً كان رفيقى فى ذلك الوقت وما كان لنا من
الطعام إلا شيء قليل بقدر ما يأخذه بلال تحت إبطه . وقد تقدم الكلام فى الجميع

(١) هنا بيان فى الأصل .

هذا حديث حسن صحيح . وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ حِينَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَارِباً مِنْ مَكَّةَ وَمَعَهُ بِلَالٌ ، إِنَّمَا كَانَ مَعَ بِلَالٍ مِنَ الطَّعَامِ مَا يَحْمِلُ تَحْتَ إِبْطِهِ .

٢٥٩١ — حَدَّثَنَا هَمَّادٌ ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ ، قَالَ حَدَّثَنِي مَنْ

بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ وَسَعَتِهَا فِي بَابِ مَعِيشَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلِهِ .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان كذا في الجامع الصغير . قال المنارى بإسناد صحيح .

قوله : (ومعنى هذا الحديث حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هارباً من مكة ومعهم بلال الخ) قال في الدعوات : قوله ومعهم بلال ، أفاد أن هذا الخروج غير الهجرة إلى المدينة لأنه لم يكن معه بلال فيها فاعل المراءد خروجه صلى الله عليه وسلم هارباً من مكة في ابتداء أمره إلى الطائف إلى عبد كلال بضم الكاف مخففاً رئيس أهل الطائف ليحميه من كفار مكة حتى يؤدي رسالة ربه فسلط على النبي صلى الله عليه وسلم صبيانهم فرموه بالحجارة حتى أدموا كعبه صلى الله عليه وسلم ، وكان معه زيد بن حارثة لا بلال انتهى . وكذا قال القارى في المرقاة وقال . وقول الترمذى : ومعهم بلال لا ينافى كون زيد بن حارثة معه أيضاً ، مع احتمال تعدد خروجه عليه الصلاة والسلام ، لكن أفاد بقوله معه بلال أنه لم يكن هذا الخروج في الهجرة من مكة إلى المدينة لأنه لم يكن معه بلال حينئذ انتهى .

قوله : (حدثني يزيد بن زياد) بن أبي زياد ، وقد ينسب لجدّه مولى بنى مخزوم ، مدنى ثقة من السادسة روى عن محمد بن كعب القرظى وغيره ، وعنه ابن إسحاق ومالك .

سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ : خَرَجْتُ فِي يَوْمٍ شَاتٍ مِنْ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَخَذْتُ إِهَابًا مَعْطُونًا فَجَوَّيْتُ وَسَطَهُ فَأَدْخَلْتُهُ فِي عُنُقِي وَشَدَدْتُ وَسَطِي فَحَزَمْتُهُ بِخَوْصِ النَّخْلِ ، وَإِنِّي لَشَدِيدُ الْجُوعِ وَلَوْ كَانَ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامٌ لَطَعِمْتُ مِنْهُ ، فَخَرَجْتُ أَلْتَمِسُ شَيْئًا فَمَرَزْتُ بِيَهُودِيٍّ فِي مَالٍ لَهُ وَهُوَ يَسْقِي بِبِكَرَةِ لَهُ فَاطْلَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ ثُلْمَةٍ فِي الْحَائِطِ ، فَقَالَ مَالَكَ يَا عَرَابِي ، هَلْ لَكَ فِي دَلْوٍ بِتَمْرَةٍ ؟ فَقُلْتُ نَعَمْ فَافْتَحَ الْبَابَ حَتَّى أَدْخُلَ . فَفَتَحَ فَدَخَلْتُ فَأَعْطَانِي دَلْوَهُ ، فَكَلَّمَا نَزَعْتُ دَلْوًا أُعْطَانِي تَمْرَةً حَتَّى إِذَا امْتَلَأَتْ كَفَيْتُ أُرْسَلْتُ دَلْوَهُ وَقُلْتُ حَسْبِي فَأَكَلْتُهَا ، ثُمَّ جَرَعْتُ مِنَ الْمَاءِ فَشَرِبْتُ ثُمَّ جِئْتُ الْمَسْجِدَ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ . »

قوله : (خرجت في يوم شات) أى في يوم بارد (وقد أخذت إهاباً معطوناً) قال في المجموع : هو المثلث المتمزق الشعر من عطان الجلد إذا تمزق شعره وأنثن في الدباغ (فجويبت وسطه) قال في القاموس : الجوب الخرق كالاجتباب والقطع وجبت القميص أجوبة وأجبية وجوبته عملات له جيياً انتهى (فخرمته) أى شدته قال في القاموس حزمه يحزمه شدة (بخوص النخل) الخوص بالضم ورق النخل الواحدة بهاء والخواص بانه . وقال في مجمع البحار في باب الحساء مع الزاى : وفيه نهي أن يصلى بغير حزام أى من غير أن يشد ثوبه عليه وإنما أمر به لأنهم كانوا فلما يتسرولون ومن كان عليه إزار وكان جيبه واسعاً ولم يتلبب أو لم يشد وسطه ربما انكشفت عورته (في ماله) في القاموس : المال ماملكته من كل شيء ، والمراد هنا البستان والحائط (وهو يسقى ببكرة) بالفتح هى خشبة مستديرة فى وسطها محز يستقى عاها الماء (من ثلثة) أى فرجة والثلثة بالضم فرجة المكسور والمهدوم (ثم جرعت من الماء) فى القاموس : الجرعة مثلثة من الماء حسوة منه ، أو بالضم والفتح الاسم من جرع الماء كسمع ومنع بلمعه .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٢٥٩٢ — حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبَّاسِ الْجَرِيرِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عُمَانَ النَّهْدِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمْ أَصَابَهُمْ جُوعٌ ، فَأَعْطَاهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً تَمْرَةً . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٥٩٣ — حَدَّثَنَا هَنَادٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : « بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ ثَلَاثُمِائَةٍ نَحْمِلُ زَادَنَا عَلَى رِقَابِنَا فَفَنِي زَادُنَا حَتَّى كَانَ يَكُونُ

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) في سنده رجل لم يسم ، وهو شيخ محمد بن كعب القرظي .

قوله : (أخبرنا محمد بن جعفر) هو المعروف بغندر (عن عباس الجريري) بضم الجيم مصغراً ، وعباس هذا هو ابن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء وآخره معجمة البصري أبو محمد ثقة من السادسة (سمعت أبا عثمان النهدي) اسمه عبد الرحمن ابن مل ، بلام ثقيلة والميم مثناة مشهور بكنيته ، مخضرم من كبار ، الثالثة ثقة ثبت عابد ، والنهدي بفتح الون وسكون الهاء .

قوله : (أنهم أصابهم) أي الصحابة رضى الله تعالى عنهم (جوع) أي شديد قال . القارى : والظاهر أنه في سفر بعيد ... والظاهر أنهم أصحاب الصفة . قلت : لم أجد رواية صريحة تدل على أنهم أصحاب الصفة .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه ابن ماجه بلفظ إنه أصابهم جوع وهم سبعة ، قال فأعطاني النبي صلى الله عليه وسلم سبع تمرات ، لكل إنسان تمرة ، وإسناده صحيح كذا في الترغيب .

قوله : (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ثلاثمائة) . وفي رواية ، للبخارى في المغازي : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة راكب ، أميرنا

لِلرَّجُلِ مِنَّا كُلَّ يَوْمٍ تَمْرَةٌ، فَقِيلَ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ وَإِنْ كَانَتْ تَقَعُ التَّمْرَةُ
مِنَ الرَّجُلِ؟ قَالَ لَقَدْ وَجَدْنَا فَقْدَهَا حِينَ فَقَدْنَاهَا فَأَتَيْنَا الْبَحْرَ فَإِذَا نَحْنُ
بِحُوتٍ قَدْ قَدَفَهُ الْبَحْرُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ يَوْمًا مَا أَحْبَبْنَا .

أبو عبيدة بن الجراح نرصد عير قريش فأقننا بالساحل نصف شهر . وقد ذكر ابن
سعد وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثهم إلى حى جهمينة بالقبليمة بفتح القاف
والموحدة مما يلي ساحل البحر بينهم وبين المدينة خمس ليال ، وأنهم انصرفوا ولم
يلقوا كيداً . قال الحافظ : هذا لا يغير ظاهره ما فى الصحيح لأنه يمكن الجمع بين
كونهم يتلقون عيراً لقريش ويقصدون حياً من جهمينة ويقوى هذا الجمع ما عند
مسلم من طريق عبيد الله بن مقسم عن جابر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثاً إلى أرض جهمينة فذكره القصة (فقيل له) أى لجابر رضى الله عنه
(يا أبا عبد الله) هذا كنية جابر (وأين كانت تقع التمرة من الرجل) وفى رواية
البخارى فقلت ما تغنى عنكم تمر . قال الحافظ : هو صريح فى أن السائل عن ذلك
وهب بن كيسان (قال لقد وجدنا فقدناها) أى موثراً . قال النووى : وفى هذا
بيان ما كان الصحابة رضى الله تعالى عنهم عليه من الزهد فى الدنيا ، والتقلل منها ،
والصبر على الجوع وخشونة العيش ، وإقدامهم على الغزو مع هذا الحال (فإذا
نحن بحوت) هو اسم جنس لجميع السمك ، وقيل هو مخصوص بما عظم منها (قد
قذفه البحر) أى رماه ، وفى رواية للبخارى : فألقى البحر حوتاً ميتاً لم ير مثله
يقال له الغنبر . وفى رواية أخرى له : فإذا حوت مثل الظرب وهو بفتح الظاء
المعجمة وكسر الراء بعدها موحدة الجبل الصغير (فأكلنا منه ثمانية عشر يوماً
ما أحببنا) ما موصوله . وفى رواية لمسلم : فأقننا عليه شهراً ونحن ثلاثمائة حتى
سمنا . وفى رواية أخرى له : فأكلنا منها نصف شهر . وفى رواية أخرى له : فأكل
منها الجيش ثمان عشرة ليلة . قال النووى : فى الجمع بين هذه الروايات المختلفة ما لفظه
طريق الجمع بين الروايات أن من روى شهراً هو الأصل ومعه زيادة علم ومن روى
دونه لم ينف الزيادة ولو نفاه قدم المثلث ، وقد قدمنا مرات أن المشهور الصحيح
عند الأصوليين أن مفهوم العدد لاحكم له ، فلا يلزم منه نفي الزيادة لو لم يعارضه

لإثبات الزيادة ، كيف وقد عارضه فوجب قبول الزيادة وجمع القاضى بينهما بأن من قال نصف شهر أراد أكلوا منه تلك المدة طرياً ومن قال شهراً أراد أنهم قددوه فأكلوا منه بقية الشهر قديداً انتهى . قال الحافظ : ويجمع بين هذا الاختلاف بأن الذى قال ثمان عشر ضبط ما لم يضبطه غيره ، وأن من قال نصف شهر ألغى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ، ومن قال شهراً جبر الكسر أو ضم بقية المدة التى كانت قبل وجدانهم الحوت إليها . قال ووقع فى رواية الحاكم اثني عشر يوماً وهى شاذة انتهى والحديث هكذا أخرجه الترمذى مختصراً وأخرجه الشيخان مطولاً وفى آخر الحديث : فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : كلوا رزقاً أخرجه الله أطعمونا إن كان معكم فأتاه بعضهم فأكله .

وقد استدلل بهذا الحديث على جواز أكل السمك الطافي قال النووى : وأما السمك الطافي وهو الذى يموت فى البحر بلا سبب فذهبتا لإباحته وبه قال جماهير العلماء من الصحابة فمن بعدهم منهم أبو بكر الصديق وأبو أيوب وعطاء ومكحول والنخعى ومالك وأحمد وأبو ثور ودأود وغيرهم . وقال جابر بن عبد الله وجابر بن زيد وطاوس وأبو حنيفة لا يحل دليمتنا قوله تعالى (أحل لكم صيد البحر وطعامه) قال ابن عباس والجمهور : صيده ما صدمته وطعامه ما قذفه . وبحديث جابر هذا وبحديث : هو الطهور ماؤه الحل ميتته وهو حديث صحيح ، وبأشياء مشهورة غير ما ذكرنا . وأما الحديث المروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم : ما ألتهم البحر أو جزر عنه فكلوه ، وما مات فيه فطفاً فلا تأكلوه فحديث ضعيف باتفاق أئمة الحديث لا يجوز الاحتجاج به لو لم يعارضه شئ ، كيف وهو معارض بما ذكرناه . وقد أوضحت ضعفه وحاله فى شرح المذهب فى باب الاطعمة . فإن قيل لاجتية فى حديث العنبر لأنهم كانوا مضطرين قلنا : الاحتجاج بأكل النبي صلى الله عليه وسلم فى المدينة من غير ضرورة . قلت القول الراجع هو جواز كل السمك الطافي ، وحديث جابر هذا نص صريح فيه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

٢٥٩٤ — حدثنا هناد ، أخبرنا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق

قال حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي ، قال حدثني من سمع علي بن أبي طالب يقول : إنا لجلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد إذ طلع علينا مصعب بن عمير ما عليه إلا بردة له مرقوعة بفرو ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم بسكى للذي كان فيه من النعمة والذي هو فيه اليوم . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف بكم إذا غدا أحدكم في حلة وراح في حلة ووضعت بين يديه صحفة

قوله : (إنا لجلوس) أي لجالسون (في المسجد) أي مسجد المدينة أو مسجد قباء (إذ طلع) أي ظهر (مصعب بن عمير) بضم الميم وفتح العين ، وعمير بضم العين مصغراً (ما عليه) أي ليس على بدنه (إلا بردة له) أي كساء مخلوط السواد والبياض (مرقوعة) أي مرقعة (بفرو) أي بجلد . قال ميرك : هو قرشي هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وترك النعمة والأموال بمكة ، وهو من كبار أصحاب الصفحة الساكنين في مسجد قباء . وقال صاحب المشكاة في الإكمال عبرى كان من أجلة الصحابة وفضلائهم ، هاجر إلى أرض الحبشة في أول من هاجر إليها ثم شهد بدرًا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مصعباً بعد العقبة الثانية إلى المدينة يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين . وهو أول من جمع الجمعة بالمدينة قبل الهجرة ، وكان في الجاهلية من أنعم الناس عيشاً وألبسهم لباساً ، فلما أسلم زهد في الدنيا (فلما رآه) أي أبصر مصعباً بتلك الحال الصعبة (بكى للذي) أي للأمر الذي (كان فيه) أي قبل ذلك اليوم (والذي هو فيه) أي وللأمر الذي هو فيه من المحنة والمشقة (اليوم) أي في الوقت الحاضر (كيف) أي الحال (بكم إذا غدا أحدكم) أي ذهب أول النهار (في حلة) بضم فتشديد ، أي في ثوب أو في إزار ورداء (وراح) أي ذهب آخر النهار (في حلة) أي أخرى من الأولى قال ابن الملك : أي كيف يكون حالكم إذا كثرت أموالكم بحيث يلبس كل منكم أول النهار حلة وآخره أخرى من غاية التمتع (ووضعت بين يديه صحفة)

وَرُفِعَتْ أُخْرَى وَسَتَرْتُمْ بُيُوتَكُمْ كَمَا تُسْتَرُ الْكَعْبَةُ ؟ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 نَحْنُ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مِنَّا الْيَوْمَ نَتَفَرَّغُ لِلْعِبَادَةِ وَنُسَكِّفِي الْمُوْنَةَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ . هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ غَرِيبٌ . يَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ هَذَا هُوَ مَدِينِي . وَقَدْ رَوَى عَنْهُ مَالِكُ بْنُ
 أَنَسٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ . وَيَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ الدَّمَشَقِيُّ الَّذِي رَوَى عَنْ
 الزُّهْرِيِّ رَوَى عَنْهُ وَكِيعٌ وَمَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ ، وَيَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ كُوفِيٌّ
 رَوَى عَنْهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ وَابْنُ عَمِيْنَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ .

أى قصعة من مطعوم (ورفعت أخرى) أى من نوع آخر كما هو شأن المتفرجين
 وهو كفاية عن كثرة أصناف الأطعمة الموضوعة على الأطباق بين يدي المتنعمين
 (وسترتم بيوتكم) بضم الموحدة وكسرها أى جدرانها . والمعنى زينتموها
 بالثياب النفيسة من فرط التمتع (كما تستر الكعبة) فيه إشارة إلى أن سترها من
 خصوصياتها لا يمازها (نحن يومئذ خير منا اليوم) وبينوا سبب الخيرية بقولهم
 مستأنفاً فيه معنى التعليل (نتفرغ) أى عن العلائق والعوائق (للعبادة) أى
 بأنفسنا (ونسكفي) بصيغة المجهول المتكلم (المونة) أى بخدمةنا والواو لمطلق الجمع .
 فالمعنى ندفع عنا تحصيل القوت لحصوله بأسباب مهيأة لنا فتفرغ للعبادة من
 تحصيل العلوم الشرعية والعمل بالخيرات البدنية والمبرات المالية (فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : لا) أى ليس الأمر كما ظنتم (أنتم اليوم خير منكم يومئذ)
 لأن الفقير الذى له كفاف خير من الغنى ، لأن الغنى يشتغل بديناه ولا يتفرغ للعبادة
 مثل من له كفاف لكثرة اشتغاله بتحصيل المال .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو يعلى من قصة على المذكورة
 من طريق محمد بن كعب القرظى وذكر المنذرى فى الترغيب لفظه بتمامه .

قوله : (وي زيد بن زياد هذا هو مدني الخ) المقصود من هذا الكلام بيان
 الفرق بين هؤلاء الرجال الثلاثة المسلمين بزيد . فالأول يزيد بن زياد المدني المذكور

٢٥٩٥ - حدثنا هَنَّادٌ ، أخبرنا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ ، حدثني عُمرُ بْنُ ذَرٍّ ، أخبرنا مُجَاهِدٌ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : كَانَ أَهْلُ الصُّفَّةِ أَضْيَافُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ، لَا يَأْوُونَ عَلَى أَهْلِ وَلَا مَالٍ ، وَاللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنْ كُنْتُ

في سند هذا الحديث وقد تقدم ترجمته في هذا الباب ، والثاني يزيد بن زياد الدهشقي وقد تقدم ترجمته في شرح الحديث الرابع من أبواب الشهادات ، والثالث يزيد ابن زياد الكوفي وقد تقدم ترجمته في باب السواك والطيب يوم الجمعة .

قوله : (حدثني عمر بن ذر) بن عبد الله بن زرارة الهمداني بالسكون المراهبي أبو ذر الكوفي ثقة روى بالإرجاء من السادسة .

قوله : (كان أهل الصفة أضياف أهل الإسلام) الصفة مكان في مؤخر المسجد النبوي مظلّل أحد النزول الغرباء فيه عن لا مأوى له ولا أهل وكانوا يكثرون فيه ويقبلون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر ، وقد سرد أسماءهم أبو نعيم في الحلية فزادوا على المائة كذا ذكره الحافظ في الفتح في باب علامات النبوة . وقال في كتاب الرقاق : وقد اعتنى بجمع أسماء ، أهل الصفة أبو سعيد بن الأعرابي ، وتبعه أبو عبد الرحمن السلمي ، فزاد أسماء وجمع بينهما أبو نعيم في أوائل الحلية فسرّد جميع ذلك (لا يأوون على أهل ولا مال) وكذا في رواية البخاري في الرقاق بلفظ على قال الحافظ في رواية روح : والاكثر إلى بدل على . قال في القاموس : أويت منزلي وإليه أويأ بالضم ويكسر ، نزلته بنفسى وسكنته وأويته وأويته أنزلته . وفي حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عنه البخاري في علامات النبوة أن أصحاب الصفة كانوا أناساً فقراء وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة : من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثلاث ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس أو بسادس أو كما قال .

ولأبي نعيم في الحلية من مرسل محمد بن سيرين : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قسم ناساً من أصحاب الصفة بين ناس من أصحابه فيذهب الرجل بالرجل والرجل بالرجلين حتى ذكر عشرة - الحديث . وله من حديث معاوية بن الحكم : بينما أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصفة ، فجعل يوجه الرجل

لَا عَمَدٌ بِكَيْدِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْجُوعِ وَأَشَدُّ الْحَجَرِ عَلَى بَطْنِي مِنَ الْجُوعِ .
وَلَقَدْ قَعَدْتُ يَوْمًا عَلَى طَرِيقِهِمْ الَّذِي يَخْرُجُونَ فِيهِ ، فَمَرَّ بِي أَبُو بَكْرٍ
فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيَسْتَنْبِعَنِي ، فَمَرَّ وَلَمْ يَفْعَلْ ،
ثُمَّ مَرَّ عُمَرُ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيَسْتَنْبِعَنِي فَمَرَّ

مع الرجل من الأنصار والرجلين والثلاثة حتى بقيت في أربعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم خامسنا ، فقال انطلقوا بنا فقال يا عائشة عشنا الحديث . (والله)
الواو للقسمة (إن كنت) بسكون النون مخمفة من المثقلة (لأعتمد بكبدى على
الأرض من الجوع) أى ألقى بطنى بالأرض وكأنه كان يستفيد بذلك ما يستفيدة
من شد الحجر على بطنه ، أو هو كناية عن سقوطه على الأرض مغشى عليه . قاله
الحافظ وذكر روايات تدل على خور أبو هريرة رضى الله عنه على الأرض من
الجوع مغشى عليه . قلت الاحتمال الأول هو الظاهر ، وأما خروجه على الأرض
من الجوع مغشى عليه فحالة أخرى له من الجوع والله تعالى أعلم (وأشد الحجر
على بطنى من الجوع) قال العلماء : فائدة شد الحجر المساعدة على الاعتدال
والانتصاب أو المنع من كثرة التحال من الغذاء الذى فى البطن ليكون الحجر
بقدر البطن فيكون الضعف أقل ، أو لتقليل حرارة الجوع ببرد الحجر أو لأن فيه
الإشارة إلى كسر النفس (ولقد قعدت يوماً على طريقهم الذى يخرجون فيه)
ضمير طريقهم للنبي صلى الله عليه وسلم وبعض أصحابه من كان طريق منازلهم إلى
المسجد متحدة (إلا ليستنبعنى) بمهمله ومثناةين وموحدة أى يطالبنى أن
أتبعه ليطعمنى (فر ولم يفعل) أى الاستتباع (ثم مر عمر) قال الحافظ : لعل
العذر لكل من أبى بكر وعمر حمل سؤال أبى هريرة على ظاهره أو فهما ما أراداه
ولكن لم يكن عندهما إذ ذاك ما يطعماه . لكن وقع فى رواية أبى حازم من
الزيادة أن عمر تأسف على عدم إدخاله أبا هريرة داره ولفظه : فلقيت عمر
فذكرت له وقلت له ولى الله ذلك من كان أحق به منك يا عمر . وفيه قال عمر
والله لأن أكون أدخلتك أحب إلى من أن يكون لى حمر النعم ، فإن فيه إشعاراً
بأنه كان عنده ما يطعمه إذ ذاك فيرجح الاحتمال الأول ، ولم يرجع على مازمه

وَلَمْ يَفْعَلْ ، ثُمَّ مَرَّ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَتَبَسَّمَ حِينَ رَأَى وَقَالَ
 أَبُو هُرَيْرَةَ ؟ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ الْحَقُّ وَمَضَى فَاتَّبَعْتُهُ وَدَخَلَ
 مَنْزِلَهُ فَاسْتَأْذَنْتُ فَأُذِنَ لِي ، فَوَجَدَ قَدْحًا مِنَ اللَّبَنِ ، قَالَ مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ
 لَكُمْ ؟ قِيلَ أَهْدَاهُ لَنَا فُلَانٌ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ قُلْتُ لَبَّيْكَ قَالَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِ الصُّفَّةِ فَادْعُهُمْ وَهُمْ أَضْيَافُ أَهْلِ
 الْإِسْلَامِ لَا يَأْوُونَ عَلَى أَهْلِ وَلَا مَالٍ . إِذَا أَتَتْهُ الصَّدَقَةُ بَعَثَ بِهَا إِلَيْهِمْ
 وَلَمْ يَتَنَاوَلْ مِنْهَا شَيْئًا ، وَإِذَا أَتَتْهُ هَدِيَّةٌ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَأَصَابَ مِنْهَا
 وَأَشْرَكَهُمْ فِيهَا فَسَاءَنِي ذَلِكَ ، وَقُلْتُ مَا هَذَا الْقَدْحُ بَيْنَ أَهْلِ الصُّفَّةِ وَأَنَا
 رَسُولُهُ إِلَيْهِمْ ، فَسَيَأْمُرُنِي أَنْ أُدِيرَهُ عَلَيْهِمْ فَمَا عَسَى أَنْ يُصِيبَنِي مِنْهُ ؟ وَقَدْ

أبو هريرة من كنايةته بذلك عن طلب ما يأكل (فتبسم حين رأى) زاد البخاري
 وعرف ما في نفسي وما في وجهي . قال الحافظ : قوله فتبسم حين رأى وعرف
 ما في نفسي . استدلل أبو هريرة بتبسمه صلى الله عليه وسلم على أنه عرف ما به
 لأن التبسم تارة يكون لما يعجب وتارة يكون لإيناس من تبسم إليه ولم تكن
 تلك الحال معجبة فقوى الحل على الثاني ، وقوله وما في وجهي كأنه عرف من حال
 وجهه ما في نفسه من احتياجه إلى ما يسد رمقه (وقال) أى رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم (أبو هريرة) أى أنت أبو هريرة (قال الحق) بهمة وصل
 وفتح المهملة أى اتبع (فوجد قدحاً) بالفتح فإن القدح لا يكر (فساءني ذلك)
 إشارة إلى ما تقدم من قوله قادهم ، وقد بين ذلك بقوله (وقلت) أى في نفسي
 (فسأسرنى) أى أنبى على الله عليه وآله وسلم (أن أديره عليهم) وكأنه عرف بالعادة
 ذلك لأنه كان يلزم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويخدمه . وقد أخرجه البخاري
 في تاريخه عن طلحة بن عبيد الله : كان أبو هريرة مسكيناً لا أهل له ولا مال

كُنْتُ أَرْجُو أَنْ أُصِيبَ مِنْهُ مَا يُغْنِينِي، وَلَمْ يَكْ بُدُّ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ، فَأَتَيْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ . فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ فَأَخَذُوا بِجَالِسِهِمْ قَالَ :
 أَبَا هُرَيْرَةَ خُذِ الْقَدَحَ فَأَعْطِهِمْ ، فَأَخَذْتُ الْقَدَحَ فَجَعَلْتُ أَنَا وَلَهُ الرَّجُلُ
 فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرَوْى ثُمَّ يَرُدُّهُ فَأَنَا وَلَهُ الْآخِرَ حَتَّى انْتَهَيْتُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ رَوَى الْقَوْمُ كُلُّهُمْ ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ الْقَدَحَ فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَتَبَسَّمَ وَقَالَ : أَبَا هُرَيْرَةَ
 اشْرَبْ ، فَشَرَبْتُ ، ثُمَّ قَالَ اشْرَبْ ، فَلَمْ أَزَلْ أَشْرَبُ وَيَقُولُ اشْرَبْ ثُمَّ
 قُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَجِدُ لَهُ مَسَلَكًا ، فَأَخَذَ الْقَدَحَ فَعَمِدَ اللَّهُ وَسَمَى
 وَشَرَبَ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٥٩٦ — حدثنا محمد بنُ حميد الرَّاظي ، أخبرنا عبدُ العزيز بنُ عبدِ اللَّهِ
 القرشيُّ ، حدثني يحيى البَكَّاء ، عن ابنِ عمرَ قَالَ : تَجَشَّأَ رَجُلٌ عِنْدَ النَّبِيِّ

وكان يدور مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما دار (ما يغنيني) أى عن جوع
 ذلك اليوم (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم القدح فوضعه على يده ثم رفع
 رأسه فتبسم) وفي البخارى : فأخذ القدح فوضعه على يده فنظر إلى فتبسم . قال
 الحافظ : كأنه صلى الله عليه وآله وسلم تفرس في أبي هريرة ما كان وقع في توممه
 أن لا يفضل له من اللبن شيء فلذلك تبسم إليه إشارة إلى أنه لم يفته شيء (فحمد
 الله وسمى) أى حمد الله على ما من به من البركة التى وقعت في اللبن المذكور مع
 قلته حتى روى القوم كلهم وأفضلوا وسمى في ابتداء الشرب (وشرب) أى الفضلة
 كما في رواية البخارى أى البقية .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى وغيره .

قوله : (أخبرنا عبد العزيز بن عبد الله القرشى) أبو يحيى النمرى بفتح النون
 وسكون الراء وفتح الميم بعدها قاف الرازى ، متكر الحديث من الثامنة (حدثني

صلى الله عليه وسلم فقال: « كُفَّ عَنَّا جُشَاءُكَ فَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ شَيْعاً فِي الدُّنْيَا أَطْوَلُهُمْ جُوعاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ». هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .
وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي جَحِيْفَةَ .

يحيى البكاء (بتشديد الكاف ابن مسلم أو ابن سليم مصعراً وهو ابن خليلد البصرى المعروف بيحيى البكاء ، الحدائق بضم المهملة وتشديد الدال مولاها ، ضعيف من الرابعة .

قوله : (تجشأ رجل) بتشديد الشين المعجمة بعدها همزة أى يخرج الجشاء من صدره وهو صوت مع ريح يخرج منه عند الشبع ، وقيل عند امتلاء المعدة . قال النوربشتى : الرجل هو وهب أبو جحيفة السوائى ، روى عنه أنه قال أكلت ثريدة يربلحم وأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا أتجشأ قلت قد أشار الترمذى إلى حديث أبى جحيفة بهذا بقوله : وفى الباب عن أبى جحيفة وستتقف على لفظه ومخرجه (فقال كف عنا) أمر مخاطب من الكف بمعنى الصرف والدفع . وفى رواية شرح السنة : أقصر من جشائك (جشاءك) بضم الجيم مدود أو النهى عن الجشاء هو النهى عن الشبع ، لأنه السبب الجالب له (فإن أكثرهم شيعاً) قال فى القاموس : الشيع بالفتح وكعنب ضد الجوع وشيع كسمن خبزاً ولحماً منهما .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) فى سنده عبد العزيز بن عبد الله ويحيى البكاء وهما ضعيفان كما عرفت . وأخرجه أيضاً ابن ماجه والبيهقى من طريقهما . قوله : (وفى الباب عن أبى جحيفة) قال أكلت ثريدة من خبز ولحم ثم أتيت النبى صلى الله عليه وسلم فجعلت أتجشأ ، فقال : يا هذا كف من جشائك ، فإن أكثر الناس شيعاً فى الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة . رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد . قال الحافظ المنذرى فى الترغيب : بل واه جداً فيه فهد بن عوف وعمر بن موسى ، لكن رواه البزار بإسنادين ، رواية أحدهما ثقات ، ورواه ابن أبى الدنيا والطبرانى فى الكبير والأوسط والبيهقى ، وزادوا : فأكل أبو جحيفة ملاء بطنه حتى فارق الدنيا ، كان إذا تغدى لا يتعشى وإذا تعشى لا يتغدى ، وفى رواية لابن أبى الدنيا :

٢٥٩٧ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ
ابْنِ أَبِي مُوسَى ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : يَا بُنَيَّ لَوْ رَأَيْتَنَا وَنَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصَابَتَنَا السَّمَاءُ لَحَسِبْتَ أَنَّ رِيحَنَا رِيحُ الضَّأْنِ . « . هذا حديثٌ
صحيحٌ . وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ كَانَ ثِيَابَهُمُ الصُّوفُ ، فَكَانَ إِذَا أَصَابَهُمُ
الْمَطَرُ يَجِيءُ مِنْ ثِيَابِهِمْ رِيحُ الضَّأْنِ .

٢٥٩٨ — حدثنا عَبَّاسُ الدُّورِيِّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدَ الْمُقَرِّي ،
أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي مَرْحُومٍ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ
سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « مَنْ تَرَكَ اللَّبَاسَ تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، دَعَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

قال أبو جحيفة فما ملأت بطني منذ ثلاثين سنة انتهى .

قوله : (يابني) بضم الموحدة وفتح النون وشدة الياء (ونحن مع النبي صلى الله
عليه وسلم وأصابتنا السماء) الجملتان وقعتا حالين مترادفين أو متداخلين ، أى
لو رأيتنا حال كوننا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وحال كوننا قد أصابتنا السماء .
والحديث يدل على جواز لبس الصوف قال ابن بطال : كره مالك لبس الصوف ،
لمن يجد غيره لما فيه من الشهرة بالزهد ، لأن إخفاء العمل أولى ، قال ولم ينحصر
التواضع فى لبسه بل فى القطن وغيره ما هو بدون ثمنه انتهى .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أبو داود وابن ماجه ، قال المنذرى فى
الترغيب ورواه الطبرانى بإسناد صحيح أيضاً نحوه وزاد فى آخره : إنما لباسنا
الصوف وطعامنا الأسودان التمر والماء .

قوله : (من ترك اللباس) أى لبس الثياب الحسنة المرتفعة القيمة (تواضعاً لله)
أى لا يقال إنه متواضع أو زاهد ونحوه ، والناقد بصير (دعاه الله يوم القيامة

هَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ مِنْ أَى حُلَلِ الْإِيمَانِ شَاءَ يَلْبَسُهَا .

٢٥٩٩ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمِّدٍ الرَّازِىُّ ، أَخْبَرَنَا زَافِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ

عَنْ إِسْرَائِيلَ ، عَنْ شَبِيبِ بْنِ بَشِيرٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « النَّفَقَةُ كُلُّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا الْبِنَاءَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ » .

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ، هَكَذَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمِّدٍ : شَبِيبُ بْنُ بَشِيرٍ ، وَإِنَّمَا هُوَ شَبِيبُ بْنُ بَشِيرٍ .

على رؤوس الخلائق (أى يشهره ويناديه) (من أى حلال الإيمان) أى من أى حلل أهل الإيمان . وفى حديث رجل من أبناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من ترك لبس ثوب جمال وهو يقدر عليه ، قال بشر أحسبه قال تواضعاً ؛ كساه الله حلة الكرامة . رواه أبو داود فى حديث ولم يسم ابن الصحابى . ورواه البيهقى من طريق زيان بن فائد عن سهل ابن معاذ عن أبيه بزيادة كذا فى الترغيب . وحديث معاذ بن أنس هذا ذكره المنذرى فى الترغيب وقال : رواه الترمذى وقال حديث حسن والحاكم فى موضعين من المستدرک ، قال فى أحدهما صحيح الإسناد انتهى . قلت : ليس فى النسخ الموجودة عندنا قول الترمذى حديث حسن .

قوله : (أخبرنا زافر بن سليمان) بالفاء ، الإيادى أبو سليمان القهستانی بضم القاف والهاء وسكون المهملة سكن الرى ثم بغداد ، وولى قضاء بجستان صدوق كثير الاوهام من التاسعة (عن إسرائيل) هو ابن يونس السكونى .

قوله : (النفقة كلها فى سبيل الله) أى فىوخر المنفق عليها (إلا البناء) أى إلا النفقة فى البناء (فلا خير فيه) أى فى الإنفاق فيه فلا أجر فيه ، وهذا فى بناء لم يقصد به قرابة أو كان فوق الحاجة .

قوله : (هكذا قال محمد بن حميد شبيب بن بشير وإنما هو شبيب بن بشر) قال فى التقريب : شبيب بوزن طويل ابن بشر أو ابن بشير البجلي السكونى صدوق يخطئ من الخامسة .

٢٦٠٠ — حدثنا علي بن حُجْرٍ ، أخبرنا شريك عن أبي إسحاق ،
 عن حارثة بن مُضَرَّبٍ قال : « أَتَيْنَا خَبَابًا نُعُودُهُ ، وَقَدْ اكْتَوَى سَبْعَ
 كَيَّاتٍ ، فَقَالَ : لَقَدْ تَطَاوَلَ مَرَضِي ، وَلَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَا تَمْنُوا الْمَوْتَ لَتَمَنَيْتُهُ ، وَقَالَ : يُوْجِرُ الرَّجُلُ فِي نَفَقَتِهِ
 إِلَّا التُّرَابَ أَوْ قَالَ فِي التُّرَابِ . »
 هذا حديثٌ صحيحٌ .

قوله : (أخبرنا شريك) هو ابن عبد الله النخعي الكوفي (عن أبي إسحاق)
 هو عمرو بن عبد الله السبيعي (عن حارثة بن مغرب) بتشديد الراء المكسورة
 قبلها معجمة العبدى الكوفي ثقة من الثانية غلط من نقل عن ابن المديني أنه تركه .
 قوله : (أتينا خباباً) بموحدين الاولى مثقلة ابن الارت بتشديد الفوقية
 التيمى من السابقين إلى الإسلام وكان يعذب في الله وشهد بدرأ ثم نزل الكوفة
 ومات بها سنة سبع وثلاثين (وقد اکتوى سبع كيات) قال الطائي : السكى
 علاج معروف في كثير من الأمراض وقد ورد النهى عن السكى فليل النهى لا جل
 أنهم كانوا يرون أن الشفاء منه . وأما إذا اعتقد أنه سبب وأن الشافي هو الله
 فلا بأس به ، ويجوز أن يكون النهى من قبل التوكل وهو درجة أخرى غير الجواز
 انتهى . ويؤيده خبر لا يسترقون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون ، (لا تمنوا
 الموت) بحذف إحدى التائين أى لضر نزل به وإنما نهى عن تمنى الموت لما فيه
 من طلب لإزالة نعمة الحياة وما يترتب عليها من الفوائد ولزيادة العمل (لتنتيه)
 أى لاستريح من شدة المرض الذى من شأن الجبلية البشرية أن تنفر منه ولا تصبر
 عليه (وقال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يوجر الرجل في نفقته) أى
 كلها (إلا التراب) أى إلا النفقة في التراب (أو قال في التراب) شك من الرواى
 أى في نفقته في البنيان الذى لم يقصد به وجه الله أو قد زاد على الحاجة .
 قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد .

٢٦٠١ - حدثنا الجارود ، أخبرنا الفضل بن موسى ، عن سفيان ، عن الثوري عن أبي حمزة عن إبراهيم قال : « كل بناء وبال عليك ، قلت أ رأيت مالا بُد منه ؟ قال : لا أجر ولا وزر » .

٢٦٠٢ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو أحمد الزبيري ، أخبرنا خالد بن طهمان أبو العلاء ، حدثني حصين قال : « جاء سائل فسأل ابن عباس ، فقال ابن عباس للسائل : أتشهد أن لا إله إلا الله ؟ قال : نعم ، قال : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم ، قال : نعم ، قال : سألت وللسائل حق إنه لحق علينا أن نصلك ، فأعطاه » .

قوله : (حدثنا الجارود) هو ابن معاذ السلي الترمذي (عن أبي حمزة) الظاهر أن أبا حمزة هذا هو ميمون الأعور القصاب ، مشهور بكنيته ، ضعيف من السادسة ، روى عن إبراهيم وغيره وعنه سفيان الثوري وغيره (عن إبراهيم) هو ابن يزيد النخعي .

قوله : (كل بناء وبال عليك) أي إذا كان فوق الحاجة ولم يكن مما ينقرب به للمسجد (قلت أ رأيت الخ) أي أخبرني عن بناء لا بد منه (قال لا أجر ولا وزر) أي لا أجر لصاحبه ولا وزر عليه ، هذا قول إبراهيم النخعي . وروى البيهقي في شعب الإيمان عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً : كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة ، إلا مسجداً كذا في الجامع الصغير . قال المناوي في شرح هذا الحديث : قوله إلا مسجداً أي أو نحوه مما بني بقصد قربة إلى الله كمدسة ورباط ، واستثنى في خبر آخر ما لا بد منه لحاجة الإنسان انتهى .

قوله : (أخبرنا خالد بن طهمان أبو العلاء) السكوني الخفاف . مشهور بكنيته صدوق ، روى بالمشيخ ثم اختلط من الخامسة (حدثني حصين) بن مالك البجلي السكوني صدوق من الثالثة . قال في تهذيب التهذيب : له عند الترمذي حديث واحد في أجر من كسا مسلماً ثوباً .

قوله : (إنه) أي الشأن (لحق) اللام للتأكيد (أن نصلك) أي نعطيك

ثَوْبًا ثُمَّ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ مَا دَامَ مِنْهُ عَلَيْهِ خِرْقَةٌ » .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه .

٢٦٠٣ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ وَمُحَمَّدُ ابْنُ جَعْفَرٍ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ عَوْفِ بْنِ أَبِي جَمِيلَةَ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ . قَالَ : « لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَعْنِي الْمَدِينَةَ ، انْجَفَلَ النَّاسُ إِلَيْهِ ، وَقِيلَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجِئْتُ فِي النَّاسِ لَأَنْظُرَ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا اسْتَبَدَّتُ وَجْهَهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ ، وَكَانَ

(إلا كان في حفظ الله) فيحفظه الله من مكاره الدنيا والآخرة (ما دام منه) أى من الثوب (عليه) أى على من كساه (خرقه) أى قطعة . قال المناوى يعنى حتى يبلى وقال ومفهوم هذا الحديث أنه لو كسا ذمياً لا يكون له هذا الوعد .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد ، وقال المنذرى رواه الترمذى والحاكم كلاهما من طريق خالد بن طهمان ولفظ الحاكم : من كسا مسلماً ثوباً لم يزل في ستر الله ما دام عليه منه خيط أو سلك ، وقال الحاكم صحيح الإسناد انتهى . قلت : خالد بن طهمان اختلط في آخر عمره كما عرفت .

قوله : (ويحيى بن سعيد) هو القطان (عن زرارة بن أوفى) بضم الزاى العامرى الحوشى بمهمله وراه مفتوحين ثم معجمة البصرى قاضيا ثقة عابد من الثالثة مات فجأة فى الصلاة (عن عبد الله بن سلام) بالتخفيف الإسرائيلى هو أبو يوسف حليف بنى الخزرج قيل كان اسمه الحسين فسماه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله مشهور مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (يعنى المدينة) هذا قول بعض رواة الحديث (انجفل الناس إليه) أى ذهبوا مسرعين إليه . يقال جفل وأجفل وانجفل (فلما استبدت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال فى الصراح :

أَوَّلَ شَيْءٍ تَسْكَمُ بِهِ أَنْ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا وَالنَّاسُ نِيَامٌ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ » هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٢٦٠٤ — حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْمَرْوَزِيُّ بِمَكَّةَ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ، أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : « لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَتَاهُ الْمُهَاجِرُونَ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَا رَأَيْنَا قَوْمًا أَبْذَلَ مِنْ كَثِيرٍ وَلَا أَحْسَنَ مُوَاسَاةً مِنْ قَلِيلٍ مِنْ قَوْمٍ نَزَلْنَا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ لَقَدْ كَفَوْنَا الْمُؤْنَةَ وَأَشْرَكُونَا فِي الْمَهْنَةِ ، حَتَّى لَقَدْ خِفْنَا أَنْ يَذْهَبُوا

استبان الشيء أى ظهر وتبين مثله ، واستبينته أنا عرفته ، وتبينته أنا كذلك انتهى (ليس بوجه كذاب) بالإضافة وينون أى بوجه ذى كذب فإن الظاهر عنوان الباطن (يا أيها الناس) خطاب العام بكلمات جامعة للمعاملة مع الخلق والحق (أفشوا السلام) أى أظهروه وأكثروه على من تعرفونه وعلى من لا تعرفونه (وأطعموا الطعام) أى لنحو المساكين واليتام (وصلوا) أى بالليل (والناس نيام) لأنه وقت الغفلة فلا ريب الحضور مزيد المثوبة أو لبعده عن الرياء والسמعة (تدخلوا الجنة بسلام) أى من الله أو من ملائكته من مكروه أو تعب ومشقة . قوله (هذا حديث صحيح) وأخرجه ابن ماجه والدرامى . قوله : (أخبرنا حميد) هو الطويل .

قوله : (لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) أى حين جاءها أول قدومه (أتاه المهاجرون) أى بعد ما قام الانصار بخدمةهم وإعطائهم أنصاف دورهم وبساتينهم إلى أن بعضهم طلق أحسن نسائه ليتزوجها بعض المهاجرين ، كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله : والذين تبوءوا النار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، (فقالوا) أى المهاجرون (ما رأينا قوماً أبذل من كثير) أى من مال كثير (ولا أحسن مواساة من قليل) أى من مال قليل (من قوم نزلنا بين أظهرهم) أى عندهم وفيما بينهم . والمعنى أنهم أحسنوا إلينا

بِالْأَجْرِ كُلِّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَلَا مَادَعَوْهُمْ اللَّهُ لَهُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ ؟ « هذا حديث حسن صحيح غريب » .

٢٦٠٥ — حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري ، أخبرنا محمد بن معن المديني الغفاري ، حدثني أبي عن سعيد المقبري عن ، أبي هريرة عن النبي

سواء كانوا كثري المال أو فقيري الحال . قال الطيبي رحمه الله : الجاران أعني من قليل ومن كثير متعلقان بالبذل والمواساة . وقوله من قوم صلة لا بذل وأحسن على سبيل التنازع وقوم هي المفضل ، والمراد بالقوم الأنصار وإنما عدل عنه إليه ليدل التنكير على التفخيم فيتمكن من إجراء الأوصاف التالية عليه بعد الإبهام ليكون أوقع لأن التبيين بعد الإبهام أوقع في النفس وأبلغ (لقد كفونا) من الكفاية (المؤنة) أي تحملوا عنا مؤنة الخدمة في عمارة الدور والنخيل وغيرهما (وأشركونا) أي مثل الإخوان (في المنأ) بفتح الميم والنون وهمز في آخره ، ما يقوم بالكفاية وإصلاح المعيشة ، وقيل ما يأتيك بلا تعب . قال ابن الملك والمعنى أشركونا في ثمار نخيلهم وكفونا مؤنة سقيها وإصلاحها وأعطونا نصف ثمارهم . وقال القاضي يريدون به ما أشركوهم فيه من زروعهم وثمارهم (حتى لقد خفنا أن يذهبوا) أي الأنصار (بالأجر كله) أي بأن يعطيهم الله أجر هجرتنا من مكة إلى المدينة وأجر عبادتنا كلها من كثرة إحسانهم إلينا ، فقل النبي صلى الله عليه وسلم لا) أي لا يذهبون بكل الأجر فإن فضل الله واسع ، فلكن ثواب العبادة ولهم أجر المساعدة (ما دعوتهم الله لهم وأنتم عليهم) أي ما دعتهم تدعون لهم بخير فإن دعاءكم يقوم بحسناتهم إليكم وثواب حسناتكم راجع إليكم . قال الطيبي رحمه الله : يعني إذ حملوا المشقة والتعب على أنفسهم وأشركونا في الراحة والمنأ فقد أحرزوا المثوبات ، فكيف نجازيهم ؟ فأجاب لا . أي ليس الأمر كما زعمتم فإنكم إذا أنتميتهم عليهم شكراً لصنيعهم ودمتم عليه فقد جازيتهموه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي .

قوله : (أخبرنا محمد بن معن) بن محمد بن معن (المديني الغفاري) أبو يونس المدني ثقة من أئمة (حدثني أبي) هو معن بن محمد بن معن بن فضلة الغفاري مقبول من السادسة .

صلى الله عليه وسلم قَالَ : « الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ » .
هذا حديث حسن غريب .

٢٦٠٦ — حدثنا هناد ، أخبرنا عبدة عن هشام بن عروة ، عن موسى
ابن عتبة ، عن عبد الله بن عمرو الأودى ، عن عبد الله بن مسعود قال :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحْرُمُ عَلَى النَّارِ ،
وَمَنْ يَحْرُمُ عَلَيْهِ النَّارُ ؟ عَلَى كُلِّ قَرِيبٍ هَيْنٍ سَهْلٌ » .

قوله : (الطاعم الشاكر) أى الله تعالى (بمنزلة الصائم الصابر) لأن الطاعم
فعل والصوم كف ، فالطاعم بطعمه يأتى ربه بالشكر والصائم بكفه عن الطعم بآتيه
بالصبر . قال القارى : أقل شكره أن يسمى إذا أكل ويحمد إذا فرغ وأقل صبره
أن يهبس نفسه عن مفسدات الصوم . قال المظهر : هذا تشبيه فى أصل استحقاق
كل واحد منهما الأجر لا فى المقدار ، وهذا كما يقال زيد كعمرو ومناه زيد يشبه
عمراً فى بعض الخصال ولا يلزم المماثلة فى جميعها فلا يلزم المماثلة فى الأجر
أيضاً ، انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم . قال
المنائى وصححه وأقره . وروى أحمد وابن ماجه عن سنان بن سنة مرفوعاً
الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر .

قوله : (عن عبد الله بن عمرو الأودى) الكوفى مقبول من الثالثة . قال
فى تهذيب التهذيب : روى له الترمذى هذا الحديث الواحد ، وذكره ابن حبان
فى الثقات وأخرج له فى صحيحه هذا الحديث .

قوله : (بمن يحرم) بضم الراء (على النار) أى يمنع عنها (ومن يحرم عليه
النار) قال القارى : زيادة تأكيد وإلا فالمعنيان متلازمان ، ولما كان مألهاً واحد
اكتفى بالجواب عن الأول لأنه المعول والثانى مؤكد (على كل قريب) أى إلى
الناس ، ولم يقع فى بعض النسخ لفظ على (هين) وفى المشكاة : على كل هين لين .
قال القارى : بتشديد التحتية فبهما أى تحرم على كل سهل طلق حلیم لين الجانب

هذا حديثٌ غريبٌ .

٢٦٠٧ — حدثنا هنادٌ ، أخبرنا وكيعٌ ، عن شُعْبَةَ عن الحَكَمِ ، عن إبراهيمَ عن الأسودِ بنِ يزيدَ قالَ : « قُلْتُ يَا عَائِشَةُ أَيُّ شَيْءٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ ؟ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ قَامَ فَصَلَّى » هذا حديثٌ صحيحٌ .

قيل هما يطلقان على الإنسان بالثقل والتخفيف وعلى غيره بالتشديد . وعن ابن الأعرابي بالتخفيف المدح والتشديد للذم ، ثم قوله هين فيعمل من الطون وهو السكون والوقار والسهولة فعينه واو فأبدلت وأدغمت انتهى (سهل) هو ضد الصعب ، أى سهل الخلق كريم السمائل .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والطبراني .

قوله : (قالت كان) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يكون فى مهنة أهله) ورواه البخارى من طريق آدم عن شعبة فى باب من كان فى حاجة أهله فأقيمت الصلاة فخرج وزاد تعنى خدمة أهله . قال الحافظ بفتح الميم وكسرها وسكون الهاء فيهما وقد فسرهما فى الحديث بالخدمة وهى من تفسير آدم بن أبى لياس ، شيخ المصنف . وقال فى الصحاح : المهنة بالفتح الخدمة ، وهذا موافق لما قاله لكن فسرهما صاحب المحكم بأخص من ذلك فقال المهنة الخلق بالخدمة والعمل وقد وقع مفسراً فى السمائل للترمذى من طريق عمرة عن عائشة بلفظ : ما كان إلا بشراً من البشر يفلى ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه . ولاحد وابن حبان من رواية عروة عنها : يخيظ ثوبه ويخصف نعله ، وزاد ابن حبان : ويرفع دلوه ، وزاد الحاكم فى الإكمال : ولا رأيته ضرب بيده امرأة ولا خادماً : والحديث فيه الترغيب فى التواضع وترك التكبر وخدمة الرجل أهله .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخارى .

٢٦٠٨ — حدثنا سُوَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عِرَانَ بْنِ زَيْدٍ التَّمَلُّبِيِّ عَنْ زَيْدِ النُّعْمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَقْبَلَهُ الرَّجُلُ فَصَافَحَهُ لَا يَنْزِعُ يَدَهُ مِنْ بَدِهِ حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ يَنْزِعُ ، وَلَا يَصْرِفُ وَجْهَهُ عَنْ وَجْهِهِ حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَصْرِفُهُ وَلَمْ يَرِ مُقَدِّمًا رُكْبَتَيْهِ بَيْنَ يَدَيَّ جَلِيسٍ لَهُ » هذا حديثٌ غريبٌ .

٢٦٠٩ — حدثنا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « خَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فِي حُلَّةٍ لَهُ يُخْتَالُ فِيهَا ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَأَخَذَتْهُ ، فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ ، أَوْ قَالَ يَتَلَجَّجُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

قوله : (لا ينزع) بكسر الزاى أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (لم ير) بصيغة المجهول أى لم يبصر (مقدماً) بكسر الدال المشددة (ركبتيه بين يدي جليسه) أى يجالس له قيل أى ما كان يجالس فى مجلس تكون ركبتاه متقدمتين على ركبتى صاحبه كما يفعل الجبابرة فى مجالسهم . وقيل ما كان يرفع ركبتيه عند من يجالسه بل كان يخفضهما تعظيماً لجليسه . وقالوا أراد بالركبتين الرجلين وتقدمهما مدهما وبسطهما ، كما يقال قدم رجلاً وآخر أخرى ، ومعناه كان صلى الله عليه وسلم لا يمد رجله عند جليسه تعظيماً له . قال الطيبي فيه : وفى قوله كان لا ينزع يده قيل نزع صاحبه ، تعليل لآلمته فى إكرام صاحبه وتعظيمه ، فلا يبدأ بالمعارفة عنه ولا يهينه بمد الرجلين إليه .

قوله : (عن أبيه) هو السائب بن مالك أو ابن زيد السكونى ثقة من الثانية . قوله : (خرج رجل ممن كان قبلكم فى حلة) بضم الحاء المهملة وتشديد اللام إزار ورداء بردأ وغيره ولا يكون حلة إلا من ثوبين أو ثوب له بطانة كذا فى القاموس (يختال فيها) من الاختيال وهو التكبر فى المشى (فأخذته) أى ابتلعته (فهو يتجلجل) أى قال يتلجج فيها إلى يوم القيامة (أى يغوص فى الأرض ويضطرب فى نزوله فيها) .

قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٢٦١٠ — حَدَّثَنَا سُؤْدُ بْنُ نَصْرٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْثَالَ الذَّرِّ فِي صُورِ الرِّجَالِ، يَغْشَاهُمُ الذُّلُّ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ، يُسَاقُونَ إِلَى سَجَنٍ فِي جَهَنَّمَ يُسَمَّى بُوَّاسَ تَعْلَمُوهُمْ نَارُ الْأَنْيَارِ يُسْقَوْنَ مِنْ عَصَارَةِ أَهْلِ النَّارِ طِينَةَ الْخَبَالِ»

قوله: (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخاري عن ابن عمر بلفظ: بينما رجل يجر لزاره خسف به فهو يتجامل في الأرض إلى يوم القيامة.

قوله: (يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر) أى فى الصغر والحفارة (فى صور الرجال) أى من جهة وجوههم، أو من حيثية هيئتهم من انتصاب القامة (يغشاهم الذل) أى يأتهم (من كل مكان) أى من كل جانب. والمعنى أنهم يكونون فى غاية من المذلة والنقيصة يطأهم أهل الحشر بأرجلهم من دواهم على الله. وفى النهاية الذر النمل الأحمر الصغير واحدها ذرة (يساقون) بضم القاف أى يسحبون ويحجرون (إلى سجن) أى مكان حبس مظلم مضيق منقطع فيه عن غيره (يسمى) أى ذلك السجن (بواس) قال فى المجمع: هو بفتح باء وسكون واو وفتح لام. وقال فى القاموس: بواس بضم الباء وفتح اللام سجن جهنم. وقال الحافظ المنذرى: هو بضم الموحدة وسكون الواو وفتح اللام انتهى (تعلموهم) أى تحيط بهم وتغشاهم كالماء يعلمو الغريق (نار الانيار) قال فى النهاية: لم أجد مشروحاً ولكن هكذا يروى، فأرسلت الرواية فيتمهل أن يكون معناه نار النيران، فجمع النار على أنيار وأصلها أنوار لأنها من الواو كما جاء فى ريج وعيد أرياح وأعياد وهما من الواو انتهى. قبل: إنما جمع بار على أنيار وهو واوى لئلا يشبه بجمع النور. قال القاضى: وإضافة الذر إليها المبالغة كأن هذه الذر لمرط لحراقها وشدة حرها تفعل بسائر النيران ما تفعل النار بغيرها انتهى. قال القارى: أو لأنها أصل نيران العالم بقوله تعالى (الذى يصلى النار الكبرى)

(١٣ — تحفة الأحوذى ٧)

هذا حديث حسن.

ولقوله صلى الله عليه وسلم : ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم على ما ذكره البيضاوى انتهى (ويسقون) بصيغة المجهول (من عصارة أهل النار) بضم العين المهملة وهو ما يسيل منهم من الصديد والقيح والدم (طينة الخبال) بالجر بدل من عصارة أهل النار ، والخبال بفتح الخاء المعجمة وهو فى الأصل الفساد ويكون فى الأفعال والأبدان والعقول .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه النسائى كما فى الترغيب وأخرج عبد الله ابن أحمد فى زوائد الزهد عن أنى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : يحاء بالجارين والمتكبرين رجال فى صور الذر يطأهم الناس من هوانهم على الله حتى يقضى بين الناس ثم يذهب بهم إلى نار الأنيار قيل يا رسول الله وما نار الأنيار قال عصارة أهل النار ذكره السيوطى فى البدور السافرة فى أحوال الآخرة .

(تنبيه) : حمل بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم : يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر فى صور الرجال على المجاز . قال التوربشتى : يحمل ذلك على المجاز دون الحقيقة . أى أذلاء مهانين يطأهم الناس بأرجلهم وإنما منعنا على القول بظاھرہ ما أخبرنا به الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم أن الأجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء حتى أنهم يحشرون غرلاً يعاد منهم ما انفصل عنهم من القلفة ، وإلى هذا المعنى أشار بقوله : يغشاهم الذل من كل مكان . قال الأشراف : إنما قال فى صور الرجال بعد قوله أمثال الذر قطعاً منه : حمل قوله أمثال الذر على الحقيقة ودفعاً لوهم من يتوهم أن المتكبر لا يحشر فى صورة الإنسان وتحقيقاً لإعادة الأجساد المعدومة على ما كانت عليه من الأجزاء . وقال المظهر : يعنى صورهم صور الإنسان وجثتهم كجثة الذر فى الصغر . قال الطيبى : لفظ الحديث يساعد هذا المعنى لأن قوله أمثال الذر تشبيه لهم بالذر ولا بد من بيان وجه الشبه لأنه يحتمل أن يكون وجه الشبه الصغر فى الجثة وأن يكون الحقايرة والصغار فقوله فى صور الرجال بيان للوجه ودفع وهم من يتوهم خلافه ، وأما قوله إن الأجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء فليس فيه أن لا تعاد تلك الأجزاء الأصلية فى مثل الذر لأنه تعالى قادر عليه ، وفيه الخلاف المشهور بين الأصوليين وعلى هذه الحقايرة

٢٦١١ — حدثنا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدٍ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، حَدَّثَنِي أَبُو مَرْحُومٍ عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ مَيْمُونٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا، وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْفِذَهُ، دَعَاهُ اللَّهُ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيِّرَهُ فِي أَىِّ الْخُورِ شَاءَ».

هذا حديثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٢٦١٢ — حدثنا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

ملزوم هذا التركيب فلا ينافى لإرادة الجئة مع الحقارة .

قلت : الظاهر هو الحمل على الحقيقة ولا مخالفة بين هذا الحديث والاحاديث التي تدل على أن الاجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء حتى أنهم يحشرون غرلا . قال القارى : التحقيق إن الله يعيدهم عند إخراجهم من قبورهم على أكمل صورهم وجمع أجزائهم المعدومة تحقيقاً لو صف الإعادة على وجه الكمال ثم يجعلهم فى موقف الجزاء على الصورة المذكورة إهانة وتذليل لهم ، جزاء وفاقا ، أو يتصاغرون من الهيبة الإلهية عند مجيئهم إلى موضع الحساب وظهور أثر العقوبة السلطانية التي لو وضعت على الجبال اصارت هباء منثوراً انتهى .

قوله : (أخبرنا عبد الله بن يزيد) هو أبو عبد الرحمن المقرئ .

قوله : (من كظم غيظاً) أى كف عن إمضائه (وهو يقدر أن ينفذه) من التنفيذ أى يقدر على إمضائه وإنفاذه والجملة حالية (دعاه الله على رؤوس الخلائق) أى شهره بين الناس وأثنى عليه وتباهى به ويقال فى حقه هذا الذى صدرت منه هذه الخصلة العظيمة . قال الطيبي وإنما حدد الكظم لأنه قهر للنفس الأماراة بالسوء ولذلك مدحهم الله تعالى بقوله : « والسكاظمين الغيظ والعافين عن الناس » .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وابن ماجه .

قوله : (حدثنا سلمة بن شبيب) النيسابورى نزيل مكة ثقة من كبار الحادية

الْغَفَارِيُّ الْمَدِينِيُّ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْمُنْكَدِرِ ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ :
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ نَشَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ
 كَذْفَهُ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ : الرَّفُوفِيُّ بِالضَّعِيفِ ، وَالشَّفَّاقَةُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ ، وَالْإِحْسَانُ
 إِلَى الْمَمْلُوكِ » هذا حديثٌ غريبٌ .

٢٦١٣ — حَدَّثَنَا هَنَادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ لَيْثٍ عَنْ شَهْرِ
 ابْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنْمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا عَبْدَايَ كُفُّمُ ضَالٍّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُ

عشرة (أخبرنا عبد الله بن إبراهيم) بن أبي عمرو (الغفاري) أبو محمد المدني
 متروك ونسبه ابن حبان إلى الوضع من العاشرة (حدثني أبي) اسمه إبراهيم بن
 أبي عمرو الغفاري المدني مجهول من الثامنة (عن أبي بكر بن المنكدر) بن عبد الله
 النعمي المدني ثقة ، وكان أسن من أخيه محمد من الرابعة .

قوله : (نشر الله عليه) بشين معجمة من النشر ضد الطي (كنفه) بكاف
 ونون وفاء مفتوحات وهو الجانب والناحية ، وهذا تمثيل لجعله تحت ظل رحمته
 يوم القيامة (أدخله الجنة) وفي بعض النسخ جنته والإضافة للتشريف (والشفقة
 على الوالدين) أي الأصيلين وإن علوا (والإحسان إلى المملوك) أي مملوك
 الإنسان نفسه وكذا غيره بنحو إعانة أو شعاعة عند سيده .

قوله : (هذا حديث غريب) في سنده عبد الله بن إبراهيم وهو متروك ،
 وأبوه وهو مجهول ، فالحديث ضعيف .

قوله : (يا عبادي) قال الطيبي : الخطاب للثقلين لتعاقب التقوى والفجور فيهم ،
 ويحتمل أن يعبر الملائكة فيكون ذكرهم مدرجاً في الجن لشمول الاجتئان لهم
 وتوجه هذا الخطاب لا يتوقف على صدور الفجور ولا على إمكانه انتهى . قلت :
 والظاهر هو الاحتمال الأول (إلا من هديت) قيل المراد به وصفهم بما كانوا
 عليه قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم خلقوا في الضلالة . والظاهر أن يراد

فَسَلُونِي الْهُدَى أَهْدِكُمْ ، وَكُلُّكُمْ فَقِيرٌ إِلَّا مَنْ أَغْنَيْتُ فَسَلُونِي أَرْزُقُكُمْ ،
 وَكُلُّكُمْ مُذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتُ ، فَمَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ أُنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى الْمَغْفِرَةِ
 فَاسْتَغْفِرْنِي غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي ، وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَحَيَّكُمْ
 وَمَيِّتَكُمْ وَرَطَّبَكُمْ وَيَابَسَكُمْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبَ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي ،
 مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ ، وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَحَيَّكُمْ
 وَمَيِّتَكُمْ وَرَطَّبَكُمْ وَيَابَسَكُمْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَشَقَى قَلْبَ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي
 مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ ، وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَحَيَّكُمْ
 وَمَيِّتَكُمْ وَرَطَّبَكُمْ وَيَابَسَكُمْ اجْتَمَعُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلَ كُلُّ إِنْسَانٍ

أنهم لو تركوا بما في طباعهم لضلوا ، وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام : إن
 الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره . وهو لا ينافي قوله عليه الصلاة
 والسلام : كل مولود يولد على الفطرة ، فإن المراد بالفطرة التوحيد والمراد بالضلالة
 جهالة تفصيل أحكام الإيمان وحدود الإسلام ومنه قوله تعالى : ووجدك ضالاً ،
 (وكلكم مذنب) قيل أى كلكم يتصور منه الذنب (إلا من عافيت) أى من
 الأنبياء والأولياء ، أى عصمت وحفظت ، وإنما قال عافيت تنبيهاً على أن الذنب
 مرض ذاتي ، وصحته عصمة الله تعالى وحفظه منه أو كلكم مذنب بالفعل ، وذنب
 كل بحسب مقامه إلا من عافيته بالمغفرة والرحمة والتوبة (ولا أبالي) أى
 لا أكرث (ولو أن أولكم وآخركم) يراد به الإحاطة والشمول (وحكم وميتكم)
 تأكيد لإرادة الاستيعاب كقوله (ورطبكم ويابسكم) أى شبابكم وشيوخكم أو
 عالمكم وجاهلكم أو مطيعكم وعاصيكم . قال الطيبي هما عبارتان عن الاستيعاب
 التام كما في قوله تعالى : ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ، والإضافة إلى
 ضمير المخاطبين تقتضى أن يكون الاستيعاب في نوع الإنسان فيكون تأكيداً
 للشمول بعد تأكيد الاستيعاب وتقريراً بعد تقرير انتهى (اجتمعوا على أتقى
 قلب عبد من عبادي) وهو نبينا صلى الله عليه وسلم (ما زاد ذلك) أى الاجتماع
 (اجتمعوا على أشقى قلب عبد من عبادي) وهو إبليس اللعين (اجتمعوا في صعيد

مِنْكُمْ مَا بَلَغَتْ أَمْنِيَّتُهُ ، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ سَائِلٍ مِنْكُمْ ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي إِلَّا كَمَا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِالْبَحْرِ فَعَمَسَ فِيهِ إِبْرَةً ثُمَّ رَفَعَهَا إِلَيْنَا ذَلِكَ بِأَيِّ جَوَادٍّ وَاجِدٍ مَا جَدَّ أَفْعَلُ مَا أُرِيدُ ، عَطَائِي كَلَامٌ وَعَذَابِي كَلَامٌ ، إِنَّمَا أَمْرِي لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .

هذا حديثٌ حسنٌ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ مَعْدِيكَرِبَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

٢٦١٤ — حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ أَسْبَاطَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقُرَشِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبِي ، أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعْدِ مَوْلَى طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عُمرَ

واحد) أى أرض واسعة مستوية (ما بلغت أمنيته) بضم الهمزة وكسر النون وتشديد الياء ، أى مشتهاه وجمعها المني والاماني ، يعنى كل حاجة تخطر بباله (مانقص ذلك) أى الإعطاء أو قضاء حوائجهم (فعمس) بفتح الميم أى أدخل (لإبرة) بكسر الهمزة وسكون الموحدة وهى الخيوط (ذلك) أى عدم نقص ذلك من ملكي (بأنى جواد) أى كثير الجود (واجد) هو الذى يجد ما يطلبه ويريده وهو الواجد المطلق لا يفوته شيء (ماجد) هو بمعنى المجيد ، كالعالم بمعنى العالمين من المجد وهو سعة الكرم (إنما أمرى لشيء إذا أردت أن أقول له كن فيكون) بالرفع والنصب ، أى من غير تأخير عن أمرى ، وهذا تفسير لقوله : عطاى كلام وعذابى كلام . قال القاضى يعنى ما أريد لإيصاله إلى عبده من عطاء أو عذاب لا أفترق إلى كد ومزاولة عمل بل يكفى لحصوله ووصوله لتعاقب الإرادة به وكن من كان التامة أى أحدث فيحدث .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وابن ماجه ، وروى مسلم نحوه بزيادة ونقص .

قوله : (عن عبد الله بن عبد الله) الرازى من بنى هاشم القاضى أصله كوفى صدوق من الرابعة (عن سعد مولى طلحة) قال فى التقريب سعد أو سعيد مولى

قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ أَمْ أَسْمَعُهُ إِلَّا مَرَّةً
أَوْ مَرَّتَيْنِ حَتَّى عَدَّ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ؛ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « كَانَ الْكَفَلُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
لَا يَتَوَرَّعُ مِنْ ذَنْبِ عَمَلِهِ ، فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَأَعْطَاهَا سِتِينَ دِينَارًا عَلَى أَنْ يَطَّاهَا ،
فَلَمَّا قَعَدَ مِنْهَا مَقْعَدَ الرَّجُلِ مِنْ امْرَأَتِهِ أُرْعِدَتْ وَبَكَتْ فَقَالَ : مَا يُبْكِيكِ
أَكْرَهْتُكِ ؟ قَالَتْ : لَا وَلَكِنَّهُ عَمِلَ مَا عَمِلْتُهُ قَطُّ وَمَا حَمَلَنِي عَلَيْهِ إِلَّا الْحَاجَةُ ،
فَقَالَ : تَفْعَلِينَ أَنْتِ هَذَا وَمَا فَعَلْتِهِ اذْهَبِي فَهِيَ لَكَ وَقَالَ : لَا وَاللَّهِ لَا أُعْصِي
اللَّهَ بَعْدَهَا أَبَدًا ، فَمَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ فَأَصْبَحَ مَكْتُوبٌ عَلَى بَابِهِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ
عَفَرَ لِلْكَفَلِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رَوَاهُ شَيْبَانُ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ

طلحة ، ويقال طلحة مولى سعد مجهول من الرابعة .

قوله : (لو لم أَسْمَعُهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ حَتَّى عَدَّ سَبْعَ مَرَّاتٍ) جزاءه محذوف
أى لم أحدث ذلك الحديث أحداً ولم أذكره (كان الكفل) بكسر الكاف وسكون
الفاء اسم رجل (لا يتورع من ذنب) أى لا يمتنز ولا يمتنع (عمله) الضمير
المرفوع للكفل والمنصوب لذنب ، والجملة صفة له (أُرْعِدَتْ) بصيغة المجهول من
الإرعاد ، أى زلزلت واضطربت من خشية الله (أكرهتك) محذوف همزة الاستفهام
(قالت لا) أى لم تكرهنى وليس ارتعادى وبكأتى من إكراهك (فقال أتفعلين
أنت هذا) أى لأجل الحاجة (وما فعلته) أى قبل هذا قط (فهى) أى الدناير
(لك) أى ملك لك ، يعنى وهبتها لك (وقال) أى الكفل (فأصبح) أى دخل
الكفل فى الصبح (مكتوب) كذا فى النسخ الموجودة بالرفع ، والظاهر أن يكون
بالنصب ، فإنه خبر أصبح أو حال من ضميره .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه ابن حبان فى صحيحه إلا أنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من عشرين مرة يقول فذكر نحوه ، والحاكم

الْأَعْمَشِ وَرَفَعُوهُ ، وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ وَلَمْ يَرْفَعَهُ . وَرَوَى أَبُو بَكْرِ
ابْنُ عِيَّاشٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الْأَعْمَشِ فَأَخْطَأَ فِيهِ وَقَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، وَهُوَ غَيْرُ مُحْفُوظٍ . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الرَّازِيُّ هُوَ كُوفِيٌّ وَكَانَتْ جَدَّتُهُ سُرَيْيَةَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيَّ عُمَيْدَةَ الصَّبِيَّ وَالْحُجَّاجُ
ابْنُ أَرْطَاطَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ .

٢٦١٥ — حَدَّثَنَا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ
ابْنِ عُثْمَرَ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَحَدٍ عَنْ نَفْسِهِ
وَالْآخَرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى
ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُ فِي أَصْلِ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ ، وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ

وَالْيَقِينُ مِنْ طَرِيقِهِ وَغَيْرِهَا . وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحَ الْإِسْنَادِ كَذَا فِي التَّرْغِيبِ .

قوله : (وكانت جدته سريّة لعلّي بن أبي طالب) قال في القاموس : السريّة
بالضم : الأمة التي نواتها بيتاً منسوب إلى السر بالسكسر للجماع من تغيير النسب .
وقال في الصراح : سريّة بالضم على فعلية كنيزك فراشي وهي منسوبة إلى السر
وهو الجماع ، وإنما ضمت سينه لأن الأبنية تغيرت في النسبة كدهرى وسملى بالضم
فيهما من دهر وسمل . قال الاخفش : لأنها مشتقة من السرور لأنه يسر بها جمعها
سرارى ، ويقال منه تسررت الجارية وتسريتها كما تظننت وأظننت انتهى .

قوله : (أخبرنا أبو معاوية) هو محمد بن خازم (عن الحارث بن سويد)
التيهيمى أبى عائشة السكوفى ثقة ثبت من الثانية (حدثنا عبد الله) هو ابن مسعود .
قوله : (أحدهما عن نفسه) أى من قوله (إن المؤمن يرى ذنوبه) قال
الطبي : ذنوبه المفعول الاول والمفعول الثانى محذوف أى كالجبال بدليل قوله
كذاب أى عظيمة ثقيلة (كأنه فى أصل جبل) أى قاعد فى أصله (يخاف أن يقع

كَذُّبَابٍ وَقَعَ عَلَى أَنْفِهِ قَالَ بِهِ هَكَذَا فَطَارَ « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «للهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةٍ أَحَدِكُمْ مِنْ رَجُلٍ بِأَرْضِ فَلَاةٍ دَوِيَّةٍ مُهْلِكَةٍ مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا زَادُهُ وَطَعَامُهُ وَشَرَابُهُ وَمَا يُصْلِحُهُ فَأَضَلَّهَا ، فَخَرَجَ فِي طَبْعِهَا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ ، قَالَ أَرْجِعْ إِلَى مَسْكَانِي الَّذِي أَضَلَلْتُهَا فِيهِ فَأَمُوتُ فِيهِ ، فَرَجَعَ إِلَى مَسْكَانِهِ فَقَلَبَتُهُ عَيْنُهُ فَاسْتَيْقَظَ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَ رَأْسِهِ ، عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ وَمَا يُصْلِحُهُ » .

عليه . قال ابن أبي جمرة : السبب في ذلك أن قلب المؤمن منور ، فإذا رأى من نفسه ما يخالف ما ينور به قلبه عظم الأمر عليه ، والحكمة في التمثيل بالجبل أن غيره من المهلكات قد يحصل التسبب إلى النجاة منه بخلاف الجبل إذا سقط على الشخص لا ينجو منه عادة ، وحاصله أن المؤمن يغلب عليه الخوف لقوة ما عنده من الإيمان ، فلا يأمن العقوبة بسببها ، وهذا شأن المؤمن أنه دائم الخوف والمراقبة يستصغر عمله الصالح ويخشى من صغير عمله السيئ (وإن الفاجر) أى الفاسق (قال به) أى أشار إليه أو فعل به (هَكَذَا) أى دفع الذباب بيده (لله) بفتح اللام (بتوبة أحدكم) أى من المعصية إلى الطاعة . قال الطيبي : لما صور حال المذنب بتلك الصورة الفظيعة أشار إلى أن المأجراً هو التوبة والرجوع إلى الله تعالى انتهى . يعنى فصلت المناسبة بين الحديثين من الموقوف والمرفوع (مزرجل) متعلق بأفراح (بأرض فلاة) قال في القاموس : الفلاة القفر أو المفازة لا ماء فيها والصحراء الواسعة (دوية) بفتح الدال وتشديد الواو والياء : نسبة للدو وهى الصحراء التى لانبات بها (مهلكة) بفتح الميم واللام وكسرها : موضع خوف الهلاك (فأضامها) وفى رواية البخارى فوضع رأسه فنام فاستيقظ وقد ذهب راحلته (حتى إذا أدركه الموت) أى أسبابه من الحر والعطش ، وفى رواية البخارى : حتى إذا اشتد الحر والعطش أو ما شاء الله (قال) أى فى نفسه وهو جواب إذا (أرجع) بلفظ المتكلم .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ، وفيه عن أبي هريرة والنعمان
ابن بشير وأنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٢٦١٦ — حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا زيد بن حباب ، أخبرنا
علي بن مسعدة الباهلي ، أخبرنا قتادة عن أنس ، عن النبي صلى الله عليه
وسلم : « كل ابن آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون » . هذا حديث
غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن مسعدة عن قتادة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري وأخرج مسلم المرفوع
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب .

قوله : (وفيه) أي وفي الباب (عن أبي هريرة والنعمان بن بشير وأنس
ابن مالك) أما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم ، وأما حديث النعمان بن بشير
فأخرجه أيضاً مسلم ، وأما حديث أنس بن مالك فأخرجه الشيخان .

قوله : (أخبرنا علي بن مسعدة الباهلي) أبو حبيب البصري صدوق له أوهام
من السابعة .

قوله : (كل بني آدم خطاء) أي كثير الخطأ أفرد نظراً إلى لفظ الكل ،
وفي رواية خطاؤون نظراً إلى معنى الكل ، قيل أراد الكل من حديث هو كل
أو كل واحد ، وأما الانبياء صلوات الله عليهم فإما مخصصون عن ذلك ، وإما
أنهم أصحاب صفات . والاول أولى ، فإن ما صدر عنهم من باب ترك الاولى ،
أو يقال : الزلات المنقولة عن بعضهم محمولة على الخطأ والنسيان من غير أن يكون
لهم قصد إلى العصيان قاله القاري (وخير الخطائين التوابون) أي الرجاعون إلى
الله بالتوبة من المعصية إلى الطاعة .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه والدارمي والحاكم .
قال المناوي وقال الحاكم صحيح فقال الذهبي بل فيه لين انتهى .

١٦ - باب

٢٦١٧ - حدثنا سُوَيْدٌ ، أخبرنا عبدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، عن مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ عن أَبِي سَلَمَةَ عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ » . هذا حديثٌ صحيحٌ .

وفي الباب عن عائشة وأنس وأبي شريح السَّكَعِيِّ ، وهو العدوي ، وأسمه خُوَيْلِدُ بْنُ عَمْرٍو .

(باب)

قوله : (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) في شرح السنة قال تعالى : « هل أتاك حديث إبراهيم المكرمين ، قيل أكرمهم إبراهيم عليه السلام بتعجيل قراهم والقيام بنفسه عليهم وطلاقة الوجه لهم انتهى . قالوا وإكرام الضيف بطلاقة الوجه وطيب الكلام والإطعام ثلاثة أيام في الأول بمقدوره وميسوره والباقي بما حضره من غير تكلف لئلا يثقل عليه وعلى نفسه وبعد الثلاثة يعد من الصدقة إن شاء فعل وإلا فلا (فليقل خيراً أو ليصمت) ضبطه النووي بضم الميم ، وقال الطوفي سمعناه يكبرها وهو القياس كضرب يضرب ومعنى الحديث أن المرء إذا أراد أن يتكلم فليفكر قبل كلامه فإن علم أنه لا يترتب عليه مفسدة ولا يجر إلى محرم ولا مكروه فليتكلم ، وإن كان مباحاً فالسلامة في السكوت لئلا يجر المباح إلى المحرم والمكروه . وفي حديث أبي ذر الطويل الذي صححه ابن حبان ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه إلا فيه يعنيه قاله الخافظ .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (وفي الباب عن عائشة وأنس وأبي شريح السَّكَعِيِّ) أما حديث عائشة فليُنظر من أخرجه . وأما حديث أنس فأخرجه ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ وغيرهما كما في الترغيب وأما حديث أبي شريح السَّكَعِيِّ فأخرجه الترمذي باب الضيافة .

٢٦١٨ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَمْرٍو ،
عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَمَتَ نَجَا » .
هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لَهْيَعَةَ .

١٧ — بَابُ

٢٦١٩ — حدثنا إِبرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْهَرِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ ،
حَدَّثَنِي بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ : سُئِلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ ؟ » قَالَ : مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ
مِنْ لِسَانِهِ ، وَيَدِهِ » .

قوله : (من صمت) أى سكت عن الشر (نجا) أى فاز وظفر بكل خير ،
أو نجا من آفات الدارين . قال الراغب : الصمت أبلغ من السكوت لأنه قد
يستعمل فيما لا قوة له للنطق وفيما له قوة النطق ، ولهذا قيل لما لا نطق له الصامت
والمصمت ، والسكوت يقال لما له نطق فيترك استعماله . فالصمت فى الأصل سلامة
ليكن قد يجب النطق شرعاً . ومقصود الحديث أن لا يتكلم فيما لا يعنيه ويقتصر
على المهم ففيه النجاة .

قوله : (هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة) وأخرجه أحمد
والدارى والبيهقى فى شعب الإيمان ، والحديث ضعيف اضعف ابن لهيعة .

(باب)

قوله : (من سلم المسلمون) أى والمسلمات إما تغليباً وإما تبعاً ويحق بهم
أهل الذمة حكماً . وفى رواية ابن حبان من سلم الناس (من لسانه) أى بالشفم
واللعن والغيبة والبهتان والتميمة والسعى إلى السلاطن وغير ذلك (ويده) بالضرب
والقتل والهدم والدفع والكتابة بالباطل ونحوها وخصا لأن أكثر الأذى بهما أو

هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ من حديثِ أبي موسى .

٢٦٢٠ — حدثنا أحمدُ بنُ منيعٍ ، أخبرنا محمدُ بنُ الحسنِ بنِ أبي يزيدٍ الهمدانيُّ عن ثورِ بنِ يزيدٍ ، عن خالدِ بنِ معدانٍ ، عن مُعَاذِ بنِ جَبَلٍ قال : قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم : « مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَعْمَلَهُ » . قال أحمدُ : قالوا : مِنْ ذَنْبٍ قَدْ تَابَ مِنْهُ .

أريد بهما مثلاً رُقم اللسان لان الإيذاء به أكثر وأسهل ، ولأنه أشد نكابة كما قال : جراحات السنان لها النمام ولا يلتام ما جرح اللسان ولأنه يعم الاحياء والاموات وابتلى به الخاص والعام خصوصاً في هذه الايام وعبر به دون القول ليشمل لإخراجه استهزاء بغيره وقيل كنى باليد عن سائر الجوارح لأن سلطنة الافعال إنما تظهر بها لاذ بها البطش والقطع والوصل والمنع والاخذ ، فقل في كل عمل هذا مما عملته أيديهم وإن لم يكن وقوده بها ثم الحد والتعزير وتأديب الاطفال والدفع لنحو العميال ونحوها فهي استصلاح وطالب للسلامة ، أو مستثنى شرعاً أو لا يطلق عليه الاذى عرفاً .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه البخاري ومسلم .

قوله : (أخبرنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني) بالسكون أبو الحسن الكوفي ، نزيل واسط ، ضعيف من التاسعة .

قوله : (من عير) من التعيير أي عاب (أخاه) أي في الدين (بذنب) أي قد تاب منه على ما فسر به الإمام أحمد (لم يمُت) الضمير لمن (حتى يعملهُ) أي الذنب الذي عير به أخاه ، وكان من عير أخاه أي عابه من العار ، وهو كل شيء لزم به عيب كما في القاموس يحارى بسلب التوفيق حتى يرتكب ما عير أخاه به وذلك إذا صحبه إعجابه بنفسه لسلامته عما عير به أخاه . وفيه أن ذكر الذنب لمجرد التعيير قبيح يوجب العقوبة وأنه لا يذكر عيب الغير إلا للأمور الستة التي سلفت مع حسن القصد فيها قاله الامير في السبل . قلت : قد ذكر الامير هذه الامور الستة في شرح حديث أبي هريرة في الغيبة في باب التهيب من مساوي الاخلاق (قال أحمد) الظاهر أن أحمد هذا هو ابن منيع المذكور شيخ الترمذي وقيل

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ وليس إسناده بِمُتَّصِلٍ . وخالد بن معدان لم يُدْرِكْ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ . وَرَوَى عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ أَنَّهُ أَدْرَكَ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

١٨ — باب

٢٦٢١ — حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُجَالِدٍ بْنِ سَعِيدِ الْهَمْدَانِيِّ ، أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ ، وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ ، أَخْبَرَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ الْقَاسِمِ . قَالَ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ بُرْدِ بْنِ سِنَانٍ ، عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ وَائِلَةَ ابْنِ الْأَسْمَعِيقِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَطْهَرُ الشَّمَانَةُ لِأَخِيكَ فَيَرْحَمَهُ اللَّهُ وَيَبْتَلِيكَ » .

المراد به الإمام أحمد بن حنبل (قالوا) أى العلماء فى تفسير قوله بذيئب .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) هذا الحديث منقطع ، ومع انقطاعه قد حسنه الترمذى فعمل تحسينه لمحيته من وجه آخر أو لشاهد له فلا يضره انقطاعه .

(باب)

قوله : (أخبرنا أمية بن القاسم) قال الحافظ فى التقریب : القاسم بن أمية الخذاء ، بالمهمله والذال المعجمة الثقيلة ، بصرى صدوق من كبار العاشرة ضعفه ابن حبان بلا مستند . ووقع فى بعض نسخ الترمذى أمية بن القاسم وهو خطأ القسرى . وقال فى الأطراف : هكذا وقع فى مسنده أى الترمذى فى جميع الروايات أمية بن القاسم ، وهو خطأ منه أو من شيخه ، والصواب القاسم بن أمية الخذاء العيسدى (عن وائلة بن الاسقع) بالقاف ابن كعب الليثى ، صحابى مشهور ، نزل لعمام وعاش إلى سنة خمس وثمانين وله مائة وخمس سنين .

قوله : (لا تطهر الشمانة لأخيك) الشمانة : الفرح ببلىة من يعاديك أو من يعاديه (فيرحمه الله) أى فإنك إن فعات ذلك يرحمه الله رغماً لأنفسك . قال

هذا حديث حسن غريب . ومكحول قد سَمِعَ مِنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ وَأَبِي هِنْدٍ الدَّارِيِّ ، وَيُقَالُ إِنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَحَدٍ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ . ومكحول الشَّامِيُّ يُكْنَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، وَكَانَ عَبْدًا فَأُعْتِقَ . ومكحول الْأَزْدِيُّ بَصْرِيُّ سَمِعَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَيَرْوَى عَنْهُ عُمَارَةُ بْنُ زَادَانَ .

القارى : فيرحمه الله بالنصب عل جواب النهى . وفي نسخة : أى من المشكاة بالرفع وهو الملاثم لمراعاة السجع فى عطف قوله ويبتليك (ويبتليك) حيث ذكبت نفسك ورفعت منزلتك عليه .

قوله : (هذا حديث غريب) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب ، فى ترجمة القاسم بن أمية : وذكره ابن حبان فى الضعفاء ، وقال يروى عن حفص بن غياث المناكير الكثيرة ثم ساق له هذا الحديث يعنى حديث لا تظهر الشجاعة وقال لا أصل له من كلام النبى صلى الله عليه وسلم كذا قال ، وشهادة أبى زرعة وأبى حاتم له أنه صدوق أولى من تضعيف ابن حبان له انتهى .

قوله : (ومكحول قد سمع من وائلة بن الأسقع الخ) أى مكحول المذكور فى الإسناد ، وهو أبو عبد الله الشامى ، قد سمع من وائلة بن الأسقع الخ (ومكحول الشامى يكنى أبا عبد الله) هذه العبارة بظاهرها توهم أن مكحولا الشامى غير مكحول المذكور وإيس كذلك ، بل مكحول المذكور هو الشامى المكنى بأبى عبد الله فكان للترمذى أن يقول وهو مكحول الشامى ويكنى أبا عبد الله (ومكحول الأزدي بصرى) مكحول الأزدي هذا غير مكحول الشامى المذكور ذكر ههنا ليميز ذا عن هذا . قال فى التقريب : مكحول الأزدي البصرى أبو عبد الله صدوق . الرابعة (سمع من عبد الله بن عمرو) كذا فى النسخ الحاضرة بالواو والمذكور فى تهذيب التهذيب والخلاصة : أنه روى عن ابن عمر بغير الواو .

٢٦٢٢ — حدثنا علي بن حجر، أخبرنا إسماعيل بن عياش عن تميم عن ابن عطية قال : كثير ما كنت أسمع مكحولاً يسأل فيقول : ندانم .

١٩ — باب

٢٦٢٣ — حدثنا هناد، أخبرنا وكيع عن سفيان عن علي بن الأقرع عن أبي حذيفة ، عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أحب أنى حكيت أحداً وإن لي كذا وكذا » .

قوله : (عن تميم بن عطية) كذا في بعض النسخ ووقع في النسخة الأحمدية عن تميم عن عطية بلفظ عن مكان بن وهو غلط . قال في التقريب : تميم بن عطية العنسي الشامي صدوق يهيم من السابعة . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن مكحول وفضالة بن دينار وعمر بن هانئ وغيرهم وعنه إسماعيل بن عيش وغيره . روى له الترمذي أثراً موقوفاً عليه انتهى . قالت : هو هذا الأثر (قال كثير ما كنت أسمع مكحولاً يسأل) بصيغة المجهول أى يسأله الناس عن مسائل (فيقول ندانم) أى لا أدري وهذه الكلمة فارسية وكان مكحول أعجمياً : ويقال كان اسم أبيه سهراب . وقال ابن سعد : قال بعض أهل العلم كان مكحول من أهل كابل كذا في تهذيب التهذيب .

(باب)

قوله : (عن علي بن الأقرع) بن عمرو الحمداني الوادعي بكسر الدال المهملة وبالعين المهملة ، كنيته أبو الوازع ، كوفي ثقة من الرابعة (عن أبي حذيفة) اسمه سلمة بن صهيب ، ويقال ابن صهيب ، ويقال غير ذلك ، الأرجح بجاء مهملة ثقة من الثالثة .

قوله : (ما أحب أنى حكيت أحداً) أى فعلت ، مثل قوله ، يقال حكاه وحكاه وأكثر ما يستعمل في القبيح المحاكاة كذا في النهاية (وأن لي كذا وكذا) قال الطيبي : جملة حالية واردة عن التميم والمبالغة أى ما أحب أن أحاكى أحداً

هذا حديث حسن صحيح .

٢٦٢٤ — حدثنا محمد بن بشر ، أخبرنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قالوا أخبرنا سفيان عن علي بن الأقرع عن أبي حذيفة ، وكان من أصحاب عبد الله بن مسعود ، عن عائشة قالت : حَكَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رجلاً فقال : « مَا سُرُّنِي أُنَى حَكَيْتُ رَجُلًا وَإِنِّي لِي كَذَا وَكَذَا . قَالَتْ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي صَفِيَّةٌ امْرَأَةٌ وَقَالَتْ بِيَدِهَا هَكَذَا كُنْهَا تَعْنِي قَصِيرَةٌ ، فَقَالَ : لَقَدْ مَزَجْتَ بِكَلِمَةٍ لَوْ مَزَجَ بِهَا مَاءَ الْبَحْرِ لَمُزِجَ » .

ولوأعطيت كذا وكذا من الدنيا . قال القارى : وفيه أن الأصول المعتمدة على فتح أن ، والظاهر أنه معطوف على ما سبق من قوله أنى ، والمعنى أنى ما أحب الجمع بين المحاكاة وحصول كذا وكذا من الدنيا وما فيها بسبب المحاكاة فإنها امر مذموم . قال النووى : ومن الغيبة المحرمة المحاكاة بأن يمشى متعارجاً أو مطأطأ . رأسه أو غير ذلك من الهيآت .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود ونقل المنذرى تصحيح الترمذى وأقره .

قوله : (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو القطان (وعبد الرحمن) هو ابن مهدي . قوله : (وقالت بيدها) أى أشارت بها (تعنى قصيرة) أى تريد عائشة كونها قصيرة . ومن المحاكاة قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا تعنى قصيرة (لقد مزجت بكلمة) أى أعمالك (لو مزج) بصيغة المجهول أى لو خلط (بها أى) على تقدير تجسيدها وكونها مائعة (لمزج) بصيغة المجهول أيضاً والمعنى تغير وصار مغلوباً : وفي المشكاة : لقد فلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته . قال القارى : أى غلبته وغيره . فإن القاضى : المرح الخلط والتعيير بضم غيره وإليه . والمعنى أن هذه الغيبة لو كانت بما يمزج بالبحر لغيرته عن سئله ، مع كثرة وغوارته ، فكيف بأعمال نزره خلطت بها .

٢٠ - باب

٢٦٢٥ - حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى ، أخبرنا ابن أبي عدي عن
 عن شعبة عن سليمان الأعمش عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم أراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا
 كَانَ يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الْمُسْلِمِ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ
 وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ » . قال ابن أبي عدي : كان شعبة يرى أنه ابن عمر .
 ٢٦٢٦ - حدثنا أبو يحيى محمد بن عبد الرحيم البغدادي ، أخبرنا

(باب)

قوله : (أراه) بضم الهمزة ، أى أظنه ، وهو قول يحيى بن وثاب (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) أى روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (يخالط الناس) أى
 يساكنهم ويقم فيهم (ويصبر على أذاهم) أى على ما يصل إليه منهم من الأذى .
 والحديث دليل لمن قال إن الخلطة أفضل من العزلة (كان شعبة يرى) أى يعتقد
 (أنه ابن عمر) الضمير يرجع إلى شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والأمر
 كما رأى شعبة . فروى ابن ماجه بإسناد حسن عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير
 من الذى لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم . كذا فى بلوغ المرام : قال الحافظ
 بعد ذكر هذا الحديث : وهو عند الترمذى إلا أنه لم يسم الصحابي . قال فى
 السبل : فى الحديث أفضلية من يخالط الناس مخالطة يأمرهم بالمعروف وينهاهم
 عن المنكر ويحسن معاملتهم ، فإنه أفضل من الذى يعتزلهم ولا يصبر على المخالطة
 والأحوال تختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان ولكل حال مقال .
 ومن رجع العزلة فله على فضلها أدلة وقد استوفاهما الغزالي فى الإحياء وغيره .
 قوله : (حدثنا أبو يحيى محمد بن عبد الرحيم البغدادي) البزاز المعروف

مُعَلَّى بْنُ مَنْصُورٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَخْرُمِيُّ ، هُوَ مِنْ وَلَدِ الْمَسُورِ
ابْنِ نَحْرَمَةَ ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَخْنَسِيِّ عَنْ سَعِيدِ الْمُتْقِرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ الْبَيْنِ فَإِنَّهَا خَالِقَةُ » .
قَالَ أَبُو عِيسَى : هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَسُوءَ ذَاتِ
الْبَيْنِ إِنَّمَا يَعْنِي بِهِ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ . وَقَوْلُهُ الْخَالِقَةُ أَنَّهَا تَخْلُقُ الدِّينَ .

٢٦٢٧ — حَدَّثَنَا هَنَادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ عَمْرِو
ابْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ : قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ
وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ : صَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ ، فَإِنَّ فُسَادَ ذَاتِ

بِصَاعِقَةٍ ، ثِقَّةٌ حَافِظٌ مِنَ الْحَادِيَةِ عَشْرَةِ) أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَخْرُمِيُّ (بِسُكُونِ
الْمُعْجَمَةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ الْخَفِيفَةِ أَبُو مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ مِنَ الثَّامِنَةِ) هُوَ مِنْ وَلَدِ
الْمَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ (بِضَمِّ الْوَائِ وَسُكُونِ اللَّامِ أَيْ مِنْ أَوْلَادِهِ ، وَالْمَسُورُ بِكَسْرِ الْمِيمِ
وَسُكُونِ السِّينِ وَفَتْحِ الْوَائِ لَهُ وَلَدَانِ صَحْبَةٌ (عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ) بِنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ
الْأَخْنَسِ الثَّقَفِيِّ (الْأَخْنَسِيُّ) حِجَازِيٌّ صَدُوقٌ لَهُ أَوْهَامٌ مِنَ السَّادَةِ .

قَوْلُهُ : (إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ الْبَيْنِ) أَيْ اتَّقُوا مِنْهُ ، وَالْمُرَادُ بِسُوءِ ذَاتِ الْبَيْنِ
الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ كَمَا فُسِّرَ بِهِ التِّرْمِذِيُّ . وَقَالَ الْمُنَاوِيُّ : إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ الْبَيْنِ ،
أَيْ التَّسَبُّبُ فِي الْخِصَامَةِ وَالْمُشَاجَرَةِ بَيْنَ اثْنَيْنِ أَوْ قَبِيلَتَيْنِ بِحَيْثُ يَعْصِلُ بَيْنَهُمَا فَرْقَةٌ
أَوْ فُسَادٌ (فَإِنَّهَا) أَيْ الْفِعْلَةُ أَوْ الْخِصْلَةُ الْمَذْكُورَةُ (الْخَالِقَةُ) أَيْ تَخْلُقُ الدِّينَ .

قَوْلُهُ : (أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ) قَالَ الْأَشْرَفُ :
الْمُرَادُ بِهِ هَذِهِ الْمَذْكُورَاتُ التَّوَافُلُ دُونَ الْفَرَائِضِ . قَالَ الْقَارِي : وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْمُرَادِ إِذْ
قَدْ يَتَوَصَّرُ أَنْ يَكُونَ الْإِصْلَاحُ فِي فُسَادٍ يَتَفَرَّعُ عَلَيْهِ سَفْكَ الدِّمَاءِ وَنَهْبُ الْأَمْوَالِ
وَهْتِكُ الْحَرَمِ أَفْضَلُ مِنْ فَرَائِضِ هَذِهِ الْعِبَادَاتِ الْقَاصِرَةِ مَعَ إِمْكَانِ قَضَائِهَا عَلَى

الْبَيْنِ هِيَ الْحَالَةُ» . هذا حديث صحيح . ويُرْوَى عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : هِيَ الْحَالَةُ لَا أَقُولُ تَحْقِيقُ الشَّعْرَ وَلَسِكِنْ تَحْلِقُ الدِّينَ » .

٢٦٢٨ — حدثنا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ

عَنْ حَرْبِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ يَعِيشَ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ مَوْلَى لِرِزْبِيرٍ حَدَّثَهُ أَنَّ الزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَرَضَ تَرْكُهَا فِيهِ مِنْ حَقُوقِ اللَّهِ الَّتِي هِيَ أَهْوَنُ عِنْدَهُ سَبْحَانَهُ مِنْ حَقُوقِ الْعِبَادِ فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَيَصِحُّ أَنْ يَقَالَ هَذَا الْجَنْسُ مِنَ الْعَمَلِ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا الْجَنْسِ لِكَوْنِ بَعْضِ أَفْرَادِهِ أَفْضَلَ كَالْبُشْرَاخِرِ مِنَ الْمَلِكِ ، وَالرَّجُلُ خَيْرٌ مِنَ الْمَرْأَةِ (قَالَ صَاحِبُ ذَاتِ الْبَيْنِ) وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ لِإِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ . قَالَ الطَّبْرِيُّ : أَيْ أَحْوَالُ بَيْنَكُمْ يُمْنِي مَا بَيْنَكُمْ مِنَ الْأَحْوَالِ أَلْفَةً وَخَمْسَةً وَاتَّفَاقُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ » وَهِيَ مُضْمَرَاتُهَا . وَلَمَّا كَانَتْ الْأَحْوَالُ مَلَابَسَةً لِلْبَيْنِ قِيلَ لَهَا ذَاتُ الْبَيْنِ كَقَوْلِهِمْ : اسْقِنِي ذَا إِمْنَاءِكَ . يَرِيدُونَ مَا فِي الْإِنَاءِ مِنَ الشَّرَابِ كَذَا فِي السَّكَاةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنَكُمْ » (فَإِنْ فَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْحَالَةُ) قَالَ فِي النِّهَايَةِ : الْحَالَةُ الْخَصْلَةُ الَّتِي مِنْ شَأْنِهَا أَنْ تَحْلُقَ أَيْ تَهْلِكَ وَتُسْتَأْصَلَ الدِّينُ كَمَا يُسْتَأْصَلُ الْمَوْمِي الشَّعْرُ ، وَقِيلَ هِيَ قِطْعَةُ الرَّحِمِ وَالنِّظَامِ . قَالَ الطَّبْرِيُّ : فِيهِ حَثٌّ وَتَرْغِيبٌ فِي إِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ وَاجْتِنَابِ عَنِ الْإِفْسَادِ فِيهَا ، لِأَنَّ الْإِصْلَاحَ سَبَبٌ لِلْإِعْتِصَامِ بِحَبْلِ اللَّهِ وَعَدَمِ التَّفَرُّقِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَفُسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ ثَلَمَةٌ فِي الدِّينِ ، فَمَنْ تَعَاظَى إِصْلَاحَهَا وَرَفَعَ فُسَادَهَا نَالَ دَرَجَةً فَوْقَ مَا يُنَالُهُ الصَّائِمُ الْقَائِمُ الْمُسْتَغْلِلُ بِخُوصِيصَةِ نَفْسِهِ . فَعَلَى هَذَا يُذْهِبُ أَنْ يَحْمَلَ الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ عَلَى الْإِطْلَاقِ ، وَالْحَالَةُ عَلَى مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَمْرُ الدِّينِ انْتَهَى .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان في صحيحه وفي الباب أحاديث أخرى ذكرها المنذرى في الترغيب في باب الإصلاح بين الناس . قوله : (أن الزبير بن العوام) بن خويلد بن أسد أبا عبد الله القرشي الأسدي ، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة قتل سنة ست وثلاثين بعد منصرفه من وقعة الجمل .

قال : « دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاهُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ : الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْخَالِقَةُ ،
لَا أَقُولُ تَحْقِيقُ الشَّعَرِ وَلَكِنْ تَحْقِيقُ الدِّينِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا
الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا ، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا ، أَفَلَا أَنْبَأُكُمْ بِمَا يُنْبِئُ ذَلِكَ
لَكُمْ : أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ » .

٢١ - باب

٢٦٢٩ - حدثنا علي بن حُجْرٍ ، أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن عيينة

قوله : (دَبَّ إِلَيْكُمْ) بفتح الدال المهملة وتشديد الموحدة ، أى سرى ومشى
بخفية (الحسد) أى فى الباطن (والبغضاء) أى العداوة فى الظاهر ورفعهما على أنهما
بيان للداء أو بدل وسميا داء لانهما داء القلب (وهى) أى البغضاء وهو أقرب
مبنى ومعنى أو كل واحدة منهما (لا أقول تحاق الشعر) أى تقطع ظاهر البدن
فإنه أمر سهل (ولكن تحاق الدين) وضرره عظيم فى الدنيا والآخرة . قال
الطبرى : أى البغضاء تذهب بالدين كالموسى تذهب بالشعر وضمير المؤنث راجع
إلى البغضاء كقوله تعالى : « والذين يكتزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها ، وقوله
تعالى : « واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة ، ولأن البغضاء أكثر تأثيراً
فى ثلثة الدين وإن كانت نتيجة الحسد (لا تدخلوا الجنة) كذا فى النسخ الحاضرة
بجذف النون ، ولعل الوجه أن النبى قد يراد به التفى كعكسه المشهور عند أهل العلم
قاله القارى (ولا تؤمنوا) أى إيماناً كاملاً (حتى تحابوا) بجذف إحدى التائين
الفوقيتين وتشديد الموحدة ، أى يحب بعضكم بعضاً (أفلا أنبئكم بما يثبت) من
التمثيت (ذلك) أى التجارب (أفشوا السلام بينكم) أى أعلنوه وعموا به من
عرفتموه وغيره ، فإنه يزيل الضغائن ويورث التجارب . والحديث فى سنده مولى
للزبير وهو مجهول ، وأخرجه أحمد . قال المنذرى : رواه البزار بإسناد جيد
والبيهقى وغيرهما .

(باب)

قوله : (أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم) هو المعروف بابن علية (عن عيينة)

ابن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي بكر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مامن ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم » .

هذا حديث صحيح .

٢٦٣٠ — حدثنا سويد ، أخبرنا عبد الله عن المثنى بن الصباح ، عن عمرو بن شعيب عن جده عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً صابراً ، ومن لم تكونا فيه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً : من نظر في دينه

بتحتانيتين مصغراً (بن عبد الرحمن) بن جوشن بحيم ومعجمة مفتوحتين بينهما واو ساكنة الغطفاني بفتح المعجمة والمهملة ثم فاء صدوق من السابعة (عن أبيه) هو عبد الرحمن بن جوشن بصرى ثقة من الثالثة .

قوله : (ما من ذنب) ما نافية ومن زائدة الاستغراق (أجدر) أى أخرى (أن يعجل الله) صلة أجدر على تقدير الباء أى بتعجيله سبحانه (صاحبه) أى لمرتكب الذنب (العقوبة) مفعول يعجل (مع ما يدخر) بتشديد الدال المهملة وكسر الخاء المعجمة أى مع ما يؤجل من العقوبة (له) أى لصاحب الذنب (من البغي) أى من بغى الباغى وهو الظلم أو الخروج على السلطان أو الكبرى ومن تفضيلية (وقطيعة الرحم) أى ومن قطع صلة ذوى الأرحام .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد .

قوله : (عن المثنى بن الصباح) بالمهملة والموحدة الثقيلة النيانى الابناوى كنيته أبو عبد الله أو أبو يحيى نزيل مكة ضعيف اختلط بآخره ، وكان عابداً من كبار السابعة .

قوله : (من نظر في دينه) أى خصلة من نظر في أمر دينه من الاعمال

إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ فَاقْتَدَى بِهِ ، وَمَنْ نَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ فَحَمِدَ
 اللَّهَ عَلَى مَا فَضَّلَهُ بِهِ عَلَيْهِ ، كَتَبَهُ اللَّهُ شَاكِرًا وَصَابِرًا ، وَمَنْ نَظَرَ فِي دِينِهِ
 إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ وَنَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ فَأَسِفَ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنْهُ
 لَمْ يَكْتُبَهُ اللَّهُ شَاكِرًا وَلَا صَابِرًا .

٢٦٣١ — حدثنا موسى بن حزام ، أخبرنا علي بن إسحاق ، أخبرنا
 عبد الله ، أخبرنا المثنى بن الصَّبَّاح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .

الصالحه (إلى من هو فوقه) أى إلى من هو أكثر منه علماً وعبادة وقناعة ورياضة
 أحياء وأمواتاً (ومن نظر في دنياه) أى وخصلة من نظر في أمر دنياه وهذه
 الخصلة هى الثانية (إلى من هو دونه) أى إلى من هو أفقر منه وأقل منه مالا
 وجاهاً (كتبه الله شاكرًا) أى للخصلة الثانية (صابراً) أى للخصلة السابقة ففيه
 لف ونشر ومشوش اعتماداً على فهم ذوى العقول . ولما كان المفهوم قد يعتبر وقد
 لا يعتبر ومع اعتباره المنطوق أقوى أيضاً صرح بما علم ضمناً حيث قال (ومن نظر
 في دينه إلى من هو دونه) أى فى الأعمال الصالحة وأنتجه الغرور والعجب
 والخيلاء (ونظر في دنياه إلى من هو فوقه) أى من أصحاب المال والجاه وأورثه
 الحرص والأمل والرياء (فأسف) بكسر السين أى حزن (على ما فاتته منه) أى
 من المال وغيره بعدم وجوده أو بحصول فقده وقد قال تعالى : **وَلِكَيْلَا تَأْسَوْا**
عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ، (لم يكتبه الله شاكرًا ولا صابراً) لعدم
 صدور واحد منه بل قام بضديهما من الكفران والجزع والفرع باللسان والجنان .
 قوله : (حدثنا موسى بن حزام) بزاى الترمذى أبو عمران نزيل بلخ ثقة
 فقيه عابد من الحادية عشرة (أخبرنا على بن إسحاق) السلمى مولاهم المروذى
 أصله من ترمذ ، ثقة من العاشرة .

هذا حديثٌ غريبٌ ولم يذكُرْ سُوَيْدٌ عَنْ أَبِيهِ فِي حَدِيثِهِ .

٢٦٣٢ — حدثنا أبو كُرَيْبٍ ، أخبرنا أبو معاويةَ وَوَكَيْعٌ عن الأعمشِ

عن أبي صالحٍ عن أبي هُرَيْرَةَ قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم :
« انظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ ، فَإِنَّهُ
أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » . هذا حديثٌ صحيحٌ .

٢٢ — بابٌ

٢٦٣٣ — حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ هِلَالٍ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ

عَنِ الْجُرَيْرِيِّ ، وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَزَازُ ، أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ ، أَخْبَرَنَا
جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ حَنْظَلَةَ
الْأَسَيْدِيِّ وَكَانَ مِنْ كُتُبِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ مَرَّ بِأَبْنَى بَكْرٍ

قوله : (هذا حديث غريب) في سنده المثنى بن الصباح ، وهو ضعيف
كما عرفت .

قوله : (انظروا إلى من هو أسفل منكم) أى فى أمور الدنيا (ولا تنظروا
إلى من هو فوقكم) فيها (فإنه) أى فالنظر إلى من هو أسفل لا إلى من هو فوق
(أجدر) أى أخرى (أن لا تزدروا) أى بأن لا تحقروا . والازدراء الاحتقار
فكان أصله الازتراء فأبدلت التاء بالدال (نعمة الله عليكم) فإن المرء إذا نظر
إلى من فضل عليه فى الدنيا استصغر ما عنده من نعم الله فكان سبباً لمقته ، وإذا
نظر للدون شكر النعمة وتواضع وحمد . فينبغى للعبد أن لا ينظر إلى تحمل أهل
الدنيا فإنه يحرك داعية الرغبة فيها ومصادقه : ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به
أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه .

(باب)

قوله : (عن حنظلة الأسيدى) قال النووى : ضبطوه بوجهين أصحهما وأشهرهما

وَهُوَ يَبْكِي فَقَالَ مَالِكُ يَا حَنْظَلَةُ ؟ قَالَ : نَافَقَ حَنْظَلَةُ يَا أَبَا بَكْرٍ ، نَكُونُ
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَأَنَّا رَأَى عَيْنٍ ،
فَإِذَا رَجَعْنَا عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالضَّيِّعَةَ وَنَسِينَا كَثِيرًا قَالَ فَوَاللَّهِ إِنَّا كَذَلِكَ
انْطَلَقَ بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَنْطَلَقْنَا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَالِكُ يَا حَنْظَلَةُ ؟ قَالَ نَافَقَ حَنْظَلَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ،

ضم الهمزة وفتح السين وكسر الهمزة المشددة والثاني كذلك إلا أنه بإسكان الياء
ولم يذكر القاضى إلا هذا . والثاني وهو منسوب إلى بنى أسيد بطن من بنى تميم
(وكان من كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الكاف وتشديد الفوقية
جمع كاتب وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب يكتبون له الوحى وغيره
قال ابن الجوزى فى التاميم تسمية من كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
وعمر وعثمان وعلي وأبي بن كعب وهو أول من كتب له وزيد بن ثابت الانصارى
ومعاوية بن أبى سفيان وحنظلة بن الربيع الأسيدى وخالد بن سعيد بن العاص
وأبان بن سعيد والعملاء بن الحضرمى رضى الله عنهم وكان المداوم له على الكتابة
له زيد ومعاوية ، وكان يكتب له رجل فافتن وتضرع انتهى (يذكرنا) بالتشديد أى
يعظنا (بالنار) أى بعذابها تارة (والجنة) أى بتعيمها أخرى ترهيباً وترغيباً ،
أو يذكرنا الله بذكرهما أو بقرئهما (كأننا رأى عين) قال القاضى : ضبطناه رأى
عين بالرفع أى كأننا بحال من يراهما بعينه ، قال ويصح النصب على المصدر أى يراهما
رأى عين (عافسناه الأزواج) بالفاء والسين المهملة قال الهراوى وغيره معناه
حاولنا ذلك ومارسناه واشتغلنا به ، أى عالجنا معاشنا وحفظنا (والضبيعة)
بالضاد المعجمة وهى معاش الرجل من مال أو حرفة أو صناعة (قال نافع حنظلة)
معناه أنه خاف أنه منافق حيث كان يحصل له الخوف فى مجلس النبي صلى الله عليه
وسلم ، ويظهر عليه ذلك مع المراقبة والفسكر والإقبال على الآخرة ، فإذا خرج
اشتغل بالزوجة والأولاد ومعاش الدنيا ، وأصل النفاق إظهار ما يكره خلافه من
الشر نخاف أن يكون ذلك نفاقاً فأعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه ليس بنفاق

نَكُونُ عِنْدَكَ تَذَكَّرْنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ حَتَّى كَأَنَّا رَأَى عَيْنٍ ؛ فَإِذَا رَجَعْنَا
عَافِسًا الْأَزْوَاجَ وَالضَّيْعَةَ وَأَسِيدِنَا كَثِيرًا ، قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : لَوْ تَدْرُسُونَ عَلَى الْحَالِ الَّتِي تَقُومُونَ بِهَا مِنْ عِنْدِي لَصَافَحْتَكُمْ
الْمَلَائِكَةُ فِي مَجَالِسِكُمْ وَعَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طُرُقِكُمْ ، وَلَكِنْ يَا حَنْظَلَةَ
سَاعَةً وَسَاعَةً . قَالَ أَبُو عِيسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٦٣٤ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ
لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » .

وأنهم لا يكلفون الدوام على ذلك بل ساعة ساعة ، أى ساعة كذا وساعة كذا
(ونسينا كثيراً) قال الطيبي رحمه الله : أى كثير مما ذكرتنا به أو نسياناً كثيراً كأننا
ما سمعنا منك شيئاً قط . وهذا أنسب بقوله رأى عين (لو تدرسون) أى فى حال
غيبتكم منى (على الحال التى تقومون بها من عندى) أى من صفاء القلب والخوف
من الله تعالى لصاغتكم الملائكة) قيل أى علانية ، وإلا فكون الملائكة يصاغرون
أهل الذكر حاصل . وقال ابن حجر : أى عياناً فى سائر الأحوال (فى مجالسكم
وعلى فرشكم وفى طرقكم) قال الطيبي : المراد الدوام (ولكن يا حنظلة ساعة وساعة)
أى ساعة كذا وساعة كذا يعنى لا يكون الرجل منافقاً بأن يكون فى وقت على
الحضور وفى وقت على الفتور ، وفى ساعة الحضور تؤدون حقوق ربكم ، وفى
ساعة الفتور تقضون حظوظ أنفسكم .

قوله : هذا حديث حسن صحيح (وأخرجه مسلم .

قوله : (لا يؤمن أحدكم) أى إيماناً كاملاً (حتى يحب لأخيه) أى المسلم
(ما يحب لنفسه) أى مثل جميع ما يحبه لنفسه . قال النووي : قال العلماء : معناه
لا يؤمن بالإيمان التام ، وإلا فأصل الإيمان يحصل وإن لم يكن بهذه الصفة ، والمراد يحب
لأخيه من الطاعات والأشياء المباحات ، ويدل عليه ما جاء فى رواية النسائي

هذا حديث صحيح .

٢٦٣٥ - حدثنا أحمد بن محمد بن موسى ، أخبرنا عبد الله بن المبارك ، أخبرنا ليث بن سعد وابن لهيعة عن قيس بن الحجاج ، قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أخبرنا أبو الوليد ، أخبرنا ليث بن سعد حدثني قيس بن الحجاج ، المعنى واحد ، عن حذش الصنعاني عن ابن عباس قال : « كُنتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا ، فَقَالَ يَا غُلَامُ ، إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ : إِحْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ ، إِحْفَظِ اللَّهَ تُجِدْهُ تَجَاهَكَ ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ »

في هذا الحديث حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه . قال الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح رحمه الله : وهذا قد يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك ، إذ معناه لا يكمل إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه في الإسلام مثل ما يحب لنفسه . والقيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاوجه فيها ، بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئاً من النعمة عليه ، وذلك سهل على القلب السليم ، وإنما يعسر على القلب الدغل عافانا الله وإخواننا أجمعين والله أعلم .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (أخبرنا أبو الوليد) هو الطيالسي اسمه هشام بن عبد الملك (عن حذش) بفتح الحاء المهملة والنون الحذيفة بعدها معجمة . قال في التقريب : حذش بن عبد الله ويقال ابن علي بن عمرو السبتي ، بفتح المهملة والموحدة بعدها همزة ، أبو رشدين الصنعاني ، نزيل افریقیة ثقة من الثالثة .

قوله : (كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوماً) أي رديفه (يا غلام) قال القاري : بالرفع كذا في الأصول المعتمدة والنسخ المتعددة يعنى من المشكاة والظاهر كسر الميم بناء على أن أصله يا غلامى بفتح الياء وسكونهما ، ثم بعد حذفها تحقيفاً اكتفى بكسر ما قبلها (احفظ الله) أى فى أمره ونهيه (يحفظك) أى

الله ، وَإِذَا اسْتَعْنَتْ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ » . هذا حديث حسن صحيح .

٢٦٣٦ — حدثنا أبو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ ، أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ أَبِي قُرَّةَ السَّدُوسِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : أَعْقِبْنَهَا وَأَتَوَكَّلْ أَوْ أَطْفِقْنَهَا وَأَتَوَكَّلْ ؟

يحفظك في الدنيا من الآفات والمكروهات ، وفي الآخرة من أنواع العقاب والدركات (ا- حفظ الله تجده تجاهك) قال الطيبي : أى راع حق الله وتحضر رضاه تجده تجاهك أى مقابلك وحذامك والتاء بدل من الواو كما في تقاة وتحمة ، أى احفظ حق الله تعالى حتى يحفظك الله من مكافئه الدنيا والآخرة (إذا سألت) أى أردت السؤال (فاسأل الله) أى وحده لأن غيره قادر على الإعطاء والمنع ودفع الضرر وجلب النفع (وإذا استعنت) أى أردت الاستعانة في الطاعة وغيرها من أمور الدنيا والآخرة (فاستعن بالله) فإنه المستعان وعليه التكلان (رفعت الأقلام وجفت الصحف) أى كتب في اللوح المحفوظ ما كتب من التقديرات ولا يكتب بعد الفراغ منه شيء آخر ، فعبّر عن سبق القضاء والقدر برفع القلم وجفاف الصحيفة تشبيهاً بفراغ المكاتب في الشاهد من كتابته .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد .

قوله : (أخبرنا المغيرة بن أبي قرة السدوسي) قال في التقرتب : مستور من من الخامسة ، وقال في تهذيب التهذيب : وثقة ابن حبان .

قوله : (أعقلها) بصيغة المتكلم وحرف الاستفهام محذوف قال في القاموس : عقل البعير شد وظيفه إلى ذراعه كعقله واعتقله انتهى (وأتوكل) أى على الله بعد العقل (أو أطلقها) أى أرسها (وأتوكل) أى على الله بعد الإرسال

قَالَ اعْقِلْهَا وَتَوَكَّلْ » قَالَ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، قَالَ يَحْيَى وَهَذَا عِنْدِي حَدِيثٌ مُنْكَرٌ . قَالَ أَبُو عِيسَى وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَقَدْ رَوَى عَنْ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمَرِيُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ هَذَا .

٢٦٣٧ — حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي مَرْثُومٍ عَنْ أَبِي الْكَوَّارِ السَّعْدِيِّ قَالَ : قُلْتُ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ مَا حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « دَعِ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ ، فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِينَةٌ وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيْبَةٌ » وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ

(قَالَ اعْقِلْهَا) قَالَ الْمُنَاوِي : أَيْ شَدَّ رَكْبَةً نَافَقَكَ مَعَ ذِرَاعَيْهَا بِحَبْلٍ (وَتَوَكَّلْ) أَيْ اعْتَمِدْ عَلَى اللَّهِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ نَاقِلُهَا لَا يَنَاقِي التَّوَكُّلَ .

قَوْلُهُ : (قَالَ يَحْيَى) هُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ (وَهَذَا عِنْدِي حَدِيثٌ مُنْكَرٌ) لَعَلَّ كَوْنَهُ مُنْكَرًا عِنْدَهُ لِأَجْلِ الْمَغْيَرَةِ بْنِ أَبِي قُرَّةٍ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ لَا يَعْرِفُ حَالَهُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ كَانَ كَانِبَ يَزِيدَ بْنِ الْمُهَلَّبِ وَفَتَحَ مَعَهُ جَرَجَانَ فِي أَيَّامِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، كَذَا فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ (وَقَدْ رَوَى عَنْ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمَرِيُّ) صَحَابِيٌّ مَشْهُورٌ . قَوْلُهُ : (حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ) الظَّاهِرُ أَنَّهُ هُوَ إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيِّ .

قَوْلُهُ : (دَعِ) أَيْ اتْرُكْ (مَا يَرِيْبُكَ) يَهْتَجِ الْمَاءُ وَضَمُّهَا . وَالتَّهْتِجُ أَشْبَهُ ، وَالرِّيْبُ الشُّكُّ وَقِيلَ هُوَ الشُّكُّ مَعَ الْهَمَّةِ (إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ) قَالَ التَّهْرِيزِيُّ : أَيْ اتْرُكْ مَا ائْتَرَضَ لَكَ مِنَ الشُّكِّ فِيهِ وَنَقْلًا عَنْهُ إِلَى مَا لَا شَكَّ فِيهِ ، يَقَالُ دَعِ ذَلِكَ إِلَى ذَلِكَ أَسْتَبْدِلُهُ بِهِ أَنْتَهَى . وَالْمَعْنَى اتْرُكْ مَا أَشْكُ فِيهِ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ أَنَّهُ مِنْهُيْ عَنْهُ أَوَّلًا أَوْ سَنَةً أَوْ بَدْعَةً وَاعْدِلْ إِلَى مَا لَا أَشْكُ فِيهِ مِنْهُمَا وَالْمَقْصُودُ أَنْ يَبْنِيَ الْمُتَكَلِّفُ أَمْرَهُ عَلَى الْيَقِينِ الْبَعِيدِ وَالْمُتَحَقِّقِ الصَّرْفِ وَيَكُونَ عَلَى بَصِيرَةٍ فِي دِينِهِ (فَإِنَّ الصَّدَقَ

هذا حديث صحيح، وأبو الحوراء السعدي اسمه ربيعة بن شيمان .

٢٦٣٨ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا محمد بن جعفر ، أخبرنا شعبة عن برید نخوة .

٢٦٣٩ — حدثنا زيد بن أوزم الطائي البصري ، أخبرنا إبراهيم ابن أبي الوزير ، أخبرنا عبد الله بن جعفر الحرابي عن محمد بن عبد الرحمن ابن نبيه ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر قال « ذكر رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم بعبادة واجتهاد ، وذكر آخر برعة فقال النبي صلى الله

طمانينة) بكسر همزة وسكون طاء وبعد ألف ونون مكسورة فتحتية فنون مفتوحة . وفي المشكاة طمانينة أى إن الصدق يطمن إليه القلب ويسكن (وإن الكذب ريبة) بكسر الراء ، وحقيقتها قلق النفس واضطرابها ، فإن كون الأمر مشكوكاً فيه مما يقلق له النفس وكونه صحيحاً صادقاً مما تطمئن له (وفي الحديث قصة) روى أحمد هذا الحديث فى مسنده مع القصة عن أبى الحوراء ، قال قلت للحسن بن على : ما تذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال أذكر أنى أخذت ثمرة من تمر الصدقة فألقيتها فى فى ، فأنزعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلعها فألقاها فى التمر ، فقال له رجل : ما عليك لو أكل هذه ثمرة ؟ قال : إنا لا نأكل الصدقة . قال وكان يقول : دع ما يريك إلى ما لا يريك ، فإن الصدق طمانينة والكذب ريبة . قال وكان يعلمنا هذا الدعاء : اللهم اهدنى فيمن هديت الحديث .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي وابن حبان فى صحيحه والحاكم (وأبو الحوراء) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الراء ممدوداً (واسمه ربيعة بن شيمان) البصرى ثقة من الثالثة .

قوله : (عن محمد بن عبد الرحمن بن نبيه) بنون وموحدة مصغراً ، مجهول من السابعة .

قوله : (بعبادة واجتهاد) أى فى العبادة (برعة) بكسر الراء ، أى بورع

عليه وسلم : لا يُعَدَّلُ بِالرَّعَةِ » هذا حديث غريب لا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٦٤٠ — حَدَّثَنَا هَنَادٌ وَأَبُو زُرْعَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ ، قَالُوا أَخْبَرَنَا قَبِيصَةُ

عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ هِلَالِ بْنِ مِقْلَاصٍ الصَّيْرِيِّ عَنْ أَبِي بَشَرٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَنْ أَكَلَ طَيِّبًا وَعَمِلَ فِي سُنَّةٍ وَأَمِنَ النَّاسُ بِوَأْتِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ . فَقَالَ
رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ فِي النَّاسِ أَكْثِيرٌ . قَالَ : فَسَيَكُونُ
فِي قُرُونٍ بَعْدِي » .

(لا يعدل) بصيغة المجهول (بالردة) في المصباح ورع عن المحارم يرع بكسرتين
ورعاً بفتحتين : أى كثير الورع . أى لا يعدل بكثرة الورع خصلة غيرها من
خصال الخير بل الورع أسطم فضلاً .

قوله : (هذا حديث غريب) في سنده محمد بن عبد الرحمن بن نبيه ، وهو
مجهول كما عرفت

قوله : (وأبو زرعة) اسمه عبيد الله بن عبد الكريم الرازي ، إمام حافظ
ثقة مشهور من الحادية عشرة (أخبرنا قبيصة) هو ابن عقبة (عن هلال بن
مقلاص الصيرفي) ويقال هلال بن أبي حميد أو ابن حميد أو ابن عبد الله الجهني
مولاهم الوزان الكوفي ثقة من السادسة (عن أبي بشر) قال الحافظ : أبو بشر
صاحب أبي وائل مجهول من السادسة .

قوله : (من أكل طيباً) بفتح فتشديد أى حلالاً (وعمل في سنة) أى في
موافقة سنة نكرها لأن كل عمل يفتقر إلى معرفة سنة وردت فيه (وأمن الناس
بوائمه) أى دواهيته ، والمراد الشرور كالظلم والعش والإيذاء (دخل الجنة) أى
من انصف بذلك استحق دخولها بغير عذاب أو مع السابقين ، وإلا فمن لم يعمل
بالسنة ومات مسلماً يدخلها وإن عذب (إن هذا) أى الرجل الموصوف المذكور
(اليوم) ظرف مقدم لخبر إن (اكثير) أى فاحال الاستقبال (قال) أى رسول الله
صلى الله عليه وسلم (فسيكون) أى هم كثيرون اليوم وسيوجد من يكون بهذه
الصفة (في قرون بعدى) جمع قرن والمراد بالقران هنا أهل القرون

هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث إسرائيل .

٢٦٤١ — حدثنا عباس بن محمد ، أخبرنا يحيى بن أبي بكير ، عن

إسرائيل عن هلال بن مقلاص نحو حديث قبيصة عن إسرائيل .

٢٦٤٢ — حدثنا عباس الدوري ، أخبرنا عبد الله بن يزيد ، أخبرنا

سعيد بن أبي أيوب ، عن أبي مرحوم عبد الرحيم بن ميمون ، عن سہل
ابن معاوية الجهمي عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَعْطَى اللَّهُ
وَمَنْعَ اللَّهِ وَأَحَبَّ لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ وَأَنْكَحَ لِلَّهِ ، فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيْمَانَهُ » .

هذا حديث مُنْكَرٌ حسن .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه الحاكم .

قوله : (حدثنا عباس بن محمد) هو الدوري .

قوله : (حدثنا عباس الدوري) هو ابن محمد (أخبرنا عبد الله بن يزيد)
المكي أبو عبد الرحمن المقرئ (من أعطى الله) لا لغرض سواه (ومنع الله) أحب
لله الخ (وكذلك سائر الأعمال فتكلم لله وسكت لله وأكل لله وشرب لله كقوله
تعالى حاكماً : « إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين » . (فقد استكمل
إيمانه) أي اكمل إيمانه .

قوله : (هذا حديث منكر) وفي بعض النسخ هذا حديث حسن قال
المنذري في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث رواه أحمد والترمذي وقال حديث منكر
والحاكم وقال صحيح الإسناد . البيهقي وغيرهما انتهى .

قلت : لم يظهر لي وجه كون هذا الحديث منكراً ، رواه أبو داود عن أبي
أمامة وفي سنده القاسم بن عبد الرحمن الشامي . قال المنذري قد تكلم فيه غير واحد .

أبواب صفة الجنة

عن رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

١ - بابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ شَجَرِ الْجَنَّةِ

٢٦٤٣ — حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ أَخْبَرَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ فِرَاسٍ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ بِسَيْرِ الرَّاكِبِ فِي ظِلِّهَا مِائَةٌ أَلَامٍ لَا يَقْطَعُهَا . قَالَ وَذَلِكَ الظِّلُّ الْمَمْدُودُ » .

(أبواب صفة الجنة (١))

(باب ماجاء في صفة شجر الجنة)

قوله : (عن فراس) بكسر أوله وبمهملة ابن يحيى الهمداني الخارفي أبي يحيى السكوني المكنب ، صدوق ربما وهم من السادسة .
قوله : (في الجنة شجرة) قال ابن الجوزي : يقال لأنها طوبى . قال الحافظ : وشاهد ذلك في حديث عتبة بن عبد السلمي عند أحمد والطبراني وابن حبان فهذا هو المعتمد خلافاً لمن قال : إنما تكررت للتنبيه على اختلاف جنسها بحسب شهوات أهل الجنة (يسير الراكب) أى راكب فرض ، ومنهم من حمله على الوسط المعتدل (في ظلالها) أى في نعيمها وراحتها ، ومنه قولهم : عيش ظليل وقيل معنى ظلها ناحيتها ، وأشار بذلك إلى امتدادها ، ومنه قولهم : أنا في ظلك أى في ناحيتك قال القرطبي والموج إلى هذا التأويل أن الظل في عرف أهل الدنيا ما بقى من حر الشمس وأذاها وليس في الجنة شمس ولا أذى (مائة عام لا يقطعها) أى لا ينتهى إلى آخر ما يعيل من أغصانها (قال وذلك الظل الممدود) وفي حديث أبي هريرة عند البخاري وأقروا وإن شئتم (وظل ممدود) وحديث أبي سعيد هذا

(١) وقع في بعض النسخ قبل هذا : بسم الله الرحمن الرحيم .

٢٦٤٤ — حدثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، حدثنا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ ، عن سَعِيدِ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ عن أَبِيهِ عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً يَسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ » .
وفي الباب عن أَنَسٍ وَأَبِي سَعِيدٍ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٢٦٤٥ — حدثنا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ ، أَخْبَرَنَا زِيَادُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ الْفُرَاتِ الْقَزَّازُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ إِلَّا وَسَاقُهَا مِنْ ذَهَبٍ » .

أخرجه الشيخان بلفظ : إن في الجنة لشجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام ما يقطعها .

قوله : (عن سعيد بن أبي سعد) المقبرى .

قوله : (يسير الراكب في ظلها) قال النووي في شرح مسلم : قال العلماء المراد بظلها كنفها وذراها وهو ما يسر أغصانها انتهى .

قوله : (وفي الباب عن أنس وأبي سعيد) أما حديث أنس فأخرجه الترمذى في تفسير سورة الواقعة ، وأما حديث أبي سعيد فأخرجه ابن حبان في صحيحه عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال له رجل يا رسول الله : ما طوبى ؟ قال شجرة مسيرة مائة سنة ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها : هكذا في الترغيب .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان وابن ماجه .

قوله : (أخبرنا زياد بن الحسن بن الفرات القزاز) للتميمي الكوفي صدوق بخطى من التاسعة (عن أبيه) أى الحسن بن الفرات بن أبي عبد الرحمن التميمي القزاز الكوفي ، صدوق يهم من السابعة .

قوله : (ما في الجنة شجرة إلا وساقها من ذهب) وروى أبو نعيم عن أبي

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ .

٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ وَنَعِيمِهَا

٢٦٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ حَمْزَةَ الزَّيَّاتِ

عَنْ زِيَادِ الطَّائِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا إِذَا كُنَّا

هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن في الجنة شجرة جذوعها من ذهب وفروعها من زبرجد ولؤلؤ ، فتهب الرياح فتصطفق فاسمع السامعون بصوت شيء قط أذنه . وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس رضى الله عنه موقوفاً بإسناد جيد قال : نخل الجنة جذوعها من زمرد أخضر وكرها ذهب أحمر وسعفها كسوة لاهل الجنة منها مقطعاتهم وحللمهم وثمرها أمثال القلال والدلاء ، أشد يياضاً من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس فيها عجم . يرواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ذكر الحافظ المنذرى هاتين الروایتين في الترغيب وقال الكرب بفتح الكاف والراء بعدهما باء موحدة ، هو أصول السعف الغلاظ العراض انتهى . وروى ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا في صفة الجنة عن ابن عباس قال : الظل الممدود شجرة في الجنة على ساق قدر ما يسير الراكب المجد في ظلها مائه عام من كل نواحيها ، فيخرج أهل الجنة يتعدثون في ظلها فيشتهي بعضهم اللهو ، فيرسل الله ريحاً فيحرك تلك الشجرة بكل لحو كان في الدنيا . ذكره الحافظ في الفتح .

قوله : (هذا حديث غريب حسن) وأخرجه بن أبي الدنيا وابن حبان في صحيحه .

(باب ما جاء في صفة الجنة ونعيمها)

قوله : (عن زياد الطائي) مجهول أرسل عن أبي هريرة من السادسة ، كذا

في التقریب .

عِنْدَكَ رَقَّتْ قُلُوبُنَا وَزَهَدْنَا وَكُنَّا مِنْ أَهْلِ الْآخِرَةِ ، فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ فَانْسِنَا أَهْلِيْنَا وَشَتْمَنَا الْأَوْلَادَ أَنْكُرْنَا أَنْفُسَنَا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ أَنْتُمْ تَكُونُونَ إِذَا خَرَجْتُمْ مِنْ عِنْدِي كُنْتُمْ عَلَى حَالِكُمْ . ذَلِكَ لِزَارَتِكُمُ الْمَلَائِكَةُ فِي بُيُوتِكُمْ ، وَلَوْ لَمْ تَذُنُّوا لِحَاجَةِ اللَّهِ بِخَلْقِي جَدِيدٍ كَيْ يَذُنُّوا فَيَغْفِرَ لَهُمْ . قَالَ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مِمَّ خُلِقَ الْخَلْقُ ؟

قوله : (وزهدنا) قال في القاموس زهد فيه كنع وكرم زهداً وزهادة أو هي في الدنيا والزهد في الدين ضد رغب انتهى (فأنسنا أهاليْنَا) قال في القاموس الأفس بالضم وبالفتح ، والآنسة محرّكة ضد الوحشة ، وقد أنس به مثلثة النون انتهى . والمعنى خالطناهم وعالجنا أمورهم واشتغلنا بمصالحهم (أنكرنا أنفسنا) أى لم نجدها على ما كانت عندك (لو أنكم تكونون إذا خرجتم من عندي كنتم على حالكم ذلك لزارتكم الملائكة في بيوتكم . كذا في نسخ الترمذى بزيادة لفظ كنتم بين من عندي وعلى حالكم ولا يستقيم معناه فتفكر . وروى مسلم في صحيحه عن حنظلة بن الربيع الأسدي نحو هذا الحديث وفيه لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصاغتكم الملائكة على فرشكم وفي طريقكم (ولو لم تذنبوا لحياء الله بخلق جديد) من جنسكم أو من غيركم . وفي رواية مسلم : لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون (كي يذنبوا) أى فيستغفروا (فيغفر لهم) لاقتضاء صفة الغفار والغفور ذلك . قال الطيبي : ليس الحديث تسليّة للمذنبين في الذنوب كما يتوهمه أهل الغرة بالله ، فإن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم إنما بعثوا ليردعوا الناس عن غشيان الذنوب ، بل بيان لعقوب الله تعالى وتجاوزه عن المذنبين ليرغبوا في التوبة . والمعنى المراد من الحديث هو أن الله كما أحب أن يعطي المحسنين أحب أن يتجاوز عن المسيئين وقد دل على ذلك غير واحد أسمائه الغفار الحليم التواب العفو ، ولم يكن ليجمع العباد شأناً واحداً كالملائكة مجبولين على التنزه من الذنوب بل يخلق فيهم من يكون بطبعه ميالاً إلى الهوى متلبساً بما يقتضيه ثم يكلفه التوقي عنه ويحذره من مداناته ويعرفه التوبة بعد الابتلاء ، فإن وفي ما جره على الله ، وإن أخطأ الطريق فالتوبة بين يديه ، فأراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم به أنكم لو كنتم مجبولين على ما جبلت عليه

قَالَ مِنَ الْمَاءِ . قُلْتُ الْجَنَّةُ مَا بَنَّاؤُهَا ؟ قَالَ لَبِنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَلَبِنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ ،
وَمِلَاطُهَا الْمِسْكُ الْأَذْفَرُ وَحَصْبَاؤُهَا اللُّؤْلُؤُ وَالْيَاقُوتُ وَتُرْبَتُهَا الزَّعْفَرَانُ
مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ لَا يَبْأَسُ ، وَيَخْلُدُ لَا يَمُوتُ ؛ وَلَا تَبْلَى ثِيَابُهُمْ وَلَا يَفْنَى
شَبَابُهُمْ . ثُمَّ قَالَ : ثَلَاثٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ : الْإِمَامُ الْعَادِلُ ، وَالصَّائِمُ حِينَ

الملائكة لجاء الله بقوم يتأتى منهم الذنب فيمتلئ عليهم بتلك الصفات على مقتضى
الحكمة ، فإن الغفار يستدعى مغفوراً كما أن الرزاق يستدعى مرزوقاً ، كذا في
المراقبة (مم خلق الخلق قال من الماء) قيل أى من النطفة ، والظاهر أن يكون
اقتباساً من قوله تعالى : (وجعلنا من الماء كل شيء حى) أى وخلقنا من الماء كل
حيوان لقرله سبحانه (والله خلق كل دابة من ماء) وذلك لأن الماء أعظم موارده
أو لفرط احتياجه إليه وارتفاعه بعينه (قلت الجنة ما بناؤها) أى من حجر ومدر
أو خشب أو شعر (قال لبنة من فضة ولبنة من ذهب) أى بناؤها مرصع منهما
(وملاطها) بكسر الميم أى ما بين اللبنتين موضع النورة في النهاية الملاط الطين
الذى يجعل بين ساقى البناء يملط به الحائط أى يخلط (المسك الأذفر) أى الشديد
الريح (وحصباؤها) أى حصباؤها الصغار التى فى الأنهار قاله القارى . وقال صاحب
أشعة اللمعات أى حصباؤها التى فى الأنهار وغيرها . قلت : الظاهر هو العموم (اللؤلؤ
والياقوت) أى مثلاً فى اللون والصفاء (وتربتها) أى مكان ترابها (الزعفران)
أى العام الأصفر الطيب الريح لجمع بين ألوان الزينة وهى البياض والحمرة والصفرة
ويتكامل بالأشجار الملونة بالحضرة . ولما كان السواد يغمم الفؤاد خص بأهل النار
(من يدخلها) نعم لا يئس (بفتح) وسطهما فى القاموس اليأس العذاب والشدة
فى الحرب يؤس ككرم بأساً وبئس كسمع اشتدت حاجته (يخلد) أى يدوم
فلا يتحول عنها (لا يموت) أى لا يفنى بل دائماً يبقى (ولا تبلى) بفتح أوله من
باب سمع يسمع أى لا تخلق ولا تنقطع (ثيابهم) وكذا أثابهم (ولا يفنى شبابهم)
أى لا يهرمون ولا يخرفون ولا يغيرهم مضى الزمان قال القاضى : معناه أن الجنة
دار الثبات والقرار وأن التغير لا يتطرق إليها فلا يشوب نعيمها بؤس ولا يعتريه
فساد ولا تغير ، فإنها ليست دار الاضداد ومحل السكون والفساد (ثلاث) أى

يُفْطِرُ ، وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ يَرْفَعُهَا فَوْقَ الْغَمَامِ ، وَيَفْتَحُ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ ، وَيَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : وَعِزَّتِي لَا نُصْرَتَكَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ « هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ الْقَوِي ، وَلَيْسَ هُوَ عِنْدِي بِمُتَّصِلٍ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ بِإِسْنَادٍ آخَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

ثلاث نفوس في المشكاة والجامع الصغير ثلاثة بقاء التأييد ، ثلاثة أشخاص أو ثلاثة رجال (الإمام العادل) أى منهم أو أحدهم الإمام العادل (والصائم حين يفطر) لأنه بعد عبادة ، حال تضرع ومسكنة (ودعوة المظلوم) كان مقتضى الظاهر أن يقول والمظلوم ، ولعله لما كانت المظلومية ليست بذاتها مطلوبة ؛ عدل عنه ، قاله القارى . وقال الطائبي : أى دعوة الإمام ودعوة الصائم بدليل قوله ودعوة المظلوم ويكون بدلا من دعوتهم ، وقوله يرفعها حال كذا قبل والاولى أن يكون أى يرفعها خبراً لقوله ودعوة المظلوم ، وقطع هذا القسم عن خويه لشدة الاعتناء بشأن دعوة المظلوم ولو فاجراً أو كافراً . وينصر هذا الوجه عطف قوله ويقول الرب على قوله ويفتح ، فإنه لا يلائم الوجه الأول لأن ضمير يرفعها للدعوة حينئذ لا لدعوة المظلوم كما في الوجه الأول . قال القارى : والظاهر أن الضمير على الوجهين لدعوة المظلوم وإنما بولغ في حقها لأنه لما ألحقته نار الظلم واحتترقت أحشائه خرج منه الدعاء بالتضرع والانكسار وحصل له حالة الاضطراب قبل دعاءه كما قال تعالى : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء » (يرفعها) أى الله (فوق الغمام) أى تجاوز الغمام ، أى السحاب (ويفتح) أى الله (لها) أى لدعوته (لأنصرك) بفتح الكاف أى أيها المظلوم وبكسرهما أى أيتها الدعوة (ولو بعد حين) الحين يستعمل لمطلق الوقت واسترة أشهر ولاربعين سنة . والمعنى : لا أضيع حقك ولا أرد دعاءك ولو مضى زمان طويل لأنى حلیم لا أعجل عقوبة العباد لعلمهم يرجعون عن الظلم والذنوب إلى إرضاء الخصوم والتوبة ، وفيه إيماء إلى أنه تعالى يميل الظالم ولا يهمله .

قوله : (هذا حديث ليس إسناده بذلك القوي ، وليس هو عندى بمتصل) لأن في سنده زياد الطائي وهو مجهول ، ومع هذا رواه عن أبي هريرة مرسلًا .

٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ غُرَفِ الْجَنَّةِ

٢٦٤٧ - حدثنا علي بن حَجَرٍ ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ طَلْحَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَغُرَفًا يَرَى ظُهُورُهَا مِنْ بُطُونِهَا وَبُطُونُهَا مِنْ ظُهُورِهَا ، فَقَامَ إِلَيْهِ أَغْرَابِيٌّ ، فَقَالَ : لِمَنْ هِيَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؟ قَالَ هِيَ لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَأَدَامَ الصِّيَامَ وَصَلَّى لِلَّهِ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ هَذَا مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ ، وَهُوَ كُوفِيٌّ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ الْقُرَشِيُّ مَدِينِيٌّ وَهُوَ أَثْبَتُ مِنْ هَذَا .

لِمَعْلُومٍ أَنَّ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا مُشْتَمِلٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَحَادِيثَ : فَالْأَوَّلُ مِنْ قَوْلِهِ : مَا لَنَا إِذَا كُنَّا عِنْدَكَ إِلَى قَوْلِهِ لَزَارَتْكُمْ الْمَلَائِكَةُ فِي بُيُوتِكُمْ ، وَهَذَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ . وَالثَّانِي مِنْ قَوْلِهِ : وَلَوْ لَمْ تَذَنْبُوا إِلَى قَوْلِهِ فَيَغْفِرْ لَهُمْ ، وَهَذَا أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ . وَالثَّالِثُ مِنْ قَوْلِهِ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَمَّ خَلْقُ الْخَلْقِ إِلَى قَوْلِهِ وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ ، وَهَذَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ . وَالرَّابِعُ مِنْ قَوْلِهِ ثَلَاثٌ لَا تَرُدُّ دَعْوَتَهُمْ إلخ ، وَهَذَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا فِي الدَّعَوَاتِ وَالْمَقْهُومِ مِنْ كَلَامِ الْمَذْهَبِ فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ مِنْ كِتَابِ الرِّغَائِبِ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ أَبِي حَتْمٍ وَابْنِ حَبَانَ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ غُرَفِ الْجَنَّةِ)

قَوْلُهُ : (إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَغُرَفًا) بِضَمِّ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ كَصَرْدِ جَمْعِ غُرْفَةٍ بِالضَّمِّ رَمَى الْعِلْمِيَّةِ ، وَهِيَ بِالْفَارْسِيَّةِ بِالْإِخَانَةِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ، تَقْدِيمُ هَذَا الْحَدِيثِ بِسَنَدِهِ وَمَقَامِهِ فِي بَابِ قَوْلِ الْمَعْرُوفِ مِنْ أَبْوَابِ الْبَرِّ وَالصَّلَةِ وَتَقْدِيمُ هُنَاكَ شَرْحَهُ .

قَوْلُهُ : (مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ) بِكَسْرِ الْقَافِ وَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ ، أَيْ مِنْ جِهَةِ حِفْظِهِ

٢٦٤٨ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، حدثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَمِّيُّ ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ، عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ فِي الْجَنَّةِ جَنَّتَيْنِ مِنْ فَضَّةٍ آتَيْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَنَّتَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ آتَيْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِذَاءَ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ »

(وهو كوفي) واسطى وقد تقدم ترجمته في باب قول المعروف (وعبد الرحمن ابن إسحاق القرشي مديني وهو أثبت من هذا) وقال أبو حاتم : وهو أصالح من الواسطى . وقال ابن سعد : هو أثبت من الواسطى ، وحكى الترمذى فى العلل عن البخارى أنه وثقه كذا فى تهذيب التهذيب ، وقد تقدم ترجمته فى باب المسح على الجوربين والعمامة .

قوله (عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس) عبد الله بن قيس هذا هو أبو موسى الأشعرى وابنه أبو بكر اسمه عمرو أو عاصمقة من الثالثة (عن أبيه) أى عبد الله ابن قيس بن سليم بن حضار ، كنيته أبو موسى الأشعرى صحابى مشهور ، أقره عمر ثم عثمان ، وهو أحد الحكمين بصفين .

قوله : (إِنْ فِي الْجَنَّةِ جَنَّتَيْنِ مِنْ فَضَّةٍ آتَيْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا) أى من القصور والآثاث كالسرر وكقضبان الأشجار وأمثال ذلك قيل ، قوله من فضة خبر آتيتهما والجملة صفة جنتين أو من فضة صفة قوله جنتين وخبر آتيتهما محذوف أى آتيتهما وما فيهما كذلك ، وكذا من جهة المبنى والمعنى قوله (وجنتين من ذهب آتيتهما وما فيهما) ثم ظاهره أن جنتين من فضة لا من ذهب وجنتين بالعكس فالجمع بينه وبين حديث صفة بناء الجنة من أن لبنه من ذهب ولبنه من فضة أن الأول صفة ما فى الجنة من آية وغيرها والثانى صفة حواط الجنة . ويؤيده أنه وقع عند البيهقي فى البعث فى حديث أبي سعيد أن الله أحاط حائط الجنة لبنه من ذهب ولبنه من فضة (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء) . قال عياض : كانت العرب تستعمل الاستعارة كثيراً وهو أرفع أدوات بديع فصاحتها وإيجازها

فِي جَنَّةِ عَدْنٍ . وَهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

ومنه قوله تعالى (جنح الذل) فخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم لهم برداء الكبرياء على وجهه ونحو ذلك من هذا المعنى ، ومن لم يفهم ذلك تاه ، فمن أجرى السلام على ظاهره أفضى به الأمر إلى التجسيم ، ومن لم يتضح له وعلم أن الله منزّه عن الذى يقتضيه ظاهرها إما أن يكذب نقلتها وإما أن يأولها ، كأن يقال استعار لعظيم سلطان الله وكبريائه وعظمته وهيبته وجلاله المانع إدراك أبصار البشر مع ضعفها لذلك رداء الكبرياء فإذا شاء تقوية أبصارهم وقلوبهم كشف عنهم حجاب هيئته رموانع عظيمة انتهى مخلصاً . وقال الكرمانى ما حاصله : إن رداء الكبرياء مانع عن الرؤية فكأن فى الكلام حذفاً تقدّره بعد قوله إلا رداء الكبرياء فإنه بمن عليهم برفعه ، فيحصل لهم الفوز بالنظر إليه ، فكأن المراد أن المؤمنين إذا تبوأوا مقاعدهم من الجنة لولما عندهم من هيبة ذى الجلال لما حال بينهم وبين الرؤية حائل ، فإذا أراد إكرامهم خففهم برأفته وتفضل عليهم بتقويتهم على النظر إليه سبحانه . قال الحافظ : ثم وجدت فى حديث صهيب فى تفسير قوله تعالى : للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ما يدل على أن المراد برداء الكبرياء فى حديث أبى موسى الحجاب المذكور فى حديث صهيب وأنه سبحانه يكشف لأهل الجنة إكراماً لهم . والحديث عند مسلم والترمذى والنسائى وابن خزيمة وابن حبان ولفظ مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا دخل أهل الجنة يقول الله عز وجل تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون ألم تبيض وجوهنا وتدخلنا الجنة ، قال فيكشف لهم الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم منه ثم تلا هذه الآية : والذين أحسنوا الحسنى وزيادة ، أخرجه مسلم عقب حديث أبى موسى ، ولعله أشار إلى تأويله به . وقال القرطبي فى المفهم الرداء استعارة كنى بها عن العظمة كما فى الحديث الآخر : الكبرياء رداً والعظمة لإزارى ، وليس المراد الثياب المحسوسة لكن المناسبة أن الرداء والإزار لما كانا متلازمين المخاطب من العرب عبر عن العظمة والكبرياء بهما ، ومعنى حديث الباب أن مقتضى عزة الله واستغنائه أن لا يراه أحد لكن رحمته المؤمنين اقتضت أن يرهم وجهه كمالاً للنعمة ، فإذا زال المسانع فعل منهم خلاف مقتضى الكبرياء ، فكأنه رفع عنهم حجاباً كان يمنعهم انتهى (على وجهه) حال من رداء الكبرياء (فى جنة عدن) راجع إلى القوم . وقال عياض معناه راجع إلى الناظرين

« إِنَّ فِي الْجَنَّةِ خَيْمَةً مِنْ دُرَّةٍ مُجَوَّفَةٍ ، يُعْرَضُهَا سِتُّونَ مِيلًا ، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ لَا يَرَوْنَ الْآخَرِينَ يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ » .

هذا حديث صحيح . وأبو عمران الجونيُّ اسمه عبدُ الملك بن حبيب ، أبو بكر بن أبي موسى . قال أحمد بن حنبل : لا يُعرف اسمه ، وأبو موسى الأشعريُّ اسمه عبدُ الله بن قيس .

٤ — باب ما جاء في صفة درجات الجنة

٢٦٤٩ — حدثنا عباسُ العنبريُّ ، أخبرنا يزيد بن هارون ، أخبرنا شريك عن محمد بن جحادة ، عن عطاء ، عن أبي هريرة قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم « فِي الْجَنَّةِ مِائَةُ دَرَجَةٍ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ

أى وهم في جنة عدن لا إلى الله فإنه لا يحويه إلا مكانة سبحانه وتعالى . وقال القرطبي : متعلق بمحذوف في موضع الحال من القوم مثل كائنين في جنة عدن .

قوله : (إن في الجنة خيمة) أى عظيمة (مجوفة) أى واسعة الجوف (عرضها) وفي رواية طولها ويتحصل بالروايتين أن طولها وعرضها كل واحد منهما ستون ميلًا (في كل زاوية) أى من الزوايا الأربع (منها) أى من تلك الخيمة (أهل) في رواية مسلم أهل للمؤمن (لا يرون) أى ذلك الإهل وجمع باعتبار معناه (الآخرين) أى الجمع الآخرين من الأهل السكائنين في زاوية أخرى (يطوف عليهم) أى يدور على جميعهم (المؤمن) قيل إن المعنى يجمع المؤمن الأهل وأن الطواف هنا كناية عن المجامعة .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

(باب ما جاء في صفة درجات الجنة)

قوله : (في الجنة مائة درجة) قال ابن الملك : المراد بالمائة ههنا الكثرة

مِائَةِ عَامٍ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٢٦٥٠ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّغِيِّ ، قَالَا أَخْبَرَنَا

عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَصَلَّى الصَّلَاةَ وَحَجَّ الْبَيْتَ ، لَا أَذْرِي أَذْكَرَ الزَّكَاةَ أَمْ لَا ، إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ إِنْ هَاجَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَكَثَ بِأَرْضِهِ الَّتِي وُلِدَ بِهَا . قَالَ مُعَاذٌ : أَلَا أَخْبِرُ بِهَا النَّاسَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ذَرِ النَّاسَ يَفْعَلُونَ

وبالدرجة المراقبة . قال القارى : الاظهر أن المراد بالدرجات المراتب العالية . قال تعالى : د لهم درجات عند ربهم ، أى ذوو درجات بحسب أعمالهم من الطاعات كما أن أهل النار أصحاب درجات متسافلة لقدر مراتبهم في شدة الكفر ، كما يشير إليه قوله سبحانه : د إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ، (مائة عام) أى مسيرة مائة عام . قال المناوى : وفي رواية خمسمائة ، وفي أخرى أكثر وأقل ولا تعارض . لاختلاف السير في السرعة والبطء واليبين ذكر تقريراً للإفهام .

قوله : (هذا حديث غريب) قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث رواه الترمذى وقال حديث حسن غريب والطبرانى فى الاوسط ، إلا أنه قال ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام انتهى .

قوله : (لا أدرى أذكر الزكاة أم لا) الظاهر أن قائله لا أدرى هو عطاء بن يسار وفاعل ذكر هو معاذ بن جبل (إلا كان) كذا فى النسخ الموجودة بزيادة لإلا قبل كان ، ولا يستقيم معناها ههنا ، فهى زائدة ، وقد تكون هى زائدة كما فى قول الشاعر : حراجيج ما تنفك إلا مناخة - على الخسف أو ترمى بها بلدأ قفرا . كذا فى القاموس . وقد روى أحمد هذا الحديث فى مسنده ولم يقع فى روايته لفظ إلا (حقاً على الله) أى بوعده الصادق (ألا أخبر بها الناس) حتى يفرحوا بهذه البشارة (ذر الناس) أى اتركهم بلا بشارة (يعملون) أى يجتهدون فى زيادة

فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ،
وَالْفِرْدَوْسُ أَعْلَى الْجَنَّةِ وَأَوْسَطُهَا وَفَوْقَ ذَلِكَ عَرْشُ الرَّحْمَنِ ، وَمِنْهَا تُفَجَّرُ
أَنْهَارُ الْجَنَّةِ ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ » . هــ كَذَا رَوَى هَذَا
الْحَدِيثُ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاذِ
ابْنِ جَبَلٍ ، وَهَذَا عِنْدِي أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ هَمَّامٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ

العبادة ولا يتكلمون على هذا الإجمال (فإن في الجنة مائة درجة) قال الفسارى :
يمكن أن يراه به الكثرة لما ورد من رواية البيهقي عن عائشة رضى الله عنها
مرفوعاً : عدد درج الجنة عدد آي القرآن فمن دخل الجنة من أهل القرآن فليس
فوقه درجة . ويمكن أن يقال في الجنة مائة درجة لسكل واحد من أهلها فيكون
بيان أقل ما يكون فيها من أنواع السعة وأصناف النعمة (والفردوس) قال
الحافظ : الفردوس هو البستان الذي يجمع كل شيء ، وقيل هو الذي فيه العنب ،
وقيل هو بالرومية ، وقيل بالقبطية ، وقيل بالسرانية وبه جزم أبو إسحاق الزجاج
انتهى . وقال في القساموس : الفردوس الأودية التي تثبت ضروباً من الثبت
والبستان يجمع كل ما يكون في البساتين يكون فيه السكروم وقد يؤث عريية
أورومية نقلت أو سرانية انتهى (أعلى الجنة وأوسطها) أى أعدها وأفضلها
وأوسعها وخيرها ، ذكره السيوطى . قال الطبرى : النكتة في الجمع بين الأعلى
والأوسط أنه أراد بأحدهما الحسى وبالأخر المعنوى ، فإن وسط انشئ أفضله
وخياره ، وإنما كان كذلك لأن الاطراف يتسارع إليها الخلل والأوساط محمية
محفوظة . وقال ابن حبان : المراد بالأوسط السعة وبالأعلى الفوقية (ومنها) أى
من الفردوس (تفجر) بصيغة المجهول أى تشقق وتجري (أنهار الجنة) أى أصول
الأنهار الأربعة من الماء واللبن والخمر والعسل (فإذا سألتهم الله) أى الجنة
(فاسألوه) وفى بعض النسخ فسلوه بالتخفيف والنقل أى فاطلبوا منه (الفردوس)
لأنه أفضلها وأعلاها .

قوله : (هــ كَذَا رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ
عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَهَذَا عِنْدِي أَصَحُّ) وأخرجه البخارى من

ابن يسار عن عبادة بن الصامت . وعطاء لم يذكر معاذ بن جبل ، ومعاذ قديم الموت ، مات في خلافة عمر .

٢٦٥١ — حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أنبأنا يزيد بن هارون ، أخبرنا همام عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، والفردوس أعلاها درجة ، ومنها تفجر أنهار الجنة الأربعة ، ومن فوقها يكون العرش ، فإذا سألت الله فاسأله الفردوس » .

طريق هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة . قال الحافظ في الفتح : رواه زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار فاختلف عليه ، فقال هشام بن سعد وحفص ابن ميسرة والدرراوردي عنه عن عطاء عن معاذ بن جبل أخرجه الترمذي وابن ماجه . وقال همام عن زيد عن عطاء عن عبادة بن الصامت أخرجه الترمذي والحاكم ورجح رواية الدراوردي ومن تابعه على رواية همام ولم يتعرض لرواية هلال مع أن بين عطاء بن يسار ومعاذ انقطاعاً انتهى .

قوله : (والفردوس) أى الجنة المصممة بالفردوس المذكور في القرآن في قوله تعالى : « قد أفلح المؤمنون إلى قوله أو أثلجهم النار » (أعلها) أى أعلى سائر الجنان (ومنها) أى من جنة الفردوس (تفجر أنهار الجنة الأربعة) بالرفع صفة لأنهار وهى أنهار الماء واللبن والخمر والعسل المذكورة في القرآن وفيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى » (ومن فوقها يكون العرش) يدل هذا على أن الفردوس فوق جميع الجنان ، ولذا قال صلى الله عليه وسلم قبلها للامة وتعظيما للهمة (فإذا سألت الله فاسأله الفردوس) وفي بعض النسخ فسأله بالتخفيف وحديث عبادة هذا أخرجه أحمد وابن أبي شيبة والحاكم .

٢٦٥٢ — حدثنا أحمدُ بنُ منيعٍ ، أخبرنا يزيدُ بنُ هارونَ ، أخبرنا همامٌ ، عن زيدِ بنِ أسلمَ نحوه .

٢٦٥٣ — حدثنا قتيبةٌ ، أخبرنا ابنُ لعممةَ عن دراجٍ عن أبي الهيثمِ عن أبي سعيدٍ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ لَوْ أَنَّ الْعَالَمِينَ اجْتَمَعُوا فِي إِحْدَاهُنَّ لَوَسَّعَتْهُمْ » هذا حديثٌ غريبٌ .

٥ — بابُ ماجاء في صفةِ نساءِ أهلِ الجنةِ

٢٦٥٤ — حدثنا عبدُ الله بنُ عبدِ الرحمنِ ، أخبرنا فروةُ بنُ أبي المغراءِ ، أخبرنا عبيدةُ بنُ حميدٍ عن عطاء بنِ السائبِ ، عن عمرو بنِ ميمونٍ ، عن عبدِ الله بنِ مسعودٍ ، عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ الْمَرْأَةَ مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيَرَى بَيَاضَ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءِ سَبْعِينَ حُلَّةً حَتَّى يَرَى نُحْمَهَا وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ .

قوله : (لو أن العالمين) بفتح اللام أى جميع الخلق اجتمعوا جميعاً (لوسعتهم) أى لكففتهم لسعتها المفرطة التى لا يعلمها إلا الله تعالى .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن حبان من وجه آخر وصححه قاله القارى .

(باب ماجاء في صفة نساء أهل الجنة)

قوله : (أخبرنا فروة بن أبي المغراء) بفتح الميم والمد واسم أبيه معديكرب السكندى ، يكنى أبا القاسم ، كوفى صدوق من العاشرة (أخبرنا عبيدة) بفتح أوله وكسر الموحدة .

قوله : (ليرى) بصيغة المجهول (نحها) بالضم نقي العظم والدماغ (كأنهن الياقوت) أى صفاء (والمرجان) أى اللؤلؤ بياضاً . قال فى القاموس : المرجان

فَأَمَّا الْيَاقُوتُ فَلَهُ حَجَرٌ لَوْ أَذْخَلْتَ فِيهِ سِلْكَاً ، ثُمَّ اسْتَصْفَيْتَهُ
لَأَرَيْتَهُ مِنْ وَرَائِهِ .

٢٦٥٥ — حدثنا هنادٌ ، أخبرنا عبيدة بن حميد عن عطاء بن السائب
عن عمرو بن ميمون ، عن عبد الله بن مسعود ، عن النبي صلى الله
عليه وسلم نحوه .

٢٦٥٦ — حدثنا هنادٌ ، أخبرنا أبو الأخص عن عطاء بن السائب
عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود نحوه بمعناه ، ولم يرفعه ،
وهذا أصح من حديث عبيدة بن حميد . وهكذا روى جرير وغير واحد
عن عطاء بن السائب ، ولم يرفعه .

٢٦٥٧ — حدثنا سفيان بن وكيع ، أخبرنا أبي عن فضيل بن مرزوق
عن عطية عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَالزُّمَرَةُ الثَّانِيَةُ
عَلَى مِثْلِ أَحْسَنِ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ ، لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ

صغار اللؤلؤ (ثم استصفيتهم) المراد باستصفاء الياقوت هنا ، جعله صافياً ونقياً
من الكدورة ونحوها مما يكدره ، وحديث ابن مسعود هذا أخرجه أيضاً ابن أبي
الدنيا وابن حبان في صحيحه .

قوله : (إن أول زمرة) أى جماعة وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام (على
مثل ضوء القمر ليلة البدر) أى وجوههم على مثل ضوء القمر ليلة البدر (والزمرة
الثانية) وهم الأولياء والصالحاء على اختلاف مراتبهم فى الضياء على كل زوجة

عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُونَ حُلَّةً يَرَى مُخَّ سَاقِيهَا مِنْ وَرَائِهَا » .
 هذا حديث حسن صحيح .

سبعون حلة (بضم حاء وتشديد لام ولا تطلق غالباً إلا على ثوبين (يرى) أى يبصر (مخ ساقها) أى مخ عظام ساق كل زوجة (من ورائها) أى من فوق حلقها السبعين لـكـال لطافة أعضائها وثيابها . قال القارى : والتوفيق بينه وبين خبر أدنى أهل الجنة من له ثنتان وسبعون زوجة وثمانون ألف خادم بأن يقال يكون لكل منهم زوجتان موصوفتان بأن يرى مخ ساقها من ورائها وهذا لا يتنافى أن يحصل لكل منهم كثير من الحور العين الغير البالغة إلى هذه الغلبة كذا قيل والأظهر أنه تكون لكل زوجتان من نساء الدنيا ، وأن أدنى أهل الجنة من له ثنتان وسبعون زوجة فى الجملة يعنى ثنتين من نساء الدنيا وسبعين من الحور العين انتهى . وقال الحافظ فى الفتح : قوله ولكل واحد منهم زوجتان أى من نساء الدنيا ، فقد روى أحمد من وجه آخر عن أبى هريرة مرفوعاً فى صفة : أدنى أهل الجنة منزلة وأن لكل منهم - من الحور العين - ثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا . وفى سنده شهر بن حوشب وفيه مقال . ولأبى يعلى فى حديث الصور الطويل من وجه آخر عن أبى هريرة فى حديث مرفوع : فيدخل الرجل على ثنتين وسبعين زوجة مما يذشأ الله وزوجتين من ولد آدم . قال والذى يظهر أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان ، وقد أجاب بعضهم باحتيال أن تكون الثنية تطهيراً لقوله : جنتان وعينان ونحو ذلك أو المراد ثنية الكثير والتعظيم نحو لبيك وسعديك ولا يخفى ما فيه انتهى ملخصاً .

قلت : روى البخارى فى صحيحه فى صفة الجنة عن أبى هريرة مرفوعاً : أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر : الحديث وفيه : ولكل واحد منهم زوجتان . ورواه من طريق آخر وفيه ولكل امرئ زوجتان من الحور العين . فقول الحافظ وغيره فى تفسير قوله : ولكل واحد منهم زوجتان أى من نساء الدنيا ليس بصحيح فإن الروايات يفسر بعضها بعضاً ، فالظاهر أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان كما قال الحافظ والله تعالى أعلم .
 قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد .

٢٦٥٨ — حدثنا العباس بن محمد، أخبرنا عبيد الله بن موسى، أخبرنا شيبان عن فراس عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والثانية على لون أحسن كوكب دري في السماء، لكل رجل منهم زوجتان، على كل زوجة سبعون حلة يبدؤن ساقها من وراءها». هذا حديث حسن صحيح.

٦ — باب ما جاء في صفة جماع أهل الجنة

٢٦٥٩ — حدثنا محمود بن غيلان ومحمد بن بشر قالوا أخبرنا أبو داود الطيالسي عن عمران القطان، عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يُعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع، قيل يا رسول الله أو يطبق ذلك؟ قال: يُعطى قوة مائة».

قوله: (على لون أحسن كوكب دري) قال في النهاية: الكوكب الدرّي الشديد الإنارة كأنه نسب إلى الدر تشبيهاً به لصفاته. وقال الفراء هو عند العرب العظيم المقدار، وقيل هو أحد الكواكب الخمسة السيارة انتهى (يدو) أى يظهر. قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد.

(باب ما جاء في صفة جماع أهل الجنة)

قوله: (يُعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع) قال في المعاني: أى قوة جماع كذا وكذا من النساء، فكذا وكذا كناية عن عدد النساء كعشرين وثلاثين مثلاً فافهم انتهى. وقيل كناية عن مرات الجماع كعشرين مرة أو ثلاثين أو أربعين أو مائة ونحوها (أو يطبق ذلك) بفتح الواو أى يعطى تلك القوة ويستطيع ذلك المقدار، والإشارة إلى مضمون قوله كذا وكذا من الجماع (يُعطى قوة مائة) أى مائة رجل. والمعنى فإذا كان كذلك فهو يطبق ذلك.

وفى الباب عن زيد بن أرقم .

هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه من حديث قتادة عن أنس إلا من حديث عمران القطان .

٧ - باب ما جاء في صفة أهل الجنة

٢٦٦٠ - حدثنا سويد بن نصر ، أخبرنا ابن المبارك ، أخبرنا معمر

عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ صُورَتُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا يَبْصُقُونَ
وَلَا يَتَمَخَّطُونَ ، وَلَا يَتَغَوَّطُونَ ، آتَيْنَتْهُمْ فِيهَا مِنَ الذَّهَبِ وَأَمْشَاطُهُمْ

قوله : (وفى الباب عن زيد بن أرقم) قال جاء رجل من أهل الكتاب إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون ؟
قال نعم والذى نفس محمد بيده إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل فى الأكل
والشرب والجماع . قال فإن الذى يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة
أذى ، قال تكون حاجة أحدهم رشحا يفيض من جلودهم كرشح المسك فيضمر
بطنه . أخرجه أحمد والنسائي . قال المنذرى ورواته محتج بهم فى الصحيح . قال
ورواه ابن حبان فى صحيحه والحاكم ثم ذكر لفظهما .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه ابن حبان فى صحيحه .

(باب ما جاء فى صفة أهل الجنة)

قوله : (تلج الجنة) من الولوج أى تدخل (صورتهم على صورة القمر ليلة
البدر) أى فى الإضاءة (لا يصبغون) قال فى القاموس : البصاق كغراب والبساق
والبزاق ماء الفم إذا خرج منه ، وما دام فيه فهو ريق ، وبصق بقرق انتهى
(ولا يتمخطون) وفى بعض النسخ ولا يتمخطون : أى ليس فى أنفهم من المياه

مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَجَاجِمُهُمْ مِنَ الْآلُوةِ وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ ، وَلِسَكْلٌ وَاحِدٌ

الزائدة والمواد الفاسدة لاحتاجوا إلى إخراجها ولأن الجنة مساكن طيبة للطيبين فلا يلائمها الأدناس والابجاس . قال ابن الجوزي : لما كانت أغذية أهل الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لم يكن فيها أذى ولا فضلة تستقدر بل يتولد عن تلك الأغذية أطيب ريح وأحسنه (آنيتهم فيها من الذهب وأمشاطهم من الذهب والفضة) وفي رواية للبخاري آنيتهم من الذهب والفضة وأمشاطهم من الذهب .

قال الحافظ : وكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر أحدهما عن الآخر فإنه يحتمل أن يكون الصنفان لكل منهما ويحتمل أن يكون أحد الصنفين لبعدهم والآخر للبعض الآخر ، ويؤيده حديث أبي موسى مرفوعاً : جنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما ، وجنتان من فضة آنيتهما وما فيهما الحديث متفق عليه ، ويؤيد الأول ما أخرجه الطبراني بإسناد قوى عن أنس مرفوعاً : إن أدنى أهل الجنة درجة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم بيد كل واحد مصفّتان واحدة من ذهب والأخرى من فضة الحديث انتهى . والأمشاط جمع مشط بتثنية الميم والافصح ضمها آلة يمتشط بها (وججامهم من الآلوة) .

قال في النهاية: الججام جمع بجر وبجر فالجمر بكسر الميم هو الذي يوضع فيه النار للبخور ، والجمر بالضم الذي يتبخر به وأعد له الجمر وهو المراد في هذا الحديث أي أن بخورهم بالآلوة وهو العود انتهى . وفي رواية للبخاري : ووقود ججامهم الآلوة فعلى هذه الرواية الججام جمع بجر بكسر الميم أي ما يوقد به مباخرهم الآلوة وهي بفتح الهمزة ويجوز ضمها لللام وتشديد الواو . وحكى ابن التين كسر الهمزة ، وتخفيف الواو والهمزة أصلية وقيل زائدة : قال النووي : هو العود الهندي ، وقد يقال إن رائحة العود إنما تفوح بوضعه في النار والجنة لا نار فيها ، ويحاجب باحتمال أن يشتعل بغير نار بل بقوله كن ، وإنما سميت بحمرة باعتبار ما كان في الأصل ، ويحتمل أن يشتعل بنار لا ضرر فيها ولا إحراق ، أو يفوح بغير اشتعال .

وقال القرطبي : قد يقال أي حاجة لهم إلى المشط وهم مرد وشعورهم لا تنسخ ، وأي حاجة لهم إلى البخور وريحهم أطيب من المسك ، قال ويحاجب بأن

مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ يُرَىٰ مِنْهُنَّ سَوْقُهُمَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ مِنَ الْحُسْنِ ، لَا اخْتِلَافَ
بَيْنَهُنَّ وَلَا تَبَاغُضَ قُلُوبُهُنَّ قَلْبَ رَجُلٍ وَاحِدٍ يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بُكْرَةً وَعَشِيًّا .

نعيم أهل الجنة من أكل وشرب وكسوة وطيب ليس عن ألم جوع أو ظمأ أو
عرى أو زن وإنما هي لذات متتالية ونعم متوالية ، والحكمة في ذلك أنهم ينعمون
بنوع ما كانوا ينعمون به في الدنيا . وقال النووي : مذهب أهل السنة أن تنعم
أهل الجنة على هيئة تنعم أهل الدنيا إلا ما بينهما من التفاضل في اللذة ودل
الكتاب والسنة على أن نعيمهم لا انقطاع له كذا في الفتح (ورشهم) أى عرقهم
(المسك) أى رائحة المسك . والمعنى رائحة عرقهم رائحة المسك فهو تشبيه بليغ
(ولكل واحد منهم زوجتان) وفي رواية للبخاري : ولكل امرئ زوجتان
من الحور العين . قال الطيبي : الظاهر أن التثنية للتكثير لا للتحديد كقوله تعالى :
(فارجع البصر كرتين) لأنه قد جاء أن للواحد من أهل الجنة العدد الكثير من
الحور العين وقد تقدم الكلام في هذا في باب صفة نساء أهل الجنة (من الحسن)
قال الطيبي رحمه الله : هو تميم صوناً من توهم ما يتصور في تلك الرؤية مما ينفر
عنه الطبع ، والحسن هو الصفاء ورقة البشرة ونعومة الأعضاء (لا اختلاف بينهم
ولا تباعد) قال تعالى : « ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين »
(قلوبهم قلب رجل واحد) أى في الاتفاق والمحبة (يسبحون الله بكراً وعشياً) قال
الحافظ : أى قدرهما ، قال القرطبي : هذا التسبيح ليس عن تكليف وإلزام وقد
فسره جابر في حديثه عند مسلم بقوله : يلهمون للتسبيح والتكبير كما يلهمون النفس ،
وجه التشبيه أن تنفس الإنسان لا كلفة عليه فيه ولا بد له منه فجعل تنفسهم تسبيحاً
وسببه أن قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه ، وامتلات بحبه ومن أحب شيئاً
أكثر من ذكره . وقد وقع في خبر ضعيف : أن تحت العرش ستارة معلقة فيه
ثم تطوى فإذا نشرت كانت علامة البكور وإذا طويت كانت علامة العشي انتهى .
وقال الطيبي : يراد بهما الديمومة كما تقول العرب : أنا عند فلان صباحاً ومساءً ،
لا يقصد الوقتين المعلومين بل الديمومة انتهى .

هذا حديث صحيح .

٢٦٦١ — حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا
ابنُ لَهَيْمَةَ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ عَامِرٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَوْ أَنَّ مَا يُقَالُ
ظُفْرٌ مِمَّا فِي الْجَنَّةِ بَدَأَ لَتَزَخَّرَتْ لَهُ مَا بَيْنَ خَوَافِقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ،
وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ اطَّلَعَ فَبَدَأَ أَسَاوِرُهُ لَطَمَسَ ضَوْءَ الشَّمْسِ
كَمَا أَطْمَسَ الشَّمْسُ ضَوْءَ النُّجُومِ » .

هذا حديث غريب لا نعرفه بهذا الإسناد إلا من حديث ابنِ لَهَيْمَةَ .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (عن داود بن عامر بن سعد بن أبي وقاص) الزهري المدني ثقة من
السادسة (عن أبيه) أي عامر بن سعد بن أبي وقاص الزهري المدني ثقة من الثالثة
(عن جده) أي سعد بن أبي وقاص .

قوله : (لو أن ما يقال) بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام ، أي يحمله
(ظفر) بضم تين ويسكن الثاني . قال الطيبي : ما موصولة والعاثد محذوف ،
أي ما يقاله . وقال القاضى : أي قدر ما يستقل بحمله ظفر ويحمل عليها (مما فى
الجنة) أي من نعمها (بدا) أي ظهر فى الدنيا للناظرين (لتزخرفت) أي تزينت
(له) أي لذلك المقدار وسببه (ما بين خوافق السموات والأرض) قال القاضى :
الخوافق جمع خافقة وهى الجانب وهى الأصل الجوانب التى تخرج منها الرياح من
الحفقان ، ويقال الحافقان المشرق والمغرب . قال الطيبي : وتأنيث الفعل لأن
ما بين بمعنى الأماكن كما فى قوله تعالى : « أضاءت ما حوله » ، فى وجهه (اطلع)
بتشديد الطاء أى أشرف على أهل الدنيا (فبدأ) أي ظهر (أساوره) جمع أسورة
جمع سوار ، والمراد بعض أساوره . فى الترغيب فبدأ سواره (لطمس) أى عا
ضوء أساوره (ضوء الشمس) بالنصب على المفعولية .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن أبي الدنيا .

وَقَدْ رَوَى يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ ، وَقَالَ
عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ ثِيَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ

٢٦٦٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو هِشَامٍ الرَّقَّاعِيُّ ، قَالَا أَخْبَرَنَا

مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَامِرِ الْأَحْوَلِ ، عَنْ ثَمَرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَهْلُ الْجَنَّةِ جُرْدٌ
مُرْدٌ كَحُلَى لَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ ، وَلَا تَبْلَى ثِيَابُهُمْ » .

قوله : (وقد روى يحيى بن أيوب) هو الغافقي (عن عمر بن سعد بن
أبي وقاص) المدني نزيل الكوفة صدوق لكن مقتبه الناس لكونه كان أميراً على
الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي من الثانية قتله المختار سنة خمس وستين أو بعدها
ووهم من ذكره من الصحابة فقد جزم ابن معين بأنه ولد يوم مات عمر بن الخطاب
كذا في التقريب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا مرسل .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ ثِيَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ)

قوله : (عن أبيه) أي هشام بن أبي عبد الله سنبر ، كنيته أبو بكر البصري
الدستوائي ثقة ثبت وقد روى بالقدر من كبار السابعة (عن عامر الاحول) قال
في التقريب : عامر بن عبد الواحد الاحول البصري صدوق يخطيء من السادسة
وهو عامر الاحول الذي يروى عن عائذ بن عمرو والمزني والصحابي انتهى .

قوله : (أهل الجنة جرد) بضم جيم وسكون راء جمع أجرد : وهو الذي
لا شعر على جسده وضده الأشعر (مرد) جمع أمرد وهو غلام لا شعر على ذقنه
وقد يراد به الحسن بناء على الغالب (حلى) بفتح الحاء فعلى بمعنى فصيل ، أي
مكحول ، وهو عين في أجفانها سواد خلقه كذا قيل . وقال في النهاية : السكل
بفتح حاءين سواد في أجفان العين خلقه والرجل أكل وكحيل وكلى جمع كحيل (لا يفنى
شبابهم) بل كل منهم في سن ابن ثلاث وثلاثين دائماً (ولا تبلى ثيابهم) أي

هذا حديثٌ غريبٌ .

٢٦٦٣ - حدثنا أبو كريب ، أخبرنا رِشْدِينُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ دَرَّاجِ أَبِي السَّمْحِ ، عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ : وَفُرُشُ مَرْفُوعَةٍ قَالَ : « ارْتِفَاعُهَا لَكَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَسِيرَةَ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ رِشْدِينِ بْنِ سَعْدٍ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي تَفْسِيرِ هَذَا الْحَدِيثِ : مَعْنَاهُ أَنَّ الْفُرْشَ فِي الدَّرَجَاتِ وَبَيْنَ الدَّرَجَاتِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .

لا يلحقها البطلان أو لا يزال عليهم الثياب الجدد .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه الدارمي .

قوله : (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (ارتفاعها) أي ارتفاع فرش الجنة ، وقيل ارتفاع الدرجة التي فرشت الفرش المرفوعة فيها وهو مبتدأ وخبره كما بين السماء والأرض . (مسيرة خمسمائة عام) بدل من ما قبله أو بيان له . والمعنى أن ارتفاع الفرش المفروشة في الجنة مثل مسافة ما بين السماء والأرض أي مسافة خمسمائة عام . وروى الترمذي هذا الحديث بهذا الإسناد في تفسير سورة الواقعة ولفظه : ارتفاعها كما بين السماء والأرض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام ومعناه ظاهر أي ارتفاع الفرش المفروشة في الجنة مثل مسيرة ما بين السماء والأرض ، ومسيرة ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام ، فارتفاع الفرش المفروشة في الجنة مسيرة خمسمائة عام ، فمعنى اللفظ الذي ذكره هنا واللفظ الذي ذكره في التفسير واحد (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد والنسائي وابن أبي الدنيا . قال المنذرى : ورواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي وغيرهما من حديث ابن وهب أيضاً عن عمرو ابن الحارث عن دراج انتهى (وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث معناه أن الفرش في الدرجات وبين الدرجات كما بين السماء والأرض) هذا المعنى موافق للمعنى الثاني الذي ذكرناه ، أي ارتفاع الدرجة التي فرشت الفرش المرفوعة فيها . وقال التوربشقي : قول من قال المراد منه ارتفاع

٩ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ ثَمَارِ الْجَنَّةِ

٢٦٦٤ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى قَالَ : « يَسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّ الْفَنَنِ مِنْهَا مِائَةَ سَنَةٍ ، أَوْ يَسْتَتِلُ بِظِلِّهَا مِائَةَ رَاكِبٍ شَكَّ يَحْيَى ، فِيهَا فِرَاشُ الذَّهَبِ كَأَنَّ ثَمَرَهَا الْفِلَالُ » .

الفرش المرفوعة في الدرجات وما بين كل درجتين من الدرجات كما بين السماء والأرض هذا القول أوثق وذلك لما في الحديث : أن للجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض انتهى .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ ثَمَارِ الْجَنَّةِ)

قوله : (عن يحيى عبد الله بن الزبير) بن العوام المدني ، ثقة من الخامسة (عن أبيه) أي عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام كان قاضي مكة زمن أبيه وخليفته إذا حج ، ثقة من الثالثة .

قوله : (وذكر سدرة المنتهى) قيل هي شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كفلال هجر ، ووقع ذكر سدرة المنتهى في حديث المعراج عند الشيخين ولفظ البخاري : ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلال هجر وإذا ورقةها مثل آذان الغنم . قال الحافظ : وقع بيان سبب تسميتها سدرة المنتهى في حديث ابن مسعود عند مسلم ولفظه : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال : انتهى بي إلى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة وإليها ينتهى ما يعرج من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهى ما يهبط فيقبض منها . وقال النووي : سميت سدرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهى إليها ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (يسير الراكب) أي المجد (في ظل الفن) محرمة أي الغنم وجمعه الأفنان ومنه قوله تعالى (ذواتا أفنان) ويقال ذلك للنوع وجمعه فنون كذا حققه الراغب (منها) أي من السدرة أو يستظل بظلها مائة راكب) أو للملك (شك يحيى) أي ابن عباد المذكور في السند فيها

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

١٠ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ طَيْرِ الْجَنَّةِ

٢٦٦٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : « سُمِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْكَوْثَرُ ؟ قَالَ : ذَلِكَ نَهْرٌ أُعْطَانِيَهُ اللَّهُ يَعْنِي فِي الْجَنَّةِ »

أى فى سدرۃ المنتهى . والمعنى فيما بين أنصافها أو عليها بمعنى فوقها بما يغشاها (فراش الذهب) بفتح الفاء جمع فراشة وهى التى تطير وتتهافت فى السراج قيل هذا تفسير قوله تعالى : « لاذ يغشى السدرۃ ما يغشى » ومنه أخذ ابن مسعود حيث فسر ما يغشى بقوله يغشاها فراش من ذهب . قال البيضاوى : وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل لأن من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه وجعلها من الذهب لصفاء لونها وإضاءتها فى نفسها انتهى . قال الحافظ : ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران والقدرة صالحة لذلك انتهى . (كأن ثمرها القلال) بكسر القاف ، جمع القلة ، أى قلال هجر فى الكبر .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ طَيْرِ الْجَنَّةِ)

قوله : (أخبرنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي الحارثى أبو عبد الرحمن البصرى أصله من المدينة وسكنها مدة ثقة عابد من صفار التاسعة (عن محمد بن عبد الله بن مسلم) بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهرى المدنى ابن أخى الزهرى صدوق له أوهام من السادسة (عن أبيه) أى عبد الله بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن الحارث بن زهرة الزهرى المدنى ، كنيته أبو محمد أخو الزهرى ، الإمام ثقة من الثالثة مات قبل أخيه .

قوله : (ذاك نهر أعطانيه الله) وفى صحيح مسلم من طريق المختار بن فلفل عن أنس : بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ غفا لغفائة ثم رفع رأسه

أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ فِيهِ طَيْرٌ أَعْنَاقُهَا كَأَعْنَاقِ الْجُزْرِ .
 قَالَ عُمَرُ : إِنَّ هَذِهِ لِنَاعِمَةٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَكَلْتُهَا
 أَنْعَمُ مِنْهَا » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ هُوَ ابْنُ أُخِي ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ .

١١ — بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ خَيْلِ الْجَنَّةِ

٢٦٦٦ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ ،

مَتَّبِعِينَ فَقُلْنَا : مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَزَلَتْ عَلَى سُورَةٍ ، فَقَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ إِلَى آخِرِهَا ثُمَّ قَالَ أَنْدَرُونَ مَا الْكَوْثَرُ ؟ قُلْنَا
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ فَإِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ رَبِّي عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ هُوَ حَوْضٌ تَرْدُ عَلَيْهِ
 أُمْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْحَدِيثُ (يَعْنِي فِي الْجَنَّةِ) هَذَا قَوْلُ الرَّاوِي . وَرَوَى الْحَاكِمُ عَنْ
 أَنَسٍ مَرْفُوعاً : الْكَوْثَرُ نَهْرٌ أَعْطَانِيهِ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ تَرَابَهُ مَسْكٌ أَيْبَضُ مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى
 مِنَ الْعَسَلِ الْحَدِيثُ (فِيهِ) أَيْ فِي ذَلِكَ النَّهْرِ أَوْ فِي أَطْرَافِهِ (طَيْرٌ أَعْنَاقُهَا كَأَعْنَاقِ
 الْجُزْرِ) بَعْضُ الْجَيْمِ وَالرَّأْيُ جَمْعُ جُزُورٍ وَهُوَ الْبَعِيرُ (إِنْ هَذِهِ) أَيْ الطَّيْرُ فَإِنَّهُ يَذْكُرُ
 وَيُؤَنِّثُ (لِنَاعِمَةٍ) أَيْ سَمَانٍ مَرْفُوعَةٍ كَذَا فِي النَّهْيَةِ (أَكَلْتُهَا) ضَبَطَ فِي النُّسخَةِ
 الْإِحْدَادِيَةِ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْكَافِ وَاللَّامِ وَبِمَدِّ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِ الْكَافِ : فَعَلَى الْأَوَّلِ
 جَمْعُ آكَلَ اسْمُ فَاعِلٍ كَمَا طَلَبَهُ جَمْعُ طَالِبٍ . وَالْمَعْنَى مَنْ يَأْكُلُهَا ، وَعَلَى الثَّانِي
 مُؤَنَّثُ أَكَلَ وَصِيغَةُ الْوَاحِدِ الْمُؤَنَّثُ قَدْ تَسْتَعْمَلُ لِلْجَمَاعَةِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ وَلَفْظُهُ : إِنْ طَيْرُ
 الْجَنَّةِ كَأَمْثَالِ الْبَخْتِ تَرَعَى فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ هَذِهِ الطَّيْرُ
 نَاعِمَةٌ فَقَالَ : أَكَلْتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا قَالَهَا ثَلَاثًا وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْ يَأْكُلُ مِنْهَا
 كَذَا فِي التَّرغِيبِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ خَيْلِ الْجَنَّةِ)

قال في القاموس : الخيل جماعة الأفراس لا واحد له أو واحد خائل لأنه
 يختال انتهى .

قوله : (أخبرنا عاصم بن علي) بن عاصم بن صهيب الواسطي أو الحسن التيمي

أخبرنا المسعودي عن علقمة بن مرثد ، عن سليمان بن بريدة ، عن أبيه :
 « أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ فِي الْجَنَّةِ
 مِنْ خَيْلٍ ؟ قَالَ إِنْ أَدْخَلَكَ اللَّهُ الْجَنَّةَ فَلَا تَشَأْ أَنْ تُحْمَلَ فِيهَا عَلَى فَرَسٍ مِنْ
 يَأْقُوتَةَ حَرَاءَ طَيْرٍ بِكَ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْتَ إِلَّا فَعَلْتَ . قَالَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ

مولام صدوق ربما وهم من التاسعة (عن سليمان بن بريدة) بن الحصيب الاسلمى
 المروزي قاضيا ثقة من الثالثة .

قوله : (إن الله) بكسر الهمزة وسكون النون على أن إن شرطية ثم كسر
 للالتقاء . قال الطيبي : الله مرفوع بفعل يفسره ما بعده وهو (أدخلك الجنة)
 ولا يجوز رفعه على الابتداء لوقوعه بعد حرف الشرط . وقوله (فلا تشاء أن
 تحمل فيها) جواب للشرط أى فلا تشاء الحل في الجنة (على فرس من ياقوتة
 حراء تطير) بصيغة المؤنث والضمير يرجع إلى فرس . قال في القاموس : الفرس
 للذكر والانثى (حيث شئت) أى طيرانه بك (إلا فعلت) لا يوجد هذا اللفظ
 في بعض نسخ الترمذى . وأورد صاحب المشكاة هذا الحديث نقلا عن الترمذى
 مع هذا اللفظ . قال القارى في شرح قوله : إلا فعلت بصيغة المخاطب المذكر
 المعلوم . والمعنى إن تشاء تفعله . وفي نسخة يعنى من المشكاة على بناء المجهول أى
 حملت عليها وركبت ، وفي أخرى بناء التأنيث الساكنة فالضمير للفرس أى
 حملتك . قال القاضى رحمه الله : تقدير الكلام إن أدخلك الجنة الله فلا تشاء أن تحمل
 على فرس كذلك إلا حملت عليه . والمعنى أنه ما من شيء تشتهي إلا نفس إلا وتجده
 في الجنة كيف شئت ، حتى لو اشتيت أن تتركب فرسا على هذه الصفة
 لوجدته وتمكنته منه . ويحتمل أن يكون المراد : إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء
 أن يكون لك مركب من ياقوتة حراء يطير بك حيث شئت ولا ترضى به
 فتطلب فرسا من جنس ما تجده في الدنيا حقيقة وصفة . والمعنى : فيكون لك من
 المراكب ما يغنيك عن الفرس المعهود . ويدل على هذا ما جاء في الرواية الأخرى
 وهو : إن أدخلك الجنة أتيت بفرس من ياقوتة له جناحان فحملت عليه . ولعله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما أراد أن يبين الفرق بين مراكب الجنة ومراكب الدنيا

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ إِبِلٍ ؟ قَالَ : قَلِمٌ يَقُلُ لَهُ مَا قَالَ لِصَاحِبِهِ .
فَقَالَ : إِنْ بُدِّخِلَكَ اللَّهُ الْجَنَّةَ ، يَسْكُنُ لَكَ فِيهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ
وَلَدَّتْ عَيْنُكَ .

٢٦٦٧ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ سُفْيَانَ

عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَابِطٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ . وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ الْمُسْعُودِيِّ .

وما بينهما من التفاوت على التصوير والتشيل مثل فرس الجنة في جوهره بما هو
عندنا أثبت الجواهر وأدومها وجوداً وأنصعها لوناً وأصفاها جوهرراً وفي شدة
حركته وسرعة انتقاله بالطير ، وأكد ذلك في الرواية الأخرى بقوله جناحان .
قال الطيبي : الوجه الأول ذهب إليه الشيخ التوربشتي ، وتقدير قوله إلا حملت
يقضي أن يروى قوله إلا فعلت على بناء المفعول فإنه استثناء مفرغ أى لا تكون
بمطلوبك إلا مسعفاً وإذا ترك على بناء الفاعل كان التقدير فلا تكون بمطلوبك
إلا فائزاً ، والوجه الثانى من الوجهين السابقين قريب من أسلوب الحكيم ، فإن
الرجل سأل عن الفرس المتعارف فى الدنيا فأجابه صلى الله عليه وسلم بما فى الجنة
أى أترك ما طلبته ، فإنك مستغن عنه بهذا المركب الموصوف انتهى (قال) أى
بريدة (فلم يقل له ما قال لصاحبه) أى مثل مقوله لصاحبه كما سبق بل أجابه مختصراً
(فقال إن يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتهدت نفسك ولدت عينك) أى وجدت
عينك لذينة . قال فى القاموس لذه وبه لذاذاً ولذاذة وجده لذيداً انتهى . وفيه
إشارة إلى قوله تعالى ، وفيها ما تشتهيہ الانفس وتلد الاعين ، .

قوله : (هذا أصح من حديث المسعودى) أى حديث سفيان وهو الثورى
عن علقمة بن مرثد عن عبد الرحمن بن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل
أصح من حديث المسعودى عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه
متصلاً ، وهذا لأن سفيان أوثق وأتقن من المسعودى .

٢٦٦٨ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سُمْرَةَ الْأَحْمَسِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنْ وَاصِلِ بْنِ السَّائِبِ ، عَنْ أَبِي سَوْرَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ : « أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَابِيٌّ . فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنِّي أَحِبُّ الْخَيْلَ أَفِي الْجَنَّةِ خَيْلٌ ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُدْخِلْتَ الْجَنَّةَ أَتَيْتَ بِفَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ لَهُ جَنَاحَانِ فَحُمِلَتْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ طَارَ بِكَ حَيْثُ شِئْتَ » هذا حديثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ وَلَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي أَيُّوبَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَأَبُو سَوْرَةَ هُوَ ابْنُ أَخِي أَبِي أَيُّوبَ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ ضَعْفُهُ يُحْيَى بْنُ مُعِينٍ جِدًّا . وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ : أَبُو سَوْرَةَ هَذَا مُنْكَرُ الْحَدِيثِ يَرْوِي مِمَّا كَبُرَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ لَا يُتَابَعُ عَلَيْهَا .

قوله : (حدثنا محمد بن إسماعيل بن سمره الاحمسي) بمهملتين أبو جعفر السراج ثقة من العاشرة (عن واصل بن السائب) الرقاشي أبي يحيى البصري ضعيف من السادسة (عن أبي سورة) بفتح أوله وسكون الواو بعدها راء الانصاري ابن أخي أبي أيوب ضعيف من الثالثة

قوله : (إني أحب الخيل) أي في الدنيا (إن أدخلت) بالبناء المفعول وفتح التاء (الجنة) أي إن أدخلك الله تعالى إليها (أتيت) أي جئت (بفرس من ياقوتة) قال القاري : قيل أراد الجنس المعمود مخلوقاً من أنفس الجواهر وقيل إن هناك مركباً من جنس آخر يغنيك عن الممهود كما مر ، والآخر أظهر لقوله (له جناحان) بطير بهما كالأطائر (حملت عليه) بصيغة المجهول أي أركبته والمركب الملائكة (ثم طار) أي ذلك الفرس (بك حيث شئت) ومقصود الحديث أن ما من شيء تشتميه النفس في الجنة إلا تجده فيها حتى لو اشتوى أن يركب فرساً وجده بهذه الصفة .

قوله : (هذا حديث ليس لإسناده بالقوى) لأن في سنده واصل بن السائب وأبا سورة وهما ضعيفان كما عرفت .

١٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي سِرِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ

٢٦٦٩ - حدثنا أَبُو هُرَيْرَةَ مُحَمَّدُ بْنُ فِرَاسٍ الْبَصْرِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ، أَخْبَرَنَا عِمْرَانُ أَبُو الْعَوَّامِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ شَمْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنْمٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جُرْدًا مُرْدًا مُسْكَحِينَ أَبْنَاءَ ثَلَاثِينَ أَوْ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً» هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَبَعْضُ أَصْحَابِ قَتَادَةَ رَوَوْا هَذَا عَنْ قَتَادَةَ مُرْسَلًا وَلَمْ يُسْنِدُوهُ.

١٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي كَيْفِ صَفِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ

٢٦٧٠ - حدثنا حُسَيْنُ بْنُ يَزِيدَ الطَّحَّانُ الْكُوفِيُّ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضَيْلٍ، عَنْ ضَرَّارِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي سَنِ أَهْلِ الْجَنَّةِ)

قوله : (أخبرنا أبو داود) هو الطيالسي (أخبرنا عمران ابن العوام)
القطنان البصري .

قوله : (يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً مسكحين) أى خلقة (أبناء ثلاثين أو ثلاث وثلاثين سنة) أو للشك من الراوى ، وقد وقع فى حديث أبى هريرة عند أحمد وابن أبى الدنيا والطبرانى والبيهقى أبناء ثلاث وثلاثين بالجزم ، وكذا فى حديث المقدم عند البيهقى بإسناد حسن على ما فى الترغيب .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد فى مسنده ، وأخرج أيضاً الرواية المرسلة التى أشار إليها الترمذى بعد هذا .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي كَيْفِ صَفِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ)

قوله : (حدثنا حسين بن يزيد) بن يحيى الطحان الانصارى الكوفى اين الحديث من العاشرة (عن ضرار بن مرة) الكوفى كنيته أبو سنان الشيباني الأكبر ، ثقة ثبت من السادسة .

عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَهْلُ الْجَنَّةِ عِشْرُونَ وَمِائَةٌ صَفٍّ ثَمَانُونَ مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَرْبَعُونَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ

قوله : (أهل الجنة عشرون ومائة صف) أى قدرها أو صوروا صفوفاً (ثمانون) أى صففاً (منها) أى من جملة العدد (من هذه الامة) أى كائون من هذه الامة (وأربعون) أى صففاً (من سائر الامم) وهو المقصود ببيان تكثير هذه الامة وأنهم ثلثان فى القسمة . قال الطيبي : فإن قلت كيف للتوفيق بين هذا وبين ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده أرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا ، فقال صلى الله عليه وسلم أرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة ، قلت : يحتمل أن يكون الثمانون صففاً مساوياً فى العدد للأربعين صففاً وأن يكونوا كما زاد على الربع والثلث يزيد على النصف كرامة له صلى الله عليه وسلم . وقال الشيخ عبد الحق رحمه الله فى المعات : لاينافى هذا قوله صلى الله عليه وسلم : أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة لأنه يحتمل أن يكون رجاؤه صلى الله عليه وسلم ذلك ثم زيد وبشر من عند الله بالزيادة بعد ذلك . وأما قول الطيبي : يحتمل أن يكون الثمانون صففاً مساوياً لأربعين صففاً فبعيد ، لأن الظاهر من قوله صلى الله عليه وسلم : أهل الجنة عشرون ومائة صف أن يكون الصفوف متساوية والله أعلم انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وابن ماجه والدارى وابن حبان والحاكم والبيهقى فى كتاب البعث والفسور . قال الحافظ : وله شاهد من حديث ابن مسعود بنحوه واتم منه أخرجه الطبرانى . قلت : وله شاهدان آخران من حديث ابن عباس ومن حديث أبى موسى أخرجهما الطبرانى والحاكم كما فى الجامع الصغير .

ابن بُرَيْدَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ سُلَيْمَانُ
ابنُ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ . وَحَدِيثُ أَبِي سِنَانٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ حَسَنٌ .
وَأَبُو سِنَانٍ اسْمُهُ ضِرَارُ بْنُ مُرَّةَ . وَأَبُو سِنَانٍ الشَّيْبَانِيُّ اسْمُهُ سَعِيدُ بْنُ سِنَانٍ
وَهُوَ بَصْرِيُّ . وَأَبُو سِنَانٍ الشَّامِيُّ اسْمُهُ عَيْسَى بْنُ سِنَانٍ هُوَ الْقَسَمَلِيُّ .

٢٦٧١ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَنَّنَا
شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ مَيْمُونٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ قَالَ : « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةٍ نَحْوًا مِنْ أَرْبَعِينَ ،
فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ
الْجَنَّةِ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟

قوله : (مرسل) أى هذا مرسل (ومنهم) أى . من أصحاب علقمة بن مرثد
(وأبو سنان اسمه ضرار بن مرة) تقدم ترجمته آنفاً (وأبو سنان الشيباني اسمه
سعيد بن سنان) قال فى التقريب : سعيد بن سنان البرجمي أبو سنان الشيباني
الأصغر الكوفي نزيل الري ، صدوق له أوهام من السادسة (وهو بصري) كذا
قال الترمذي وفى التقريب وتهذيب التهذيب والخلاصة أنه كوفي فتأمل (وأبو
سنان الشامي إلخ) قال فى التقريب : عيسى بن سنان الحنفي أبو سنان القسمل
الفاستطيني نزيل البصرة لين الحديث من السادسة .

قوله : (كما مع النبي صلى الله عليه وسلم فى قبة) وفى رواية أسند رسول
الله صلى الله عليه وسلم ظهره بمنى إلى قبة من آدم (أترضون أن تكونوا ربع أهل
الجنة) قال ابن التين ذكره بلفظ الاستفهام لإرادة تقرير البشارة بذلك ، وذكره
بالتدرج ليكون أعظم لسرورهم (قالوا نعم) وفى رواية لمسلم : فكبرنا فى

قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: أَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا أَهْلَ الْجَنَّةِ؟ إِنْ الْجَنَّةُ لَا تَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ مَا أَنْتُمْ فِي الشَّرِكِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَحْمَرِ .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وَفِي الْبَابِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ .

الموضعين . وفي حديث أبي سعيد عند البخاري لحمدنا الله وكبرنا (أرضون أن تكونوا شطر أهل الجنة) وفي رواية البخاري : قال والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة . قال الحافظ : وزاد السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس في نحو حديث أبي سعيد وإني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة بل أرجو أن تكونوا ثلثي أهل الجنة ولا تصح هذه الزيادة لأن السكبي رواه ثم ذكر عدة روايات توافق رواية السكبي ثم قال : فكأنه صلى الله عليه وسلم لما رجا رحمة ربه أن تكون أمة نصف أهل الجنة أعطاه ما ارتجاه وزاده ، وهو نحو قوله تعالى : (ولسوف يعطيك ربك فترضى) انتهى (إن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة) وفي رواية : وسأحدثكم بقلة المسلمين في الكفار يوم القيامة . وفي رواية : ما أنتم فيما سواكم من الأمم (ما أنتم في الشرك) وفي رواية البخاري في أهل الشرك (إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأحمر) قال القاري : الظاهر أن أو للتخفيف والتعبير وتحتل الشك انتهى . قال ابن التين : أطلق الشعرة وليس المراد حقيقة الوحدة لأنه لا يكون ثور ليس في جلده غير شعرة واحدة من غير لونه انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (وفي الباب عن عمران بن حصين وأبي سعيد الخدري) أما حديث عمران بن حصين فأخرجه الترمذي في تفسير سورة الحج ، وأما حديث أبي سعيد الخدري فأخرجه الشيخان والنسائي .

١٤ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ

٢٦٧٢ - حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَغْدَادِيُّ ، أَخْبَرَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى الْقَزَّازُ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بَابُ أُمَّتِي الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ عَرْضُهُ مَسِيرَةُ الرََّاكِبِ الْمَجُودِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ لِمَنْهُمْ لِيُضْفَعُونَ عَلَيْهِ حَتَّى تَكَادُ مِنْهَا كِبُهُمْ تَزُولُ » .

(باب ماجاء في صفة أبواب الجنة)

قوله : (عن خالد بن أبي بكر) بن عبيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب للعدوى المدني ، فيه لين من السابعة .

قوله : (عرض مسيرة الراكب المجود) اسم فاعل من التجويد وهو التحسين قيل أى الراكب الذى يجود ركض الفرس من جودته أى جعلته جيداً . وفى أساس البلاغة : يجوز فى صنعة يفوق فيها وأجاد الشيء وجوده أحسن فيما فعل ، وجود فى عدوه عدا عدواً وجواداً ، وفرس جواد من خيل جياد . قال الطبري : والمجود يحتمل أن يكون صفة الراكب . والمعنى الراكب الذى يجود ركض الفرس وأن يكون مستافاً إليه والإضافة لفظية أى الفرس الذى يجود فى عدوه (ثلاثاً) ظرف مسيره . والمعنى ثلاث ليال أو سنين وهو الأظهر لأنه يفيد المبالغة أكثر ثم المراد به الكثرة لئلا يخالف ما ورد من أن ما بين مصرعين من مصاريع الجنة مسيرة أربعين سنة ، على أنه يمكن أنه أوحى إليه بالقليل ثم أعلم بالكثير ، أو يحمل على اختلاف الأبواب باختلاف أصحابها (ثم أنهم) أى أهل الجنة من أمتى عند دخولهم من أبوابها ، فالمراد بالنار جنسه (ليضفَعُونَ) بصيغة المجهول أى ليعصرون ويضيقون وبزحون (عليه) أى على الباب (حتى تكاد) أى تقرب (منا كبهم تزول) أى تنقطع من شدة الزحام .

هذا حديثٌ غريبٌ .

وَسَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَلَمْ يَعْرِفْهُ ، وَقَالَ خَالِدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
مَفَاكِيرُ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

١٥ — بَابُ مَا جَاءَ فِي سُوقِ الْجَنَّةِ

٢٦٧٣ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ ، أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ حَبِيبٍ بْنُ أَبِي الْعَشِيرِينَ ، أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ، حَدَّثَنَا حَسَّانُ
ابْنُ عَطِيَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ : « أَنَّهُ لَقِيَ أَبَا هُرَيْرَةَ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فِي سُوقِ الْجَنَّةِ ، فَقَالَ سَعِيدٌ : أَفِيهَا
سُوقٌ ، قَالَ : نَعَمْ ، أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ

قوله : (هذا حديث غريب) ذكر الذهبي هذا الحديث في الميزان في ترجمة
خالد بن أبي بكر وقال هذا من مناكيره .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي سُوقِ الْجَنَّةِ)

قوله : (حدثنا محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخاري (أخبرنا هشام بن
عمار) بن نصير السلمي الدمشقي الخطيب صدوق مقرر . كبر فصار يتلقن لحديثه
القديم أصح من كبار العاشرة قاله في التقريب . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته
روى عن عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين وغيره ، وروى عنه البخاري
وأبو داود والنسائي وابن ماجه . وروى الترمذي عن البخاري عنه (أخبرنا
عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين) الدمشقي أبو سعيد كاتب الأوزاعي ولم
يرو عن غيره صدوق ربما أخطأ قال أبو حاتم : كان كاتب ديوان ولم يكن صاحب
حديث من التاسعة .

قوله : (فقال سعيد أفيها) أى في الجنة (سوق) يعنى وهى موضوعة
للحاجة إلى التجارة (أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن) قال القارى : بالفتح

إِذَا دَخَلُوهَا نَزَلُوا فِيهَا بِفَضْلِ أَعْمَالِهِمْ ، ثُمَّ يُؤْذَنُ فِي مِقْدَارِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
 مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا فَيَزُورُونَ رَبَّهُمْ وَيَبْزُرُ لَهُمْ عَرْشُهُ وَيَبْدَى لَهُمْ فِي رَوْضَةٍ
 مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، فَيَتَوَضَّعُ لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ لَوْلُؤٍ ، وَمَنَابِرُ
 مِنْ يَاقُوتٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ زَبَرَجَدٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ فِضَّةٍ
 وَيَجْلِسُ أَدْنَاهُمْ وَمَا فِيهِمْ مِنْ دَنِيٍّ عَلَى كُثْبَانِ الْمِسْكِ وَالْكَافُورِ مَا يُرَوْنَ
 أَنَّ أَصْحَابَ الْكَرَامِيِّ بِأَفْضَلٍ مِنْهُمْ مَجْلِسًا . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قُلْتُ

في أصل السيد وغيره وفي نسخة يعني من المشكاة بالكسر على الحكاية أى الخبر
 هو قوله إن أو للتقدير قائل إن (أهل الجنة إذا دخلوها) أى الجنة (نزولوا فيها)
 أى فى منازلها ودرجاتها (بفضل أعمالهم) أى بقدر زيادة طاعاتهم لهم كنية وكيفية
 (ثم يؤذن) أى لأهل الجنة (فى مقدار يوم الجمعة) أى فى مقدار الأسبوع .
 والظاهر أن المراد يوم الجمعة فإنه ورد الأحاديث فى فضائل يوم الجمعة أنه يكون
 فى الجنة يوم جمعة كما كان فى الدنيا ويحضرون ربهم إلى آخر الحديث كذا فى اللغات
 وقال القارى : أى قدر إتيانه والمراد فى مقدار الأسبوع انتهى (فيزورون ربهم) أى
 (ويرز) من الإبراز ويظهر ربهم (ويقبدي لهم) بتشديد الدال أى يظهر ويتجلى
 ربهم لهم (فتوضع لهم منابر) أى كراسي مرتفعة (ومنابر من زبرجد) بفتح
 زاي وموحدة فراء ساكنة فجيم مفتوحة جوهر معروف (ومنابر من ذهب
 ومنابر من فضة) أى بحسب مقادير أعمالهم ومراتب أحوالهم (ويجلس أدناهم)
 أى أدونهم منزلة (وما فيهم دنى) أى والحال أنه ليس فى أهل الجنة دون وخسيس
 قال الطيبي رحمه الله : وهو تتميم صدوقاً لما يتوهم من قوله أدناهم الدناءة والمراد به
 الأدنى فى المرتبة (على كثبان المسك) بضم الكاف وسكون المثلثة جمع كثيب أى
 تل من الرمل المستطيل من كثبت الشيء إذا جمعت (والكافور) بالجر عطف على
 المسك (ما يرون) بصيغة المجهول من الإراءة والضمير إلى الجالسين على الكثبان
 أى لا يظنون ولا يتوهمون (أن أصحاب الكراسي) أى أصحاب المنابر (بأفضل
 منهم مجلساً) حتى يحزنوا بذلك لقولهم على ما فى التنزيل . الحمد لله الذى أذهب عنا

يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَهَلْ نَرَى رَبَّنَا؟ قَالَ: نَعَمْ، هَلْ تَتَمَارَوْنَ فِي رُؤْيَةِ
الْشَّمْسِ وَالْقَمَرِ كَلِيلَةِ الْبَدْرِ؟ قُلْنَا لَا، قَالَ: كَذَلِكَ لَا تَتَمَارَوْنَ فِي رُؤْيَةِ
رَبِّكُمْ، وَلَا يَبْقَى فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ رَجُلٌ إِلَّا حَاضَرَهُ اللَّهُ مُحَاضَرَةً حَتَّى
يَقُولَ لِلرَّجُلِ مِنْهُمْ يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ، أَتَذْكُرُ يَوْمَ قُلْتَ كَذَا وَكَذَا
فِيذَكْرُهُ بَعْضِ غَدْرَاتِهِ فِي الدُّنْيَا، فَيَقُولُ يَا رَبُّ أَفَلَمْ تَغْفِرْ لِي؟ فَيَقُولُ
بَلَى فَبِسَعَةِ مَغْفِرَتِي بَلَغْتَ مَنَازِلَكَ هَذِهِ، فَيَسِينَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ غَشِيَتَهُمْ

الحزن، بل إنهم واقفون في مقام الرضا وتلذذون بحال التسليم بما جرى القضاء
(هل تمارون) تفاعل من المربة بمعنى الشك أى هل تشكون (من رؤية الشمس)
وفي بعض النسخ في رؤية الشمس أى في رؤيتكم الشمس (والقمر) أى وفي رؤية
القمر (ليلة البدر) واحترز عن الهلال وعن القمر في غير ليالى البدر فإنه لم يكن
حينئذ في نهاية النور (قلنا لا) أى لانشك في رؤية الشمس والقمر (إلا حاضرة
الله محاضرة) قال التوربشتي رحمه الله: الكلمتان بالخاء المهملة والضاد المعجمة
والمراد من ذلك كشف الحجاب والمقاولة مع العبد من غير حجاب ولا ترجمان،
وبينه الحديث: ما منكم من أحد إلا ويبكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان
الحديث. والمعنى خاطبه الله مخاطبة وحاووره محاوره (يا فلان) بالفتح والضم
(بن فلان) بنصب ابن وصرف فلان وهما كنايةتان عن اسمه واسم أبيه. وروى
أحمد وأبو داود عن أبي الدرداء مرفوعاً: إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم
وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم (أذكر يوم قلت كذا وكذا) أى عما لا يجوز
في الشرع فكانه يتوقف الرجل فيه ويتأمل فيما ارتكبه من معاصيه (فيذكركه)
بتشديد الكاف أى فيعلمه الله (بعض غدراته) بفتح الغين المعجمة والدال
المهملة. جمع غدره بالسكون بمعنى الغدر وهو ترك الوفاء والمراد معاصيه لأنه لم
يف بتركها الذى عهد الله إليه في الدنيا (أفلم تغفر لي) أى أدخلتني الجنة فلم تغفر
لي ما صدر لي من المعصية (فيقول بلى) أى غفرت لك فبسعة مغفرتي بفتح
السين ويكسر (بلغت) أى وصلت (منزلك هذه) قال الطيبي: عطف على مقدر

سَحَابَةٌ مِنْ فَوْقِهِمْ فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ طَيْبًا لَمْ يَجْرُوا مِنْهُ رِيحًا شِدْنًا قَطُّ ،
وَيَقُولُ رَبُّنَا قَوْمُوا إِلَى مَا أَعَدَدْتُ لَكُمْ مِنَ السَّكَرَامَةِ فَخَذُوا مَا اشْتَهَيْتُمْ
فَنَأْتِي سُوقًا قَدْ حَفَّتْ بِهِ الْمَلَأُ كُهُ فِيهِ مَا لَمْ تَنْظُرِ الْعَيُونُ إِلَى مِثْلِهِ وَلَمْ تَسْمَعْ
الْآذَانُ ، وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى الْقُلُوبِ ، فَيَحْمَلُ إِلَيْنَا مَا اشْتَهَيْتُمْ لَيْسَ يُبَاعُ فِيهَا
وَلَا يُشْتَرَى وَفِي ذَلِكَ السُّوقِ يَلْتَقِي أَهْلُ الْجَنَّةِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . قَالَ فَيَقْبِلُ
الرَّجُلُ ذُو الْمَنْزِلَةِ الْمَرْغُوعَةِ فَيَلْتَقِي مَنْ هُوَ دُونَهُ وَمَا فِيهِمْ ذَنْبٌ قَبْرُوعُهُ
مَا يَرَى عَلَيْهِ مِنَ اللَّبَاسِ فَمَا يَنْقُضِي آخِرُ حَدِيثِهِ حَتَّى يَتَحَيَّلَ عَلَيْهِ مَا هُوَ

أى غفرت لك قبلت بسعة رحمتي هذه المنزلة الرفيعة والتقديم دل على التخصيص
أى بلوغك تلك المنزلة كائن بسعة رحمتي لا بعملك (فبينما) وفى بعض النسخ فبينما
وفى بعض النسخ فبينما (هم) أى على أهل الجنة (على ذلك) أى على ما ذكر من المحاضرة
والمحاضرة (غشيتهم) أى غطتهم (فأمطرت عليهم طيباً) أى عظيم (قد حفت) بتشديد
الفاء أى أحاطت ، ما لم تنظر العيون إلى مثله ، قال المظهر : ما وصوله والموصول
مع صلته يحتمل أن يكون منصوباً بدلاً من الضمير المنصوب المقدر العائد إلى ما فى
قوله ما أعددت ، ويحتمل أن يكون فى محل الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف أى
المعد لكم وقيل أو هو مبتدأ خبره محذوف أى فيها . وقال الطيبي رحمه الله : الوجه
أن يكون ما موصوفه بدلاً من سوقاً انتهى وفى بعض النسخ فيه ، ما لم تنظر العيون
إلى مثله وهو ظاهر (ولم تسمع الآذان) بـمـ الهمزة جمع الآذان أى وما لم تسمعه بمثله
(ولم يخطر) بضم الطاء أى وما لم يمر مثله على القلوب (فيحمل إلينا) أى إلى قصورنا
(وليس يباع فيها ولا يشتري) الجملة حال من ما فى اشتهينا وهو المحمول والضمير
فى يباع عائد إليه (وفى ذلك السوق) هو يذكر ويؤنث فأنته تارة وذكره أخرى
والتأنيث أكر وأشهر (بأى) أى يرى (قال) أى النبى صلى الله عليه وسلم
وأبوهريرة مرفوعاً حقيقة أو موقوفاً فى حكم المرفوع (فيقبل) من الإقبال أى
فيجىء ويتوجه (من هو دونه) أى فى الرتبة والمنزلة (فبروعه) بضم الراء
(ما يرى) أى يبصره (عليه من اللباس) بيان ما قال الطيبي : الضمير المجرور يحتمل

أَحْسَنُ مِنْهُ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَذْبَعِي لِأَحَدٍ أَنْ يَحْزَنَ فِيهَا ، ثُمَّ نَنْصَرِفُ إِلَى
مَنَازِلِنَا فَتَقْتَلِقَانَا أَزْوَاجُنَا فَيَقْلُنَ مَرْحَبًا وَأَذِلَّ أَقْدَمُ جِئْتِ وَإِنَّ لَكَ مِنَ الْجَمَالِ
أَفْضَلَ مِمَّا فَارَقْتُنَا عَلَيْهِ ، فَيَقُولُ : إِنَّا جَالَسْنَا الْيَوْمَ رَبَّنَا الْجَبَّارَ ، وَيَحِقُّ لَنَا
أَنْ نَنْقَلِبَ بِمِثْلِ مَا انْقَلَبْنَا .

هذا حديث غريب ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

أن يرجع إلى من فيكون الروع مجازاً عن الكراهة مما هو عليه من اللباس وأن يرجع
إلى الرجل ذى المنزل ، فالروع بمعنى الإعجاب أى يعجبه حسنه فيدخل فى روعه
ما يمتنى مثل ذلك لنفسه ، ويدل عليه قوله (فما ينقضى آخر حديثه) أى ما ألقى
فى روعه من الحديث وضمير المفعول فيه عائد إلى من (حتى يتخيل عليه) بصيغة
الفاعل . وفى نسخة يعنى من المشكاة بالبناء للمفعول أى حتى يتصور له (ما هو
أحسن منه) أى يظهر عليه أن لباسه أحسن من لباس صاحبه (وذلك) أى
سبب ما ذكر من التخيل (أنه) أى الشأن (أن يحزن) بفتح الزاى يغتم (فيها)
أى فى الجنة ، لحزن هنا لازم من حزن بالكسر لا من باب نصر فإنه متعد غير
ملائم للمقام (فتتلقانا) من التلقى أى تستقبلنا (أزواجنا) أى من نساء الدنيا
ومن الحور العين (ويحق لنا) قال القارى : بكسر الحاء وتشديد القاف وفى نسخة
يعنى من المشكاة بضم الحاء ، فى المصباح . حق الشئ كضرب ونصر إذا ثبت .
وفى القاموس حق الشئ وجب ووقع بلا شك ، وحقه أوجبه لازم ومتعد .
فالمنى يوجبنا ويلزمنا ، ويمكن أن يكون من باب الحذف والإيصال أى يحق لنا
ويلىق بنا (أن ننتقل بمثل ما انقلبنا) أى من الانقلاب بمعنى الانصراف .

قوله : (هذا حديث غريب) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا
الحديث : رواه الترمذى وابن ماجه كلاهما من رواية عبد الحميد بن حبيب بن
أبى العشرين عن الأوزاعى عن حسان بن عطية عن سعيد . وقال الترمذى
حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قال وعبد الحميد هو كاتب الأوزاعى
مختلف فيه وبقية رواية الإسناد ثقات ، وقد رواه ابن أبى الدنيا عن هقل بن زياد

٢٦٧٤ - حدثنا أحمد بن منيع وهناد ، قالَا أخبرنا أبو معاوية ،
حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق ، عن النعمان بن سعد ، عن عليّ قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا مَا فِيهَا شِرَى وَلَا بَيْعٌ
إِلَّا الصُّورَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ، فَإِذَا اشْتَهَى الرَّجُلُ صُورَةً دَخَلَ فِيهَا » .

كاتب الاوزاعي أيضاً واسمه محمد ، وقيل عبد الله وهو ثقة ثبت احتج به مسلم
وغیره عن الاوزاعي قال : نبئت أن سعيد بن المسيب اتى أبا هريرة ، فذكر
الحديث انتهى .

قوله : (حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق) أبو شيبة الكوفي (عن النعمان بن
سعد) الانصارى الكوفي . قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى
عن علي وغيره وعنه ابن أخيه أبو شيبة عبد الرحمن بن إسحاق الكوفي ولم يرو
عنه غيره فيما قال أبو حاتم انتهى .

قوله : (إن في الجنة لسوقاً) أى مجتمعاً (ما فيها) أى ليس في تلك السوق
(شرى) بالكسر والقصر ، أى اشتراء (ولا بيع) والمعنى ليس فيها تجارة
(إلا الصور) بالنصب والرفع أى التماثيل المختلفة (فإذا اشتى الرجل صورة
دخل فيها) أى تشكّل بها . قال القارى في المرقاة : قال الطيبي : الاستثناء منقطع
ويحوز أن يكون متصلاً بأن يجعل تبديل الهيئات من جنس البيع والشرى كقوله
تعالى : « يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم » ، يعنى على وجه ،
وإلا فالمتعمد أن استثناءه منقطع . ثم قيل يحتمل الحديث معنيين : أحدهما أن
يكون معناه عرض الصور المستحسنة عليه فإذا اشتى وتمنى تلك الصورة المعروضة
عليه صورته الله سبحانه بشكل تلك الصورة بقدرته ، وثانيهما أن المراد من الصورة
الزينة التى يترى الشخص بها في تلك السوق ويتلبس بها ويختار لنفسه من الحلى
والخلل والتاج ، يقال لفلان صورة حسنة ، أى هيئة مليحة ، يعنى فإذا رغب في
شئ منها أعطيه ، ويكون المراد من الدخول فيها التزين بها ، وعلى كلا المعنيين
التغير في الصفة لا في الذات . قال الطيبي : ويمكن أن يجمع بينهما ليوافق حديث

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

١٦ — بابُ ما جاء في رؤيةِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

٢٦٧٥ — حدثنا هَمَّادٌ ، أخبرنا وَكِيعٌ ، عن إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ،

أنس : فتهب ريج الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسناً وجمالاً ، الحديث .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) في سننه عبد الرحمن بن إسحاق أبو شيبة وهو ضعيف . والحديث أخرجه أيضاً ابن أبي الدنيا

(باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى)

من باب إضافة المصدر إلى مفعوله . قال ابن بطال : ذهب أهل السنة وجمهور الأمة إلى جواز رؤية الله في الآخرة ، ومنع الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وتمسكوا بأن الرؤية توجب كون المرئي محدثاً وحالاً في مكان ، وأولوا قوله (ناظرة) يعني في قوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » بمنظرة وهو خطأ لأنه لا يتعدى إلى . ثم قال : وما تمسكوا به فاسد لقيام الأدلة على أن الله تعالى موجود والرؤية في تعلّقها بالمرئي بمنزلة العلم في تعلّقه بالمعلوم ، فإذا كان تعلّق العلم بالمعلوم لا يوجب حدوثه وكذلك المرئي ، قال : وتعلّقوا بقوله تعالى : « لا تدركه الأبصار » ، وبقوله تعالى لموسى « ان تراني » ، والجواب عن الأول أنه لا تدركه الأبصار في الدنيا جمعاً بين دليلي الآيتين ، وبأن نفي الإدراك لا يستلزم نفي الرؤية لإمكان رؤية الشيء من غير إحاطة بحقيقته ، وعن الثاني المراد أن تراني في الدنيا جمعاً أيضاً ولأن نفي الشيء لا يقتضي إحالته مع ما جاء من الأحاديث الثابتة على وفق الآية ، وقد تلقاها المسلمون بالقبول من لدن الصحابة والتابعين حتى حدث من أنكر الرؤية وخالف السلف . وقال القرطبي : اشترط النفاذ في الرؤية شروطاً عقلية تختبط بهم الخصوصية والمقابلة واتصال الأشعة وزوال الموانع كالبعد والحجب في تخييط بهم وتحكم ، وأهل السنة لا يشترطون شيئاً من ذلك سوى وجود المرئي وأن الرؤية لإدراك يخلقه الله تعالى للرائي فيرى المرئي وتقرن بها أحوال يجوز تبديلها والعلم عند الله تعالى .

عن قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ ، عن جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ : « إِنَّا كُمْ
سَتَعْرُضُونَ عَلَى رَبِّكُمْ فَتَرَوْنَهُ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْتِهِ ،
فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا
فَاَفْعَلُوا . ثُمَّ قَرَأَ : فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » .

قوله : (كنا جلوساً) أى جالسين (كما ترون هذا القمر) أى المحسوس المشاهد
المرى (لا تضامون) بضم التاء وتخفيف الميم من الضيم وهو الظلم . قال الحافظ
وهو الأكثر أى لا ينالكم ضيم وظلم فى رؤيته فبإيه بعض دون بعض ، وروى
بفتح التاء وتشديد الميم من التضام بمعنى الزاحم ، وبالضم والتشديد من المضامة
وهى المزاحمة ، وهو حينئذ يحتمل كونه للفاعل والمفعول . وحاصل معنى الكل
لا تشكون (فى رؤيته) أى فى رؤية القمر ليلة البدر . قال فى جامع الأصول :
قد يخيل إلى بعض السامعين أن الكاف فى قوله كما ترون كما فى التشبيه للمرى وإنما
هو كاف التشبيه للرؤية وهو فعل الرأى ، ومعناه ترون ربكم رؤية ينزاح معها
الشك كرويتكم القمر ليلة البدر لا ترتابون ولا تمترون (فإن استطعتم أن لا تغلبوا)
بصيغة المجہول أى لا تصيروا مغلوبين (فافعلوا) أى ما ذكر من الاستطاعة أو
عدم المغلوبة . قال القاضى : ترتيب قوله إن استطعتم على قوله سترون بالفاء يدل
على أن المواظب على إقامة الصلوات والمحافظة عليها خليف بأن يرى ربه ، وقوله
لا تغلبوا معناه لا تصيروا مغلوبين بالاشتغال عن صلاتى الصبح والعصر ، وإنما
خصهما بالحث لما فى الصبح من ميل النفس إلى الاستراحة والنوم ، وفى العصر
من قيام الأسواق واشتغال الناس بالمعاملات ، فن لم يلحقه فترة فى الصلاتين مع
ما لهما من قوة المانع فبالحرى أن لا تلحقه فى غيرهما (ثم قرأ) أى النبى صلى الله
عليه وسلم أو جرير (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس الخ) أى وصل فى
هذين الوقتين ، وعبر عن الكل بالجزء وهو التسبيح المراد به التمام فى الافتتاح
المقرون بحمد الرب المشتمل عليه سورة الفاتحة ، أو المراد بالتسبيح تنزيه الرب
عن الشريك ونحوه من صفات النقصان والزوال .

هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ وَرَفَعَهُ . وَرَوَى سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَوْلَهُ .

٢٦٧٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنِي شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ ، عَنْ

عَرَهُ وَجَلَالُهُ وَأَشْعَةُ عَظَمَتُهُ وَكِبَرِيَّاتُهُ ، وَذَلِكَ هُوَ الْحِجَابُ الَّذِي تَدْهَشُ دُونَهُ الْعُقُولُ وَتَهْتِ الْأَبْصَارُ وَتَتَجَرَّعُ الْبَصَائِرُ فَلَوْ كَشَفَهُ فَتَجَلَّى لِمَا وَرَاءَهُ بِمَقَاتِلِ الصِّفَاتِ وَعَظَمَةِ الذَّاتِ لَمْ يَبْقَ مَخْلُوقٌ إِلَّا احْتَرَقَ وَلَا مَنْظُورٌ إِلَّا اضْطَحَلَ . وَأَصْلُ الْحِجَابِ السِّرُّ الْحَاطِلُ بَيْنَ الرَّائِي وَالْمُرْتَوِي وَالْمَرَادُ بِهِ هُنَا مَنَعَ الْأَبْصَارَ مِنَ الرَّؤْيَةِ لَهُ بِمَا ذَكَرَ فَقَامَ ذَلِكَ الْمَنَعُ مَقَامَ السِّرِّ الْحَاطِلِ فَعَبَّرَ بِهِ عَنْهُ ، وَقَدْ ظَهَرَ مِنْ نَصُوصِ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ أَنَّ الْحَالَةَ الْمَشَارَإِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ هِيَ فِي دَارِ الدُّنْيَا الْمَعْدَةُ لِلْفَنَاءِ دُونَ دَارِ الْآخِرَةِ الْمَعْدَةُ لِلْبَقَاءِ . وَالْحِجَابُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِ يَرْجِعُ إِلَى الْخَلْقِ لَا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُجْبُوبُونَ عَنْهُ . وَحَدِيثُ صَهْبٍ هَذَا أَخْرَجَهُ أَيْضاً مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ حِبَانَ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ وَرَفَعَهُ الْخ) قَالَ النَّوَوِيُّ : هَذَا الْحَدِيثُ هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَغَيْرُهُمْ مِنْ رَوَاةِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ صَهْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ أَبُو عِيسَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو مَسْعُودٍ الدَّمَشَقِيُّ وَغَيْرُهُمَا : لَمْ يَرَوْهُ هَكَذَا مَرْفُوعاً عَنْ ثَابِتٍ غَيْرِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ وَرَوَاهُ سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ وَحَمَّادُ بْنُ وَقْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى مِنْ قَوْلِهِ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا ذِكْرُ صَهْبٍ ، وَهَذَا الَّذِي قَالَ هُوَ لَا لَيْسَ بِقَادِحٍ فِي صِحَّةِ الْحَدِيثِ فَقَدْ قَدَّمْنَا فِي الْفُصُولِ أَنَّ الْمَذْهَبَ الصَّحِيحَ الْمُخْتَارَ الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ الْفُقَهَاءُ وَأَصْحَابُ الْأَصُولِ وَالْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَصَحَّحَهُ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ أَنَّ الْحَدِيثَ إِذَا رَوَاهُ بَعْضُ الثَّقَاتِ مُتَّصِلًا وَبَعْضُهُمْ مَرْسَلًا وَبَعْضُهُمْ مَرْفُوعاً وَبَعْضُهُمْ مَوْقُوفاً حُكِمَ بِالْمُتَّصِلِ وَبِالْمَرْفُوعِ لِأَنَّهُمَا زِيَادَةُ ثِقَةٍ ، وَهِيَ مَقْبُولَةٌ عِنْدَ الْجَمَاهِيرِ مِنْ كُلِّ الطَّوَائِفِ ، انْتَهَى كَلَامُ النَّوَوِيِّ .

إِسْرَائِيلَ عَنْ ثَوِيرٍ ، قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةٌ لَمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَزَوْجَاتِهِ وَنَعِيمِهِ وَخَدَمِهِ وَسُرُرِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ ، وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً ، ثُمَّ قرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ » . وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ

قوله : (عن ثوير) بضم المثلثة مصغراً ، ابن أبي فاختة ، سعيد بن علافة الكوفي ، ضعيف روى بالرفض من الرابعة .

قوله : (لمن ينظر إلى جنانه) بكسر الجيم جمع جنة أى بساكنيه (وزوجاته) أى نساؤه وحوره (ونعيمه) أى ما يتنعم به (وخدمه) بفتح الحاء جمع خادم أى من ولدان (وسرره) بضم السين جمع سرير (مسيرة ألف سنة) أى حال كون جنانه وما عطف عليه كائنة فى مسافة ألف سنة . والمعنى أن ملكه مقدار تلك المسافة ، وفى التركيب تقديم وتأخير لاذ جعل الاسم وهو قوله لمن ينظر خبراً والخبر وهو أدنى منزلة اسماً اعتناء بشأن المقدم لأن المطلوب بيان ثواب أهل الجنة وسعتها وأن أذنانهم منزلة من يكون ملكه كذا (وأكرمهم) بالنصب عطفاً على أدنى ويجوز الرفع عطفاً على مجموع اسم إن ، وخبرها أى أكثرهم كرامة على الله وأعلام منزلة وأقربهم رتبة عنده سبحانه (غدوة) بضم الغين (وعشية) أى صباحاً ومساءً ، ولهذا وصى بالمحافظة على صلاتى طرفى النهار كما مر (وجوه يومئذ ناضرة) أى ناعمة غضة حسنة ، والمراد بالوجوه الذوات وخصت لشرفها ولظهور أثر النعمة عليها (إلى ربها ناظرة) قلل الطيبي : قدم صلة ناظرة إما لرعاية الفاصلة وهى ناضرة بأسرة فاقرة ؛ ولما لأن الناظر يستغرق عند رفع الحجاب بحيث لا يلتفت إلى ما سواه وحديث ابن عمر هذا أخرجه أيضاً أحمد وأبو يعلى والطبرانى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والدارقطنى والحاكم وابن مردويه والبيهقى . وأخرج الترمذى هذا الحديث فى تفسير سورة القيامة أيضاً .

عن إِسْرَائِيلَ ، عن ثُوَيْرٍ عن ابنِ عُمرَ مَرْقُوعًا . وَرَوَاهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِجَرَ
عن ثُوَيْرٍ ، عن ابنِ عُمرَ مَوْقُوفًا . وَرَوَاهُ عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ عن سُفْيَانَ
عن ثُوَيْرٍ عن مُجَاهِدٍ عن ابنِ عُمرَ قَوْلَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ .

٢٦٧٨ — حَدَّثَنَا بِذَلِكَ أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
الْأَشْجَعِيُّ عن سُفْيَانَ عن ثُوَيْرٍ عن مُجَاهِدٍ عن ابنِ عُمرَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ .

٢٦٧٩ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ الْكُوفِيُّ ، حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ نُوحٍ
الْأَعْمَشُ عن أَبِي صَالِحٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « تَضَامُونَ فِي رُؤْيَا الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ؟ تَضَامُونَ فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ ؟
قَالُوا لَا ، قَالَ : فَإِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ،
لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَايِهِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَهَكَذَا رَوَى يَحْيَى
ابْنُ عِيسَى الرَّمْلِيُّ ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ عن الْأَعْمَشِ عن أَبِي صَالِحٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ

قوله : (ورواه عبد الملك) بن سعيد بن حيان (بن أبجر) بالموحدة والجيم
الكوفي ، ثقة عابد من السابعة (ورواه عبيد الله) بن عبيد الرحمن الأشجعي
أبو عبد الرحمن الكوفي ثقة مأمون أثبت الناس كتاباً في الثوري من كبار التاسعة .
قوله : (حدثنا محمد بن طريف) بن خليفة البجلي أبو جعفر الكوفي ، من
صغار العاشرة صدوق (حدثنا جابر بن نوح) الحناني أبو بشر الكوفي ضعيف
من التاسعة .

قوله : (تضامون) بتقدير همزة الاستفهام ، وقد تقدم ضبطه ومعناه
في شرح أول أحاديث الباب .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الشيخان عن أبي هريرة مطولاً
من وجه آخر .

قوله : (وهكذا روى يحيى بن عيسى الرملي) التميمي النهشلي الفافوري

عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَحَدِيثُ
ابْنِ إِدْرِيسَ عَنِ الْأَعْمَشِ غَيْرُ مَحْفُوظٍ . وَحَدِيثُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَحُّ .

وَهَكَذَا رَوَاهُ سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ مِثْلُ هَذَا الْحَدِيثِ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَيْضًا .

١٧ - بَابُ

٢٦٨٠ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا
مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ اللَّهُ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ
يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُونَ : لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ ، فَيَقُولُ : هَلْ رَضِيتُمْ ؟
فَيَقُولُونَ : مَا لَنَا لَا نَرْضَى وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ نَعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، فَيَقُولُ

الجوار الكوفي صدوق يخطيء ورمى بالتشيع من التاسعة (وقد روى عن أبي سعيد)
عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه (وفي بعض النسخ من غير هذا الوجه
وهو الظاهر يعنى من غير طريق عبد الله بن إدريس عن الأعمش (وهو حديث
صحيح أيضاً) أخرجه الشيخان من طريق عطاء بن يسار عن أبي سعيد مطولاً .

(باب)

قوله : (فيقولون لبيك ربنا) أى يا ربنا وتقدم تفسير لبيك وسعديك
في باب التلبية من أبواب الحج (فيقول هل رضيتم) أى عن ربكم (فيقولون
ما لنا لا نرضى) الاستفهام للتقرير . والمعنى أى شيء مانع لنا من أن لا نرضى عنك

أَنَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ، قَالُوا : وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ ؟ قَالَ :
أَحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أُسْخَطُ عَلَيْكُمْ أَبَدًا .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي تَرَاتِي أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي الْعُرْفِ

٢٦٨١ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا فُلَيْحُ
ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ فِي الْعُرْفَةِ كَمَا يَتَرَاءَوْنَ

(وقد أعطينا ما لم تعط أحداً من خلقك) الجملة حالية (أنا أعطيكم) وفي
رواية للبخاري : فأنا أعطيكم وفي أخرى له : ألا أعطيكم (أفضل من ذلك) أى من
عطائكم هذا (وأي شيء أفضل من ذلك) أى من عطائك هذا (أحل) بضم
الهمزة وكسر الحاء المهملة أى أنزل (رضواني) بكسر الراء ويضم أى دوام
رضواني فإنه لا يلزم من كثرة العطاء دوام الرضا ولذا قال (فلا أسخط) بفتح
الحاء المعجمة أى لا أغضب ؛ قال الطيبي : الحديث مأخوذ من قوله تعالى :
وَرَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
وَمَا كُنَّ طَلِيلَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ، وقال الحافظ : فيه
تلميح بقوله تعالى : (ورضوان من الله أكبر) لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة
وكل من علم أن سيده راض عنه وكان أقر لعينه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما
في ذلك من التعظيم والتكريم . وفي هذا الحديث أن النعيم الذى حصل لأهل
الجنة لا مزيد عليه انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان .

(باب ما جاء في تراتي أهل الجنة في العرف)

قوله : (عن هلال بن علي) بن أسامة العامري المدني وينسب إلى جده ثقة
من الخامسة .

قوله : (إن أهل الجنة ليتراءون في الغرفة) كذا في حديث أبي هريرة هذا ،

الْكُؤُوبِ الشَّرْقِيِّ أَوْ الْكُؤُوبِ الْغَرْبِيِّ الْغَارِبِ فِي الْأَفْقِ أَوْ الطَّالِعِ
فِي تَفَاضُلِ الدَّرَجَاتِ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَوَلَيْكَ النَّبِيُّونَ ؟ قَالَ : بَلَى
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، وَأَقْوَامٌ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

والمعنى أن أهل الجنة يتراءون أهل الغرفة . وفي حديث أبي سعيد عند الشيخين
إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم ، والغرفة بضم الغين وسكون الراء
وهي بيت يبنى فوق الدار ، والمراد هنا القصور العالية في الجنة . والمعنى أن أهل
الجنة تتفاوت منازلهم بحسب درجاتهم في الفضل حتى أن أهل الدرجات العلى
يراهم من هو أسفل منهم كأنهم نجوم . وقد بين ذلك في الحديث بقوله في تفاضل
الدرجات (كما يتراءون) أى في الدنيا (الغارب في الأفق) بضمم الغين جمع الآفاق
أى في أطراف السماء (في تفاضل الدرجات) وفي حديث أبي سعيد عند الشيخين
لتفاضل ما بينهم . قال القارى علة للترائي . والمعنى إنما ذلك لتزايد مراتب ما بين
سائر أهل الجنة العالية ، وما بين أرباب أهل الغرف العالية انتهى (فقالوا
يا رسول الله أوائلك النبيون) بحذف حرف الاستفهام أى أهم يعنى أهل الغرف
النبيون وتلك الغرف منازلهم (قال بلى) أى نعم (وأقوام) أى غير النبيين
(آمنوا بالله ورسوله وصدقوا المرسلين) أى حق تصديقهم وإلا لكان كل من
آمن بالله وصدق رسوله وصل إلى تلك الدرجة وليس كذلك . ويحتمل أن يكون
التنكير في قوله وأقوام يشير إلى ناس مخصوصين موصوفين بالصفة المذكورة ،
ولا يلزم أن يكون كل من وصف بها كذلك لاحتمال أن يكون لمن بلغ تلك
المنازل صفة أخرى ، وكأنه سكت عن الصفة التي اقتضت لهم ذلك ، والسر في
ذلك أنه قد يلبسها من له عمل مخصوص ومن لا عمل له ، كأن يلوغها إنما هو
برحمة الله تعالى .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد كما في الفتح .

١٩ - بابُ ما جاء في خُلُودِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ

٢٦٨٢ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا عبدُ العزِيزِ بنُ مُحَمَّدٍ ، عن العلاءِ بنِ

عبدِ الرَّحْمَنِ عن أبيهِ عن أبي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 « يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، ثُمَّ يَطْلُعُ عَلَيْهِمْ رَبُّ
 الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ : أَلَا يَتَّبِعُ كُلُّ إِنْسَانٍ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ، فَيَمَثُلُ لِصَاحِبِ
 الصَّلَيبِ صَالِبُهُ ، وَلِصَاحِبِ التَّصَاوِيرِ تَصَاوِيرُهُ ، وَلِصَاحِبِ النَّارِ نَارُهُ ،
 فَيَتَّبِعُونَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ، وَيَبْقَى الْمُسْلِمُونَ فَيَطْلُعُ عَلَيْهِمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ
 فَيَقُولُ : أَلَا تَتَّبِعُونَ النَّاسَ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ،
 اللَّهُ رَبُّنَا ، وَهَذَا مَكَانُنَا حَتَّى نَرَى رَبَّنَا ، وَهُوَ يَأْمُرُهُمْ وَيُنَبِّئُهُمْ ،
 قَالُوا : وَهَلْ نَرَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَهَلْ تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةً

(باب ما جاء في خلود أهل الجنة وأهل النار)

قوله : (في صعيد واحد) الصعيد الأرض الواسعة المستوية (ثم يطلع عليهم
 رب العالمين) قال في القاموس : طلع فلان علينا كمنع ونصر أئانا كأطلع انتهى
 (فيمثل لصاحب الصليب صاليبه ولصاحب التصاویر تصاویره ولصاحب النار
 ناره) قال ابن العربي : يحتمل أن يكون التمثيل تلبساً عليهم ، ويحتمل أن يكون
 التمثيل لمن لا يستحق التعذيب . وأما من سواهم فيحضرُونَ - حقيقة أقوله تعالى :
 « إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » ، (نعوذ بالله منك) وعند الشيخين
 وتبقى هذه الأمة فيها منافقوناً فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون ،
 فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك . قال ابن العربي : إنما استعاذوا منه
 أولاً لأنهم اعتقدوا أن ذلك الكلام استدراج ، لأن الله لا يأمر بالفحشاء ، ومن
 الفحشاء اتباع الباطل وأهله ، ولهذا وقع في الصحيح فيأتيهم الله في صور : أى
 بصورة لا يعرفونها وهى الأمر باتباع أهل الباطل فلذلك يقولون « إذا جاء ربنا

الْبَذْرِ؟ قَالُوا : لَا يَارَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنَّكُمْ لَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَيْهِ
تِلْكَ السَّاعَةَ ، ثُمَّ يَتَوَارَى ثُمَّ يَطْلُعُ فَيَعْرِفُهُمْ نَفْسُهُ ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا
رَبُّكُمْ فَاتَّبِعُونِي ، فَيَقُومُ الْمُسْلِمُونَ وَيُوضَعُ الصِّرَاطُ فَيَمْرُ عَلَيْهِ مِثْلُ
جِيَادِ الْخَيْلِ وَالرُّكَّابِ وَقَوْلِهِمْ عَلَيْهِ سَلَّمَ ، وَيَبْقَى أَهْلُ النَّارِ فَيُطْرَحُ

عرفناه أى إذا جاءنا بما عهدناه منه من قول الحق (ثم يتوارى) أى يستتر (وهل
تضارون) قال النووى : روى تضارون بتشديد الراء وتخفيفها والتاء مضمومة
فيهما ومعنى المشدد هل تضارون غيركم فى حالة الرؤية بركة أو مخالفة فى الرؤية
أو غيرها لحفائه كما تفعلون أرل ليلة من الشهر ، ومعنى الخفف هل يلحقكم فى رؤيته
ضير وهو الضرر . وقال الخافض : بضم أوله وبالضاد المعجمة وتشديد الراء بصيغة
المفاعلة من الضرر وأصله تضاررون بكسر الراء وفتحها أى لا تضرون أحداً ولا
يضركم بمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة وجاء تخفيف الراء من الضير وهو لغة فى
الضر ، أى لا يخالف بهض بعضاً فيكذبه وينازعه فيضيره بذلك يقال ضاره يضره
(ثم يطلع فيعرفهم نفسه) أى يلقي فى قلوبهم علماً قطعياً يعرفون به أنه ربهم سبحانه
وتعالى (أنا ربكم فاتبعونى) وعند الشيخين أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه .
قال النووى : معناه يتبعون أمره إياهم بذهابهم إلى الجنة ، أو يتبعون ملائكته
الذين يذهبون بهم إلى الجنة (ويوضع الصراط) وعند مسلم ويضرب الصراط بين
ظهرانى جهنم (فيمر عليه) أى فيمر المسلمون على الصراط (مثل جِيَادِ الْخَيْلِ) .

قال فى القاموس : فرس جواد بين الجودة بالضم رائع والجمع جِيَادِ وقد ، جاد
فى عدوه جودة انتهى ، وهو من إضافة الصفة إلى الموصوف (والركاب) بكسر
الراء عطف على الخيل ، والمراد بها الإبل ولا واحد له من لفظه (وقولهم) أى
قول المرسل والأنبياء (عليه) أى على الصراط (سلم سلم) أمر مخاطب أى
يقول كل نبي اللهم سلم أمتى من ضرر الصراط اللهم اجعلهم سالمين من آفاته آمين
من مخافاته وتكراره مرتين المراد به الكثرة أو باعتبار كل واحد من أهل الشفاعة
أو الإلحاح فى الدعاء كما هو من آدابه . وفى رواية البخارى : ودعاء الرسل يومئذ
اللهم سلم سلم .

مِنْهُمْ فِيهَا فَوْجٌ ، فَيَقَالُ : هَلِ امْتَلَأَتْ ، فَيَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ ثُمَّ يُطْرَحُ فِيهَا فَوْجٌ فَيَقَالُ : هَلِ امْتَلَأَتْ ، فَيَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ حَتَّى إِذَا أَوْعِبُوا فِيهَا وَضَعَ الرَّحْمَنُ قَدَمَهُ فِيهَا ، وَأَزْوَى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، ثُمَّ قَالَ : قَطِ ،

قال الحافظ في رواية شعيب : ولا يتكلم يومئذ أحد إلا الرسل ، وفي رواية إبراهيم بن سعد : ولا يكلمه إلا الأنبياء ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم . ووقع في رواية العلاء وقولهم اللهم سلم سلم ، وللترمذى من حديث المغيرة شعار المؤمنين على الصراط رب سلم سلم ، والضمير في الأول للرسل ، ولا يلزم من كون هذا الكلام شعار المؤمنين أن ينطقوا به ، بل تنطق به الرسل يدعون للمؤمنين بالسلامة ، فسمى ذلك شعاراً لهم ، فهذا تجتمع الأخبار ، ويؤيده قوله في رواية سهيل : فعند ذلك حلت الشفاعة اللهم سلم سلم انتهى (ثم يطرح فيها فوج) أى من أهل النار (فتقول هل من مزيد) أى من زيادة (حتى إذا أوعبوا فيها) من الإيعاب ، وهو الاستقصاء في كل شيء (وضع الرحمن قدمه فيها) .

وفي رواية لمسلم رحمه . قال القارى مذهب السلف التسليم والنفويض مع التنزيه وأرباب التأويل من الخلف ، يقولون المراد بالقدم قدم بعض مخلوقاته فيعود الضمير في قدمه إلى ذلك المخلوق المعلوم أو قوم قدمهم الله للنار من أهلها ، وتقدم في سابق حكمه أنهم لاحقوها فتعالى منهم جهنم ، والعرب تقول كل شيء قدمته من خير أو شر فهو قدم ، ومنه قوله تعالى : « أن لهم قدم صدق عند ربهم ، أى ما قدموه من الأعمال الصالحة : الدالة على صدقهم في تصديقهم ، والمراد بالرجل الجماعة من الجراد وهو وإن كان موضوعاً لجماعة كثيرة من الجراد لكن استعارته لجماعة الناس غير بعيد . أو أخطأ الراوى في نقله الحديث بالمعنى ، وظن أن الرجل سد مسد القدم ، هذا : وقد قبل وضع القدم على الشيء مثل للردع والقمع ، فكانه قال يأتينا أمر الله فيكفها من طلب المزيد ، وقيل أريد به تسكين فورتها كما يقال للأمر يراد لإبطاله وضعبته تحت قدمى ذكره في النهاية . هو في شرح السنة : القدم والرجل المذكوران في هذا الحديث من صفات الله

قالت : قَطِرَ قَطِرٌ ، فَإِذَا أَدْخَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلَ النَّارِ النَّارَ أَتَى بِالْمَوْتِ مُلَبَّيًّا فَيُوقِفُ عَلَى الشُّورِ الَّذِي بَيْنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ ، ثُمَّ يَقَالُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيَطْلُمُونَ خَائِفِينَ ، ثُمَّ يَقَالُ : يَا أَهْلَ النَّارِ ، فَيَطْلُمُونَ مُسْتَبْشِرِينَ يَرْجُونَ الشَّفَاعَةَ ، فَيُقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ وَلِأَهْلِ النَّارِ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ : قَدْ عَرَفْنَاهُ هُوَ الْمَوْتُ الَّذِي وَكَّلَ بِنَا ، فَيُضْجَعُ فَيَذْبَحُ ذَبْحًا عَلَى الشُّورِ ، ثُمَّ يَقَالُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ

المنزهة عن التكيف والتشبيه ، وكذلك كل ما جاء من هذا القبيل في الكتاب أو السنة ، كاليد والأصبع والعين والمحيى والإتيان والنزول ، فالإيمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب . فالمتمتدى من سلك فيها طريق التسليم ، والخاص فيها زائغ والمنكر معطل والمكيف مشبه ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، ليس كمثل شيء وهو السميع البصير انتهى .

قال القارى : وهو الموافق لمذهب الإمام مالك رحمه الله وطريق إمامنا الأعظم على ما أشار إليه في الفقه الأكبر ، فالتسليم أسلم والله تعالى أعلم انتهى . قلت : الأمر كما قال القارى ، فلا شك أن التسليم والتفويض هو الأسلم بل هو المتمين (وأزوى بعضها إلى بعض) بصيغة المجهول ، وفي رواية يزوى أى يضم بعضها إلى بعض فتجتمع وتلتقى على من فيها (قالت) أى النار (قط قط) قال الذوى : معنى قط حسبى أى يكفينى ههنا وفيه ثلاث لغات قط قط بإسكان الطاء فيهما وبكسرهما منونة وغير منونة انتهى والتكرار للتأكيد (أتى بالموت) أى أحضر به كهية كبش أملح كما في حديث أبى سعيد الآتى (مايباً) فى القاموس لبيه تليدياً جمع ثيابه عند نجره فى الخصومة ثم جره (فيطامعون خائفين) أى أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه (فيطامعون مستبشرين يرجون الشفاعة) أى يرجون أن يشفع لهم فيخرجوا من النار . وفي رواية ابن ماجه : مستبشرين فرحين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه (يا أهل الجنة خلود) أى هذا الحال

لَا مَوْتَ ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ هـ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٦٨٣ — حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ فَضِيلِ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ عَطِيَّةٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ يَرْفَعُهُ قَالَ : إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَتَى بِالْمَوْتِ كَالْكَبْشِ الْأَمْلَحِ فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَذْبَحُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدًا مَاتَ فَرَحًا لَمَاتَ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا مَاتَ حُزَنًا لَمَاتَ أَهْلُ النَّارِ » .

مستمر ويحتمل أن يكون جمع خالد أى أنتم خالدون فى الجنة (لاموت) بفتح التاء المشاة أى لاموت فى الجنة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان فى صحيحه مختصراً .

قوله : (كالكبش الأملح) قال القرطبي : الحكمة فى الإيمان بالموت هكذا الإشارة إلى أنهم حصل لهم الفداء به كما فدى ولد إبراهيم بالكبش ، وفى الأملح إشارة إلى صفى أهل الجنة والنار . لأن الأملح ما فيه بياض وسواد . وقال ابن العربى : استشكل هذا الحديث لكونه يخالف صريح العقل ، لأن الموت عرض والعرض لا يتقلب جسماً ، فكيف يذبح ، فأنتكر طائفة صحته هذا الحديث ، ودفعته وتأولته طائفة فقالوا هذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة ، وقالت طائفة : بل الذبح على حقيقته والمذبح متولى الموت وكلهم يعرفه لأنه الذى تولى قبض أرواحهم . وقال المازرى : الموت عندنا عرض من الأعراض ، وعند المعتزلة ليس بمعنى بل معناه عدم الحياة وهذا خطأ لقوله تعالى : « خلق الموت والحياة » فأثبت الموت مخلوقاً وعلى المذهبين لا يصح أن يكون كبشاً ولا جسماً وأن المراد بهذا التمثيل والتشبيه ثم قال : وقد يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا لأن الموت لا يطرأ على أهل الآخرة . وقال القرطبي فى التذكرة : الموت معنى ، والمعانى لا تتقلب جوهرأ ، وإنما يخلق الله أشخاصاً من ثواب الاعمال وكذا الموت يخلق الله كبشاً يسميه الموت ويلقى فى قلوب الفريقين أن هذا الموت يكون

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

وقد رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِوَايَاتٌ كَثِيرَةٌ مِثْلُ هَذَا مَا يَذْكُرُ فِيهِ أَمْرَ الرُّؤْيَةِ أَنَّ النَّاسَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ وَذِكْرُ الْقَدَمِ وَمَا أَشْبَهَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ . وَالْمَذْهَبُ فِي هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ الْأُمَّةِ مِثْلِ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَسُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ وَابْنِ الْمُبَارَكِ وَوَكَيْعٍ وَغَيْرِهِمْ أَنَّهُمْ رَوَوْا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ وَقَالُوا : تَرَوَى هَذِهِ الْأَحَادِيثَ وَتُؤْمِنُ بِهَا وَلَا يَقَالُ كَيْفَ ، وَهَذَا الَّذِي اخْتَارَهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ أَنْ يَرَوْا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ كَمَا جَاءَتْ وَتُؤْمِنُ بِهَا وَلَا تُفَسَّرُ وَلَا يُتَوَكَّمُ وَلَا يَقَالُ كَيْفَ ، وَهَذَا أَمْرُ أَهْلِ الْعِلْمِ الَّذِي اخْتَارُوهُ وَذَهَبُوا إِلَيْهِ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ : فَيُعَرِّفُهُمْ نَفْسَهُ يَعْنِي يَتَجَلَّى لَهُمْ .

ذبحه دليلاً على الخلود في الدارين . وقال غيره : لا مانع أن يذشى الله من الأعراض أجساداً يجعلها مادة لها كما ثبت في مسلم ، في حديث أن البقرة وآل عمران يحيطان كأنهما غمامتان ونحو ذلك من الأحاديث انتهى . قلت : هذا القول الأخير هو المعتمد .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه الشيخان والفساق . قوله : (وهذا أمر أهل العلم الذي اختاروه وذهبوا إليه) وهو الحق والثواب ، وهو مذهب السلف رضي الله عنهم أجمعين ، وهو مذهب الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى ، وقد تقدم الكلام في هذه المسألة في باب : فضل الصدقة من أبواب الزكاة .

١٩ - بابُ ما جاء حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ

وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ

٢٦٨٤ - حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ ،
أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ حُمَيْدٍ وَثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : « حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » .

(باب ما جاء حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات)

قوله : (حفت) بصيغة المجهول من الحفاف ، وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل إليه إلا بتخطيه أى أحيطت ، ووقع في صحيح البخارى حجية (بالمكاره) أى بما أمر المكاف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركاً ، وأطلق عليها المكاره لمشقتها على العامل وصعوبتها عليه (وحفت النار بالشهوات) أى ما يستلذ من أمور الدنيا بما منع الشرع من تعاطيه إما بالأصالة وإما لكون فعله يستلزم ترك شيء من المأمورات . قال النووى فى شرح مسلم : قال العلماء هذا من بديع الكلام وفصيحه وجوامعه التى أوتىها صلى الله عليه وسلم من النثيل الحسن ومعناه لا يوصل إلى الجنة إلا بارتكاب المشقات المعتبر عنها بالمكروهات ولا إلى النار إلا بتعاطى الشهوات ، وكذلك هما محجوبتان بهما ، فمن هتك الحجاب وصل إلى المحجوب فهتك حجاب الجنة باقتحام المكاره وهتك حجاب النار بارتكاب الشهوات . فأما المكاره فيدخل فيها الاجتهاد فى العبادات والمواظبة عليها والصبر على مشاقها وكظم الغيظ والعفو والحلم والصدقة والإحسان إلى المسىء والصبر على الشهوات ونحو ذلك . وأما الشهوات التى النار محفوفة بها ، فالظاهر أنها الشهوات المحرمة كالخمر والزنا والنظر إلى الأجنبية والغيبة واستعمال الملاهى ونحو ذلك . وأما للشهوات المباحة فلا تدخل فى هذه ، لكن يكره الاكثار منها مخافة أن يجر إلى المحرمة أو يقسى القلب أو يشغل عن الطاعات ونحو ذلك انتهى .

هذا حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه .

٢٦٨٥ — حدثنا أبو كريب ، أخبرنا عبدة بن سليمان عن محمد بن

عمر ، أخبرنا أبو سلمة ، عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ أَرْسَلَ جِبْرِئِيلَ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَقَالَ انْظُرْ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا أَعَدَدْتُ لِأَهْلِهَا فِيهَا ، قَالَ فَجَاءَهَا فَانْظَرَ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِهَا فِيهَا ، قَالَ فَرَجَعَ إِلَيْهِ ، قَالَ فَوَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا ، فَأَمَرَ بِهَا فُحِّمَتْ بِالْمَسْكَرَةِ ، فَقَالَ ارْجِعْ إِلَيْهَا فَانْظُرْ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا أَعَدَدْتُ لِأَهْلِهَا فِيهَا ، قَالَ فَرَجَعَ إِلَيْهَا فَإِذَا هِيَ قَدْ خُفَّتْ بِالْمَسْكَرَةِ ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ . فَقَالَ وَعِزَّتِكَ لَقَدْ خُفَّتُ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا أَحَدٌ . قَالَ اذْهَبْ إِلَى النَّارِ فَانْظُرْ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا أَعَدَدْتُ لِأَهْلِهَا فِيهَا ، فَإِذَا هِيَ يَرْكَبُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ فَيَدْخُلُهَا ، فَأَمَرَ

قوله : (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأخرجه الشيخان عن أبي هريرة .

قوله : (انظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها) أى ما هيأت فيها لعبادى الصالحين (قال) أى جبرئيل (فوعزتك) الواو للقسم (لا يسمع بها أحد إلا دخلها) أى طمع فى دخولها ، وجاهد فى حصولها ، ولا يهتم إلا بشأنها لحسنها وبهجتها (خفت) أى أحيطت (بالمسكاره) جمع كره وهو المشقة والشدة على غير قياس ، والمراد بها المتكاليف الشرعية التى هى مكروهة على النفوس الإنسانية ، وهذا يدل على أن المعانى لها صور حسية فى تلك المياني (فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها) أى ثانيا لما تجدد من الزيادة عليها باعتبار حوالها (لقد خفت أن لا يدخلها أحد) أى لوجود المسكاره من التكاليف الشاقة ، ومخالفة النفس وكسر الشهوات (لا يسمع بها أحد فيدخلها) أى لا يسمع بها أحد إلا فزع منها واحترق

بِهَا فَحُفَّتِ بِالشَّهَوَاتِ ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهَا فَارْجِعْ إِلَيْهَا ، فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ
نَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَذْجُوَ مِنْهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٠ - بَابُ مَا جَاءَ فِي احْتِجَاجِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ

٢٦٨٦ - حدثنا أبو كريب ، أخبرنا عبدة بن سليمان عن محمد بن
عمر ، عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « احْتَجَّتْ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ الْجَنَّةُ : يَدْخُلْنِي الضُّعَفَاءُ وَالْمَسَاكِينُ ،
وَقَالَتِ النَّارُ : يَدْخُلْنِي الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ ، فَقَالَ لِلنَّارِ : أَنْتِ عَذَابِي

فلا يدخلها (لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها) وفي رواية أبي داود
لقد خشيت أن لا يبق أحد إلا دخلها ، ومعناها ظاهر . وأما رواية الكتاب
فلا يظهر معناها إلا أن يجعل إلا بمعنى بل .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والبيهقي وابن حبان
والحاكم كذا في الفتح .

(باب ما جاء في احتجاج الجنة والنار)

قوله : (احتجت) أى اختصمت كما في رواية للبخارى . وفي رواية أخرى
له ولمسلم تحتاج (يدخلني الضعفاء والمساكين) قيل معنى الضعيف ههنا الخاضع
لله تعالى بذل نفسه له سبحانه وتعالى ضد المتكبر والمتكبر ، وفي رواية للبخارى :
مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم . قال الحافظ : أى المحتقرون بينهم
الساقطون من أعينهم ، هذا بالنسبة إلى ما عند الأكثر من الناس ، وبالنسبة إلى
ما عند الله هم عظماء رفقاء الدرجات لكنهم بالنسبة إلى ما عند أنفسهم لعظمة
الله عندهم وخضوعهم له في غاية التواضع لله والذلة في عبادته ، فوصفهم بالضعف
والسقط بهذا المعنى صحيح ، أو المراد بالخصر في قول الجنة إلا ضعفاء الناس
الأغلب (يدخلني الجبارون والمتكبرون) وفي رواية للشيخين أوثرت بالمتكبرين

أَتَقِّمُ بِكَ مَن شِئْتُ ، وَقَالَ لِلْجَنَّةِ أَنْتِ رَحِمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَن شِئْتُ » .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

والمتجبرين . قال القارى : هما بمعنى جمع بينهما للتأكيد ، وقيل للتكبير للتعظيم بما ليس فيه ، والمتجبر الممنوع الذى لا يوصل إليه ، وقيل الذى لا يكثر ولا يبالي بأمر الضعفاء والمساكين (أنت عذابي) أى سبب عقوبتي ومنشأ سخطي وغضبي (أتقيم بك من شئت) وفي رواية للشيخين : أعذب بك من أشاء (وقال للجنة أنت رحمتي) أى مظهرها ، فى شرح السنة سمي الجنة رحمة لأن بها تظهر رحمة الله تعالى كما قال (أرحم بك من شئت) وإلا فرحمة الله من صفاته التى لم يزل بها موصوفاً ، ليست لله صفة حادثه ، ولا اسم حادث فهو قديم بجميع أسمائه وصفاته جل جلاله وتقدس أسمائه . قال ابن بطال عن المهلب يجوز أن يكون هذا الخصام حقيقة بأن يخلق الله فيهما حياة وفهماً وكلاماً والله قادر على كل شيء ، ويجوز أن يكون هذا مجازاً كقولهم امتلا الحوض وقال الدارقطني : والحوض لا يتكلم وإنما ذلك عبارة عن امتلائه وأنه لو كان ممن ينطق لقال ذلك ، وكذا فى قول النار (هل من مزيد) قال : والحاصل اختصامهما فأنخار أحدهما على الأخرى بمن يسكنها فتظن النار أنها بمن ألقى فيها من عظام الدنيا أبر عند الله من الجنة ، وتظن الجنة أنها بمن أسكنها من أولياء الله تعالى أبر عند الله فأجيبنا بأنه لا فضل لإحداهما على الأخرى من طريق من يسكنهما ، وفى كليهما شائبة شكاية إلى ربهما إذ لم تذكر كل واحدة منهما إلا ما اختصت به ، وقد رد الله الأمر فى ذلك إلى مشيئته وقال النووي : هذا الحديث على ظاهره ، وأن الله يخلق فى الجنة والنار تمييزاً يدركان به ويتدران على المراجعة والاحتجاج ، ولا يلزم من هذا أن يكون ذلك التمييز فيهما دائماً انتهى .

قلت : حمل الحديث على ظاهره هو المتعين ولا حاجة إلى حمله على المجاز .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

٢١ - بَابُ مَا جَاءَ مَا لِأَذْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْكَرَامَةِ

٢٦٨٧ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا رِشْدِينُ
ابْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَذْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةٌ
الَّذِي لَهُ ثَمَانُونَ أَلْفَ خَادِمٍ وَاثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ زَوْجَةً وَتُنْصَبُ لَهُ قُبَّةٌ
مِنْ لُؤْلُؤٍ وَزَبَرَجِدٍ وَيَأْقُوتٍ كَمَا بَيْنَ الْجَابِيَةِ إِلَى صَنْعَاءَ » . وَهَذَا الْإِسْنَادُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ صَغِيرٍ
أَوْ كَبِيرٍ يُرَدُّونَ بَنَى ثَلَاثِينَ فِي الْجَنَّةِ لَا يَزِيدُونَ عَلَيْهَا أَبَدًا ، وَكَذَلِكَ

(بَابُ مَا جَاءَ مَا لِأَذْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْكَرَامَةِ)

قوله : (أذنَى أهل الجنة منزلة) أى أقلهم مرتبة (الذى له ثمانون ألف خادم)
قال المناوى : أى يعطى هذا العدد أو هو مبالغة فى الكثرة (واثنتان وسبعون
زوجة) أى من الحور العين كما فى رواية . أى غير ماله من نساء الدنيا (وتنصب له)
بصيغة المجهول أى تضرب وترفع له (قبة) بضم القاف وشد الموحدة بيت صغير
مستدير (من لؤلؤ) بضم اللامين (وزبرجد وياقوت) قال القاطى : يريد أن
القبة معمولة منها أو مكللة بها (كما بين الجابية) قرية بالشام (إلى صنعاء) قسبة
بالمن تشبه دمشق فى كثرة الماء والشجر والمسافة بينهما أكثر من شهر . والمعنى
أن فسحة القبة وسعتها طولا وعرضا وبعد ما بين طرفيه كما بين الموضعين . وإذا كان
هذا للأذنَى فما بالك للأعلى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً أحمد وابن حبان والضياء .
قوله : (وبهذا الإسناد) أى الإسناد السابق .

قوله : (من مات من أهل الجنة من صغير أو كبير يردون) بصيغة المجهول
أى يعودون ، وفيه تغليب ، لأنه لارد فى الصغير ، أو المعنى يصيرون (فى الجنة)
متعلق بقوله يردون (لا يزيدون عليها أبداً) أى زيادة مؤثرة فى تغيير أبدانهم
وأعضائهم وشعورهم وأشعارهم ، وإلا فزمانهم فى الجنة يتزايد أبد الأبدن

أَهْلُ النَّارِ » وَهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ عَلِمْتُمْ التَّيْجَانَ ؛ إِنْ أَدْنَى أُولَؤُوهَ مِنْهَا لَتُضَيَّ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ » .

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ رِشْدِينَ بْنِ سَعْدٍ .

٢٦٨٨ — حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ،

حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ عَامِرِ الْأَخْوَلِ ، عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّجَّيِّ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْمُؤْمِنُ إِذَا امْتَشَتْهُي الْوَلَدُ فِي الْجَنَّةِ كَانَ حَمْلُهُ وَوَضْعُهُ وَسَنَّهُ فِي سَاعَةٍ كَمَا يَشْتَهِي » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي هَذَا ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي الْجَنَّةِ

(وكذلك أهل النار) أى فى العمر وعدم الزيادة . قال الطيبي : فإن قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين ما رواه مسلم عن أبي هريرة فى باب البكاء صغارهم دعاميص الجنة أى داخلون على منازلهم لا يمتنعون من موضع كما فى الدنيا ، قلت : فى الجنة ظرف ليردون وهو لا يشعر أنهم لم يكونوا دعاميص قبل الرد .

قوله : (إن عليهم) أى على رؤوس أهل الجنة (التيجان) بكسر الميم الفوقية جمع تاج (إن أدنى أولوه منها) أى من التيجان (لتضى) بالتأنيث . قال الفارى : ولعل وجهه أن المضاف اكتسب التأنيث من المضاف إليه . والمعنى لتنور (ما بين المشرق والمغرب) فأضاء متعدد ويمكن أن يكون لازماً ، والتقدير ليضى به ما بينهما من الأماكن لو ظهرت على الدنيا .

قوله : (هذا حديث غريب) أى كل واحد من الأحاديث الثلاثة المذكورة بالإسناد الواحد غريب (لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد) وهو ضعيف .

قوله : (كان حملة) أى حمل الولد (ووضعه وسنه) أى كمال سنه ، وهو الثلاثون سنة (كما يشتهى) من أن يكون ذكراً أو أنثى أو نحو ذلك .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجة وابن حبان والدارمى .

جَمَاعٌ وَلَا يَكُونُ وَلَدٌ ، هَكَذَا يُرْوَى عَنْ طَاوُسٍ وَمُجَاهِدٍ وَإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ .
وَقَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا
اشْتَهَى الْمُؤْمِنُ الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ كَانَ فِي سَاعَةٍ كَمَا يَشْتَهِي وَلَكِنْ لَا يَشْتَهِي
قَالَ مُحَمَّدٌ : وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي رَزِينٍ الْعَقِيلِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا يَكُونُ لَهُمْ فِيهَا وَلَدٌ . وَأَبُو صَدِّيقٍ الدَّنَاجِيُّ اسْمُهُ بَكْرٌ
ابْنُ عَمْرِو ، وَيُقَالُ بِكْرٌ بْنُ قَيْسٍ .

٢٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي كَلَامِ الْحُورِ الْعَيْنِ

٢٦٨٩ - حَدَّثَنَا هَنَادٌ وَأَبُو أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ فِي الْجَنَّةِ لِمُجْتَمَعًا لِلْحُورِ الْعَيْنِ يَرْفَعْنَ بِأَصْوَاتٍ

قوله : (وقال محمد) هو الإمام البخاري (قال إسحاق بن إبراهيم) هو ابن
راهويه (ولكن لا يشتهى) هذا هو مقول إسحاق بن إبراهيم (عن أبي رزين
العقيلي) صحابي مشهور اسمه لقيط بن صبرة (إن أهل الجنة لا يكون لهم فيها ولد)
لم أقف على من أخرج هذا الحديث بهذا اللفظ . وروى أحمد في مسنده عن
أبي رزين العقيلي حديثاً طويلاً وفيه : الصالحات للصالحين ولذونهن مثل لذاتكم
في الدنيا ، ويلذذن بكم غير أن لا توالد .

(باب ما جاء في كلام الحور العين)

أى في غنائهن . وقد عقد المنذرى في الترغيب فصلاً في غناء الحور العين ،
وأورد فيه أحاديث الباب .

قوله (إن في الجنة لمجتمعاً) بفتح الميم الثانية أى موضعاً للاجتماع أو اجتماعاً
(يرفعن بأصوات) الباء الزائدة تأكيداً للتعدية ، أو أراد بالأصوات النغمات

لَمْ يَسْمَعْ الْخَلَائِقُ مِنْهَا يَقْلُنَ : نَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَبِيدُ ، وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ ،
فَلَا نَبَاسُ ، وَنَحْنُ الرَّاغِيَاتُ فَلَا نَسْخَطُ ، طُوْنِي لِمَنْ كَانَ لَنَا وَكُنَّا لَهُ .
وفي الباب عن أبي هريرة وأبي سعيد وأنس . حديث عليّ حديث غريب .
٢٣ — باب ما جاء في صفة أنهار الجنة

٢٦٩٠ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا يزيد بن هارون ، أخبرنا
الجريري ، عن حَكِيم بن معاوية ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم

والمفعول محذوف أى يرفعن أصواتهن بأنغام (نحن الخالدات) أى الدائمات
(فلا نبيد) أى لا تهلك ولا تموت من باد أى ملك وفنى (ونحن الناعمات) أى
المتنعمات (فلا نبأس) أى لا نفتقر ولا نحتاج . قال فى القاموس : بؤس ككرم
بأساً وبؤس كسمع بؤساً اشتدّت حاجته (ونحن الراضيات) أى عن ربنا أو
عن أصحابنا (فلا نَسْخَطُ) فى حال من الأحوال (طوبى) أى الحالة الطيبة
(لمن كان لنا وكنا له) أى فى الجنات العاليات .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وأبي سعيد وأنس) أما حديث أبي هريرة
فأخرجه البيهقي عنه موقوفاً ، قال : إن فى الجنة نهراً طول الجنة حافته العذرى
قيام متكابلات يغنين بأحسن أصوات يسمعها الخلائق حتى ما يرون أن فى الجنة
لذة مثلاً . قلنا يا أبا هريرة وما ذاك الغناء قال : إن شاء الله التسبيح والتحميد
والتقديس وثناء على الرب عز وجل . وأما حديث أبي سعيد فليُنظر من أخرجه .
وأما حديث أنس فأخرجه ابن أبى الدنيا والطبرانى عنه مرفوعاً ولفظه إن : الحور
فى الجنة يغنين يقلن نحن الحور الحسان هدينا لأزواج كرام . قال المنذرى
ولسناده مقارب .

قوله : (هذا على حديث غريب) وأخرجه البيهقي .

(باب ما جاء فى صفة أنهار الجنة)

قوله : (أخبرنا ازجريرى) بهضم الجيم هو سعيد بن لباس (عن أبيه) أى
معاوية بن حيدة وهو جد بهز .

قال : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ ، وَبَحْرَ الْعَسَلِ ، وَبَحْرَ اللَّبَنِ ، وَبَحْرَ الْخَمْرِ ،
ثُمَّ تُشَقَّقُ الْأَنْهَارُ بَعْدُ » .

هذا حديث حسن صحيح . وَحَكِيمُ بْنُ مُعَاوِيَةَ هُوَ وَالِدُ بَهْزٍ .

٢٦٩١ — حدثنا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ
بُرَيْدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه
وسلم : « مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتْ الْجَنَّةُ اللَّهُمَّ ادْخُلْهُ الْجَنَّةَ ،
وَمَنْ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، قَالَتْ النَّارُ : اللَّهُمَّ أَجِرْهُ مِنَ النَّارِ »
هَكَذَا رَوَى يُونُسُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ

قوله : (إن في الجنة بحر الماء وبحر العسل وبحر اللبن وبحر الخمر) قال
الطبي : يريد بالبحر مثل دجلة والفرات ونحوهما ، وبالنهر مثل نهر معقل حيث
تشقق من أحدهما ثم منه تشقق جداول . وقال القاري : قد يقال المراد بالبحار
هي الأنهار ، وإنما سميت أنهاراً لجريانها بخلاف بحار الدنيا ، فإن الغالب منها أنها
في محل القرار (ثم تشقق) بحذف إحدى التامين من باب التفعّل ، ويحتمل أن يكون
بصيغة المجهول من التشقيق (بعد) أي بعد دخول أهل الجنة الجنة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبيهقي .

قوله : (من سأل الله الجنة) بأن قال : اللهم إني أسألك الجنة ، أو قال اللهم
أدخلني الجنة (ثلاث مرات) أي كرره في مجالس أو مجلس بطريق الإلحاح على
ما ثبت أنه من آداب الدعاء (قالت الجنة) ببيان الحال أو بلسان القول لقدرته
تعالى على انطاق الجمادات وهو الظاهر (اللهم أدخله الجنة) أي دخولا أولاً أو
لحوقاً آخرى (ومن استجار) أي استحفظ (من النار) بأن قال اللهم أجرنى من
النار (قالت النار اللهم أجره) أي احفظه أو أنقذه (من النار) أي من دخوله
أو خلوده فيها . قال الطبي : وفي وضع الجنة والنار موضع ضمير المتكلم تجريد

عن أنسٍ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ . وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَوْلُهُ .

٢٦٩٢ — حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الْيَقْظَانِ

عَنْ زَادَانَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثَةٌ عَلَى كُفْبَانِ الْمَسْكَ أَرَاهُ قَالَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَغْبِطُهُمُ الْآبَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ : رَجُلٌ يُنَادِي بِالصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَرَجُلٌ يُؤْمُ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ ، وَعَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوَالِيهِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ . وَأَبُو الْيَقْظَانِ اسْمُهُ عُثْمَانُ بْنُ عُمَيْرٍ ، وَيُقَالُ ابْنُ قَيْسٍ .

٢٦٩٣ — حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ

ابْنِ عِيَّاشٍ ، عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ رَبِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَرْفَعُهُ قَالَ : ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو كِتَابَ

ونوع من الالتفات انتهى . وحديث أنس هذا أخرجه أيضاً النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح الإسناد .

قوله : (يغبطهم الأولون والآخرون) أى يتمنون أن لهم مثل ما لهم . والحديث قد تقدم فى باب فضل المملوك الصالح من أبواب البر والصلة ، وتقدم هناك شرحه .

قوله : (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ربيع) هو ابن خراش العيبى الكوفى .

قوله : (يرفعه) أى يرفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولو لم يقل هذا لأرهم أن يكون الحديث موقوفاً على ابن مسعود لقوله بعده (قال ثلاثة) (١٩ — تحفة الأحوذى ٧)

الله ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ صَدَقَةً بِبَيْمِينِهِ يُخْفِيهَا ، قَالَ أَرَاهُ مِنْ شِمَالِهِ ، وَرَجُلٌ
كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَأَنْهَزَهُمْ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ .

هذا حديثٌ غَرِيبٌ من هذا الوجهِ غَيْرُ مَحْفُوظٍ . وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى
شُعْبَةُ وَغَيْرُهُ عَنْ مَنصُورٍ ، عَنْ رَبِيعٍ بْنِ خِرَاشٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ظَبْيَانَ عَنْ
أَبِي ذَرٍّ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَأَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَّاشٍ
كَثِيرُ الْغَلَطِ .

٢٦٩٤ — حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ ، أَخْبَرَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ ، أَخْبَرَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ، عَنْ خَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ جَدِّهِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَوْشِكُ الْفَرَاتُ

وَلَمْ يَفْسِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ) أَى لِلتَّهَجُّدِ فِيهِ
(يَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ) أَى الْقُرْآنَ فِي صَلَاتِهِ وَخَارِجَهَا (بِبَيْمِينِهِ) وَفِيهِ لِمَاءٌ إِلَى
الْأَدَبِ فِي الْعَطَاءِ بِأَنْ يَكُونَ بِالْيَمِينِ رِعَايَةَ لِلْأَدَبِ وَتَفَاوُلًا بِالْيَمِينِ وَالْبِرْكَ (يُخْفِيهَا)
أَى يَخْفَى تِلْكَ الصَّدَقَةُ غَايَةَ الْإِخْفَاءِ خَوْفًا مِنَ السَّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ مَبَالِغَةً فِي قَصْدِ الْحُبَّةِ
وَالرِّضَاءِ (أَرَاهُ) بِضَمِّ الْهَمْزَةِ ، مِنَ الْإِرَاءَةِ ، أَى أَظُنُّهُ (مِنْ شِمَالِهِ) أَى يُخْفِيهَا
مِنْ شِمَالِهِ أُرِيدَ بِهِ كَالِ الْمَبَالِغَةِ (وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ) أَى فِي جَيْشٍ صَغِيرٍ (فَاسْتَقْبَلَ
الْعَدُوَّ) أَى وَقَاتَلَهُمْ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا .

قوله : (أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ) بَن حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ بَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
الْعَدَوِيُّ الْعُمَرِيُّ (عَنْ خَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) هُوَ خَالَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ الْعُمَرِيُّ
(عَنْ جَدِّهِ) أَى جَدِّ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ .

قوله : (يَوْشِكُ الْفَرَاتُ) كَغَرَابٍ ، النُّهْرُ الْمَشْهُورُ وَهُوَ بِالنَّهْءِ ، وَيُقَالُ يَجُوزُ
بِالْهَاءِ كَالْتَابُوتِ وَالتَّابُوتِ وَالْعَنْكَبُوتِ وَالْعَنْكَبُوتِ ذَكَرَهُ الْحَافِظُ وَقَالَ فِي

يَحْسِرُ عَنْ كَنْزٍ مِنَ الذَّهَبِ ، فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا .
هذا حديث صحيح .

٢٦٩٥ — حدثنا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ ، أَخْبَرَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ ، أَخْبَرَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعْمَرٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ « يَحْسِرُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ » .

القاموس : الفرات الماء العذب جداً ونهر بالكوفة (يحسر) قال النووي : هو
يفتح الياء المثناة تحت وكسر السين ، أى ينكشف لذهاب مائه (فمن حضره فلا يأخذ
منه شيئاً) هذا يشعر بأن الأخذ منه ممكن ، وعلى هذا فيجوز أن يكون دنانير ،
ويجوز أن يكون قطعاً ويجوز أن يكون تبرأ ، والذي يظهر أن النهى عن أخذه
من الفتنة والقتال عليه . وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق أخرى عن
أبي هريرة باللفظ : يحسر الفرات عن جبل من ذهب فيقتل عليه الناس فيقتل من
كل مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلى أكون أنا الذى أنجو . وأخرج
مسلم أيضاً عن أبي بن كعب قال : لا يزال الناس مختلفاً أعناقهم فى طلب الدنيا
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يوشك أن يحسر الفرات عن جبل
من ذهب ، فإذا سمع به الناس ساروا إليه فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون
منه ليذهبن به كله . قال فيقتلون عليه ، فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان فى الفتن ، وأبو داود
فى الملاحم .

قوله : (إلا أنه قال يحسر عن جبل من ذهب) يعنى أن الروایتين اتفقتا
إلا فى قوله كنز . فقال الأعرج جبل ، وتسميته كنزاً باعتبار حاله قبل أن
ينكشف وتسميته جبلاً الإشارة إلى كثرتة ، ويؤيده ما أخرجه مسلم من وجه آخر
عن أبي هريرة رفعه : تقى الأرض أفلاذ كبدها أمثال الاسطوان من الذهب
والفضة ، فيجى القاتل فيقول فى هذا قتلت ويجى السارق فيقول فى هذا قطعت
يدى ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً .

هذا حديث حسن صحيح .

٢٦٩٦ — حدثنا محمد بن بشار ، ومحمد بن المثنى ، قالَا حدثنا محمد بن جعفر ، أخبرنا شعبة عن منصور بن المعتمر قال سمعت ربيع بن خراش يحدث عن زيد بن ظبيان رفعه إلى أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يبغضهم الله ، فأما الذين يحبهم الله فرجل أتى قوماً فسألهم بالله ، ولم يسألهم لقربة بينه وبينهم فمنعوه فتخلف رجل بأعيانهم فأعطاه سرّاً لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود .

قوله : (عن زيد بن ظبيان) بفتح المعجمة بـ بعدها موحدة ساكنة الكوفي مقبول من الثانية . قاله الحافظ في التقریب . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن أبي ذر وعنه ربيع بن خراش روى له الترمذی والذہبی حديثاً واحداً ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يبغضهم . قال ذكره ابن حبان في الثقات ، وأخرج هو وابن خزيمة به في الصحيح انتهى .

قوله : فأما الذين يحبهم الله فرجل (أى معطى رجل) (أتى قوماً فسألهم بالله) أى مستعظماً بالله قائلاً : أنشدكم بالله أعطوني (ولم يسألهم لقربة) أى ولم يقل أعطوني بحق قرابة (فمنعوه) أى الرجل العطاء (فتخلف رجل بأعيانهم) قال القارى : الباء للتعدي ، أى بأشخاصهم وتقدم . وقيل أى تأخر رجل من بينهم إلى جانب حتى لا يروه بأعيانهم من أشخاصهم . وقال الطيبي : أى ترك القوم المسئول عنهم خلفه فتقدم فأعطاه سرّاً ، والمراد من الاعيان الاشخاص أى سبقهم بهذا الخير فجعلهم خلفه ، وفي رواية الطبراني : فتخلف رجل عن أعيانهم ، وهذا أشبه معنى والاول أوثق سنداً . والمعنى أنه تخلف عن أصحابه حتى خلا بالسائل فأعطاه سرّاً (ولا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه) تقرير لمعنى السر (وقوم) أى

وَقَوْمٌ سَارُوا لِيَلْتَمَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النُّومُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يَعْدُلُ بِهِ فَوَضَعُوا رُؤُوسَهُمْ قَامَ رَجُلٌ يَتَمَلَّقُنِي وَيَقْلُو آيَاتِي ، وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ فَهَزِمُوا ، فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يُفْتَحَ لَهُ . وَالثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ : الشَّيْخُ الزَّانِي ، وَالْفَقِيرُ الْمُخْتَالُ ، وَالْغَنِيُّ الظَّالِمُ .

٢٦٩٧ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا النضر بن شميل عن شعبة نحوه . هذا حديث صحيح .

وَهَكَذَا رَوَى شَيْبَانٌ عَنْ مَنْصُورٍ نحوه هَذَا . وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَّاشٍ .

وقائم قوم (أحب إليهم) أي ألد وأطيب (مما يعدل به) أي من كل شيء يقابل ويساوى بالنوم (فوضعوا رؤوسهم) أي فناموا (قام رجل) أي من النوم (يتملقني) أي يتواضع لدى ويتضرع إلى . قال الطيبي : والملقى بالتحريك الزيادة في التودد والدعاء والتضرع ، قيل دل أول الحديث على أنه من كلامه صلى الله عليه وسلم وآخره على أنه من كلامه تعالى ، ووجه بأن مقام المناجاة يشتمل على أسرار ومناجاة بين المحب والمحبوب . فحكى الله لنبيه ما جرى بينه وبين عبده فحكى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لابعنائه إذ لا يقال يتملق الله وليس هذا من الالتفات في شيء كذا في المراقبة (ويتلو آياتي) أي يقرأ ألفاظها ويتبعها بالتأمل في معانيها (فهزموا) أي أصحابه (فأقبل بصدرة) أي خلاف من ولى دبره بتولية ظهره (حتى يقتل أو يفتح له) أي حتى يفوز بإحدى الحسنيين (الشيخ الزاني) يشتمل أن يراد بالشيخ الشديدة ضد الشاب وأن يراد به المحسن ضد البكر كما في الآية المنسوخة الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم (والفقر المختال) أي المتكبر (والغنى الظالم) أي كثير الظلم في المطل وغيره ، وإنما خص الشيخ وأخوه بالذكر لأن هذه الخصال فيهم أشد مذمة وأكثر نكرة . قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه النسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أبواب صفة جهنم

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - باب ما جاء في صفة النار

٢٦٩٨ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أنبأنا عمر بن حفص بن غياث ، أخبرنا أبي عن العلاء بن خالد السكاهلي ، عن شقيق عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يُحْرِقُونَهَا »

(أبواب صفة جهنم)

قال النووي : جهنم اسم لنار الآخرة قال يونس وأكثر النحويين : هي عجمية لا تنصرف للمعجمة والتعريف . وقال آخرون : هي عربية لم تنصرف بالتأنيث والعلمية وسميت بذلك لبعدها قعرها . قال روبة يقال بر جهنم أي بعيدة القعر . وقيل مشتقة من الجهومة وهي الغلظ ، يقال جهنم الوجه أي غليظه فسميت جهنم لغلظ أمرها انتهى .

(باب ما جاء في صفة النار)

قوله : (أخبرنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر المعجمة وآخره مثناة ، ابن الطلق الكوفي ثقة ربما وهم من العاشرة (عن العلاء بن خالد) الأسدي السكاهلي صدوق من السادسة .

قوله : (يؤتى بجهنم) الباء للتعديدية أي يؤتى بها من المسكان الذي خلقها الله تعالى فيه ، ويدل عليه قوله تعالى فيه « وجيء يومئذ بجهنم » (يومئذ) أي يوم القيامة (لها سبعون ألف زمام) بكسر الزاي وهو ما يشد به . وقال في المجمع : الزمام ما يجعل في أنف البعير دقيقاً ، وقيل ما يشد به رؤوسها من حبل وسير انتهى (يحرقونها) بتدويد الراء أي يسحبونها . قال في اللغات : لعل جهنم يؤتى بها في الموقف ليراها الناس ترهيباً لهم .

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَالتَّوْرِيُّ لَا يَرْفَعُهُ .

٢٦٩٩ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَرَ وَأَبُو عَامِرٍ

الْعَقْدِيُّ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ الْعَلَاءِ بْنِ خَالِدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ .

٢٧٠٠ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْجَحِيثِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ

ابْنُ مُسْلِمٍ ، عَنْ الْأَنْعَشِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَخْرُجُ عَنْقُكَ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ

تُبْعِرَانِ وَأُذُنَانِ تَسْمَعَانِ وَإِسَانٌ يَنْطِقُ يَقُولُ إِنِّي : وَكُلْتُ بِثَلَاثَةِ : بِكُلِّ

جَبَّارٍ عَنِيدٍ ، وَبِكُلِّ مَنْ دَعَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَبِالْمُصَوِّرِينَ » .

قوله : (قال عبد الله بن عبد الرحمن والتوري لا يرفعه) حديث حفص بن

غياث عن العلاء بن خالد عن شقيق عن عبد الله بن مسعود المرفوع ، أخرجه

مسلم . قال التوري : هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال رفعه وهم

رواه التوري ومروان وغيرهما عن العلاء بن خالد موقوفاً ، قال وحفص ثقة

حافظ لإمام ، فزيادة الرفع مقبولة كما سبق نقله عن الأكثرين والمحققين انتهى .

قوله : (يخرج عنق من النار) قال في القاموس : العنق بالضم وبضممتين

وكأمر وكصدر الجيد ويؤنث والجماعة من الناس . وقال المنذرى في الترغيب

بعد ذكر هذا الحديث : العنق بضم العين والنون أى طائفة وجانب من النار .

وقال الطيبي : أى طائفة منها ، ومن بيانية . قال القارى : والظاهر أنها تتعلق

بقوله يخرج كما أن قوله (يوم القيامة) ظرف له . قال والظاهر أن المراد بالعنق

الجيد على ما هو المعروف فى اللغة إذ لا صارف عن ظاهره . والمعنى أنه يخرج

قطعة من النار على هيئة الرقبة الطويلة انتهى .

قلت : الأمر عندى كما قال القارى والله تعالى أعلم (يقول) بصيغة التذكير

وهو بدل من ينطق أو حال (ولانى وكلت بثلاثة) أى وكلنى الله بأن أدخل هؤلاء

الثلاثة النار وأعذبهم بالفضيحة على رؤوس الأشهاد (بكل جبار عنيد) قال فى

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ قَعْرِ جَهَنَّمَ

٢٧٠١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عِيَّاضٍ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ ، عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : قَالَ عُتْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ عَلَى مِنْبَرِنَا هَذَا ؛ مِنْبَرِ الْبَعْثَةِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ الصَّخْرَةَ الْعَظِيمَةَ أَتَلَقَتْ مِنْ شَفِيرِ جَهَنَّمَ فَتَهْوِي فِيهَا سَبْعِينَ عَامًا »

في النهاية : الجبار هو المتمرّد العاتق ، والعنيد الجائر عن القصد ، الباغي الذي يرد الحق مع العلم به .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ قَعْرِ جَهَنَّمَ)

قوله (عن فضيل بن عياض) ابن مسعود التميمي أبي علي الزاهد المشهور أصله من خراسان وسكن مكة ، ثقة عابد إمام من الثامنة ، قاله الحافظ في التقریب : وقال في تهذيب التهذيب : قال أبو عماد الحسين بن حريث سمعت للفضل بن موسى يقول كان الفضيل بن عياض شاطراً يقطع الطريق بين أبيورد وسرخس ، وكان سبب توبته أنه عشق جارية فيدنا هو يرتقي الجدران إليها إذ سمع تالياً يتلو (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) فلما سمعها قال بلى يارب قد آن فرجع فأواه الليل إلى خربة فإذا فيها سابلة فقال بعضهم نرتحل وقال بعضهم حتى نصبح فان فضيلاً على الطريق يقطع علينا ، قال فكفرت قلت أنا أسعى بالليل في المعاصي وقوم من المسلمين يخافونني ههنا وما أرى الله ساقني إلههم إلا لأرتدع . اللهم إني قد تبت إليك وجعلت توبتي مجاورة البيت الحرام . وقال ابن سعد : كان ثقة نبيلًا فاضلاً عابداً ورعاً كثير الحديث انتهى (قال عتبة) بضم العين المهملة فتنة فوقية ساكنة (بن غزوان) بفتح المعجمة وسكون الزاي ابن جابر المازني ، حليف بني عبد شمس ، صحابي جليل مهاجري بدرى ، وهو أول من اختط البصرة .

قوله (إن الصخرة) بسكون الخاء وتفتح الحجر العظيم الصلب ، كذا في القاموس . فقوله (العظيمة) دل به على شدة عظمتها (التلّقى) بالبناء للمفعول

مَا تُفْضِي إِلَى قَرَارِهَا . قَالَ وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ أَكْثَرُوا ذِكْرَ النَّارِ ، فَإِنْ حَرَّهَا شَدِيدٌ ، وَإِنْ قَعَرَهَا بَعِيدٌ ، وَإِنْ مَقَامُهَا حَدِيدٌ . لَا نَعْرِفُ لِلْحَسَنِ سَمَاعًا عَنْ عُتْبَةَ بْنِ غَزْوَانَ ، وَإِنَّمَا قَدِمَ عُتْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ الْبَصْرَةَ فِي زَمَنِ عُمَرَ ، وَوُلِدَ الْحَسَنُ لِسَدَّتَيْنِ بَقِيَّةً مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ .

٢٧٠٢ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا حَسَنُ بْنُ مُوسَى ، عَنْ ابْنِ لَهِيْعَةَ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الصَّعُودُ جَبَلٌ مِنْ نَارٍ يُتَصَعَّدُ فِيهِ الْكَافِرُ سَبْعِينَ خَرِيفًا وَيَهْوَى فِيهِ كَذَلِكَ أَبَدًا » .

(من شفير جهنم) أى جانبها وحررها (فتهوى) أى تسقط (ما تفضى) من الإفضاء أى ما تصل (إلى قرارها) أى إلى قعرها أراد به وصف عمقها بأنه لا يكاد يتناهى ، فالسبعين للتكثير (قال وكاد عمر يقول) ضمير قال يرجع إلى عتبة بن غزوان (أكثروا ذكر النار) أى نار جهنم (وإن مقامها حديد) المقامع سياط من حديد رؤسها معوجة واحدها مقمعة بالكسر .

قوله (لا نعرف للحسن سماعاً عن عتبة بن غزوان إلخ) فالحديث منقطع . قال المنذرى فى الترغيب فى فضل : وبعد قعر جهنم ؛ عن خالد بن عمير قال : خطب عتبة ابن غزوان رضى الله عنه فقال إنه ذكر لنا أن الحجر يلتقى من شفير جهنم فيهوى فيها سبعين عاماً ما يدرك لها قعرأ والله لئلا نلانه أفعجبتم . رواه مسلم هكذا ، ورواه الترمذى عن الحسن قال قال عتبة بن غزوان وذكر الحديث .

قوله (الصعود) أى المذكور فى قوله تعالى (سأرهقه صعوداً) يتصعد فيه الكافر (قال القارى) : بصيغة المجهول أى يكلف الكافر ارتقاؤه ، وفى نسخة يعنى من المشكاة بفتح أوله أى يطلع فى ذلك الجبل (سبعين خريفاً) أى مدة سبعين عاماً (ويهوى فيه) بصيغة المجهول أى يكلف ذلك الكافر بسقوطه فيه ، وفى نسخة من المشكاة بفتح الياء وكسر الواو أى ينزل على ما قال القارى (كذلك) أى سبعين خريفاً (أبداً) قيد للفهلين أى يكون دائماً فى الصعود والهبوط .

هذا حديثٌ غريبٌ لا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعاً إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لَهْيَعَةَ .

٣ — بابُ ما جاء في عِظَمِ أَهْلِ النَّارِ

٢٧٠٣ — حدثنا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَارٍ ، حَدَّثَنِي جَدِّي مُحَمَّدُ بْنُ عُمَارٍ وَصَالِحُ مَوْلَى التَّوَّامَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ضِرْسُ الْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلُ أَحَدٍ وَفَخِذُهُ مِثْلُ

قوله : (هذا حديث غريب) رواه الترمذى هكذا مختصراً ورواه غيره مطولاً . ففي الترغيب عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله (سأرهم صعيداً) قال جبل من نار يكلف أن يصعده فإذا وضع يده عليه ذابت فإذا رفعها عادت ، وإذا وضع رجله عليه ذابت فإذا رفعها عادت ، يصعد سبعين خريفاً ثم يهوى . كذلك رواه أحمد والحاكم من طريق دراج وقال صحيح الإسناد (لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث ابن لهيعة) قال المنذرى : رواه الحاكم مرفوعاً كما تقدم من حديث عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عنه ، ورواه البيهقي عن شريك عن عمار الذهبي عن عطية العوفي عنه مرفوعاً أيضاً . ومن حديث إسرائيل وسفيان كلاهما عن عمار عن عطية عنه موقوفاً بنحوه بزيادة انتهى وحديث أبي سعيد ، هذا أخرجه الترمذى أيضاً في تفسير سورة المدثر .

(باب ما جاء في عِظَمِ أَهْلِ النَّارِ)

قوله : (أخبرنا محمد بن عمار) بن حفص بن عمر بن سعد ، القرظي المدني ، المؤذن الملقب كشاكش لا بأس به من السابعة كذا في التقريب وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن جده لأمه محمد بن عمار بن سعد القرظ وغيره وعنه علي بن حجر وغيره انتهى . (حدثني جدي محمد بن عمار) بن سعد القرظ وثقه ابن حبان . قوله : (ضرس الكافر) قال في القاموس : الضرس بالكسر السن ، وقال في الجمع الأضراس الأسنان سوى الثنايا الأربعة (مثل أحد) بضمتين أى مثل جبل أحد في المقدار (وفخذه) الفخذ ككتف ما بين الساق والورك مؤنث كالفخذ

الْبَيْضَاءُ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ مَسِيرَةَ ثَلَاثِ مِثْلٍ الرَّبْدَةِ ، قَوْلُهُ مِثْلُ الرَّبْدَةِ
يَعْنِي بِهِ كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَالرَّبْدَةِ . وَالْبَيْضَاءُ جَبَلٌ .

هذا حديث حسن غريب .

٢٧٠٤ — حدثنا أبو كريب ، أخبرنا مُصْعَبُ بْنُ الْمُقْدَامِ ، عَنْ فَضِيلِ
ابْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ : « ضِرْسُ الْكَافِرِ
مِثْلُ أَحَدٍ » . هذا حديث حسن . وَأَبُو حَازِمٍ هُوَ الْأَشْجَعِيُّ وَاسْمُهُ سَلْمَانُ
مَوْلَى عَزَّةَ الْأَشْجَعِيَّةِ .

ويكسر أى نخذ الكافر (مثل البيضاء) هو اسم جبل كما صرح به الترمذى ، أى
يزاد فى أعضاء الكافر زيادة فى تعذيبه بزيادة المماساة للنار (ومقعه) أى موضع
قعوده (من النار) أى فيها كما فى رواية (مسيرة ثلاث) أى ثلاث ليال (مثل
الربذة) بفتح الراء والموحدة والذل المعجمة قرية معروفة قرب المدينة أى مثل
بعد للربذة من المدينة أو مثل مسافتها إليها فإنه صلى الله عليه وسلم ذكر هذا
الحديث وهو فى المدينة ، ويؤيده ما رواه أحمد والحاكم عن أبى هريرة مرفوعاً :
إن مقعه فى النار ما بينى وبين الربذة .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد ولفظه قال : ضرس
الكافر مثل أحد ، ونخذه مثل البيضاء ، ومقعه من النار كما بين قديد ومكة ، وكثافة
جلده اثنان وأربعون ذراعاً بذراع الجبار . قال المنذرى : الجبار ملك باليمن له
ذراع معروف المقدار . كذا قال ابن حبان وغيره ، وقيل ملك بالعجم انتهى .
وأخرجه مسلم ولفظه قال : ضرس الكافر أو ناب الكافر مثل أحد وغلظ
جلده مسيرة ثلاث .

قوله : (أخبرنا مصعب بن المقدام) الختمى مولاهم ، أبو عبد الله الكوفى ،
صدوق له أوهام من التاسعة .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم بزيادة وغلظ جلده مسيرة ثلاث
كما عرفت .

٢٧٠٥ — حدثنا هناد ، أخبرنا علي بن مسهر عن الفضل بن يزيد عن أبي المخارق ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْكَافِرَ لَيَسْحَبُ لِسَانَهُ الْفَرَسَخَ وَالْفَرَسَخَيْنِ يَتَوَطَّأُهُ النَّاسُ » .
 هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه . والفضل بن يزيد كوفي قد روى عنه غير واحد من الأئمة . وأبو المخارق ليس بمعروف .

قوله : (أخبرنا علي بن مسهر) يضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء القرشي الكوفي قاضي الموصل ثقة من الثامنة (عن الفضل بن يزيد) الثمالي ويقال البجلي الكوفي صدوق من السادسة (عن أبي المخارق) قال في الخلاصة : أبو مخارق عن ابن عمرو عنه الفضل الثمالي مجهول .

قوله : (إن الكافر ليسحب) بلفظ المضارع المعلوم . قال في القاموس : سحبه كمنعه جره على وجه الأرض انتهى (يتوطاءه الناس) أى يطؤه أهل الموقف بأقدامهم ويمشون عليه من وطئه بالسكر يطأه داسه ، كوطأه وتوطأه .

قوله : (هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه) وأخرجه أحمد (وأبو المخارق ليس بمعروف) وقال الخزرجى : لأنه مجهول كما عرفت .

(تنبيه) : علم أن الترمذى روى هذا الحديث من طريق الفضل بن يزيد ، عن أبي المخارق عن ابن عمر . وقال هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه الخ . وقال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث ونقل كلام الترمذى هذا ما انفظه : رواه الفضل بن يزيد عن أبي العجلان قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الكافر ليجر لسانه فرسخين يوم القيامة يتوطأه الناس أخرجه البيهقى وغيره وهو الصواب . وقول الترمذى أبو المخارق ليس بمعروف وهم . إنما هو أبو العجلان المحاربى ذكره البخارى فى الكنى . وقال أبو بكر سريع الحفظ ليس له عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الاستناد إلا هذا الحديث انتهى . وقال الذهبى فى الميزان : أبو المخارق عن ابن عمر لا يعرف ، روى عنه الفضل بن يزيد الثمالي . قال الترمذى : ليس بمعروف ،

٢٧٠٦ — حدثنا العباس بن محمد الدوري ، أخبرنا عبيد الله بن موسى ، أخبرنا شيبان عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ غِلَظَ جِلْدِ الْكَافِرِ اثْنَانِ وَأَرْبَعِينَ ذِرَاعًا ، وَإِنْ ضَرَسَهُ مِثْلُ أَحَدٍ ، وَإِنْ مَجَلَسَهُ مِنْ جَهَنَّمَ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ .

والصواب بدله عن أبي عجلان انتهى . وقال الحافظ في تهذيب التهذيب ، أبو المخارق الكوفي عن ابن عمر أن : إن الكافر ليجر لسانه . وعنه الفضل بن يزيد النخعي ، صوابه أبو العجلان المخاري انتهى . ثم اعلم أن رواية الترمذي هذه صريحة في أن هذا الحديث من مسند ابن عمر بغير الواو ، ورواية البيهقي التي نقلها المنذري صريحة في أنه من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص فتفكر .
قوله : (إن غلظ جلد للكافر) أى ذرع ثناتيه (اثنتان وأربعون) وفى بعض النسخ اثنتان وأربعين قيل الواو بمعنى مع (ذراعاً) فى القاموس : الذراع بالكسر من طرف المرفق إلى طرف الإصبع الوسطى ، وذرع الثوب كنع قاسه بها (وإن ضرسه مثل أحد) أى مثل مقدار جبل أحد (وإن مجلسه) أى موضع جلوسه (من جهنم) أى فيها (ما بين مكة والمدينة) أى مقدار ما بينهما من المسافة . قال النووي : هذا كله لكونه أبلغ فى إبلامه ، وهو مقدور لله تعالى يجب الإيمان به لإخبار الصادق به .

قوله : (هذا حديث حسن غريب صحيح) قال المنذري فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : ورواه ابن حبان فى صحيحه ولفظه قال : جلد الكافر اثنتان وأربعون ذراعاً بذراع الجبار وضرسه مثل أحد . ورواه الحاكم وصححه وهو رواية لأحمد بإسناد جيد قال : ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعرض جلده سبعون ذراعاً وعرضه مثل البيضاء ونفذه مثل ورقان ومتعده من النار ما بينى وبين الربرة . قال أبو هريرة وكان يقال بطنه مثل بطن أضخم انتهى .

٤ — بابُ ما جاء في صِفَةِ شَرَابِ أَهْلِ النَّارِ

٢٧٠٧ — حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا رِشْدِينُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عُمَرُو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ كَالْمُهْلِ قَالَ : « كَعَكْرِ الزَّيْتِ ، فَإِذَا اقْرَبَهُ إِلَى وَجْهِهِ سَقَطَتْ فَرْوَةٌ وَجْهِهِ فِيهِ » .

هذا حديثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ رِشْدِينِ بْنِ سَعْدٍ وَرِشْدِينُ قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مَنْ قَبْلَ حِفْظِهِ .

٢٧٠٨ — حدثنا سُؤَيْدُ بْنُ نَعْرِ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ ابْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي السَّمْحِ عَنْ ابْنِ حُجَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

(باب ما جاء في صفة شراب أهل النار)

قوله : (في قوله كالمهل) أى في تفسير قوله تعالى : « وَإِنْ يَسْتَفِشُوا يَفْأَثُوا بِمَا كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ » (كعكر الزيت) بفتح العين والساكن أى درديه . وقال الطيبي : أى اللون منه والدنس (فإذا قربه) أى العاصي (سقطت فروة وجهه) أى جلده وبشرته (فيه) أى في المهل . وفي النهاية : فروة وجهه أى جلده ، والأصل فيه فروة الرأس ، وهى جلده بما عليها من الشعر ، فاستعارها من الرأس وللوجه .

قوله : (هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه أحمد والترمذى من طريق رشدين بن سعد عن عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي الهيثم . وقال الترمذى لا نعرفه إلا من حديث رشدين . قال قد رواه ابن حبان فى صحيحه والحاكم من حديث ابن وهب عن عمرو بن الحرث عن دراج ، وقال الحاكم صحيح الإسناد انتهى .

قوله : (أخبرنا سعيد بن يزيد) الحميرى القتيانى أبو شيحان الإسكندراني ثقة عابد من السابعة (عن أبي السّمح) هو دراج بن سميان (عن ابن حنبل)

عليه وسلم قال : « إِنَّ الْحَمِيمَ لَيُصَبُّ عَلَى رُؤُوسِهِمْ فَيَنْفُذُ الْحَمِيمُ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَى جَوْفِهِ فَيَسْلُتَ مَا فِي جَوْفِهِ حَتَّى يَمْرُقَ مِنْ قَدَمَيْهِ وَهُوَ الْعَهْرُ ، ثُمَّ يَعَادُ كَمَا كَانَ » وابنُ حُجَيْرَةَ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ حُجَيْرَةَ الْمِصْرِيِّ .
هذا حديثٌ غريبٌ صحيحٌ .

٢٧٠٩ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا صَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ : (وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ . يَتَجَرَّعُهُ ..) قَالَ يُقَرَّبُ إِلَى فِيهِ

هو عبد الرحمن بن حجية بمهمله وجيم مصغراً المصري القاضي ، وهو ابن حجية الأكبر ثقة من الثالثة .

قوله : (إن الحميم) أى فى قوله تعالى : « يصب من فوق رؤوسهم الحميم » المفسر بالماء البالغ نهاية الحر (فينفذ الحميم) بضم الفاء من النفوذ وهو التأثير والدخول فى الشيء ، أى يدخل أثر حرارته من رأسه إلى باطنه (حتى يخلص بضم اللام أى يصل (إلى جوفه) أى إلى بطنه (فيسلت) بضم السين وكسرهما من سلت القصعة إذا مسحها من الطعام فيذهب ، وأصل السلست القطع ، فالمعنى فيمسح ويقطع الحميم (ما فى جوفه) أى من الأمعاء (يمرق) بضم الراء أى يخرج من مرق السهم إذا نفذ فى الغرض وخرج منه (وهو الصهر) بفتح الصاد بمعنى الإذابة . والمعنى ما ذكر من النفوذ وغيره هو معنى الصهر المذكور فى قوله تعالى : « يصهر به ما فى بطونهم والجلود » (ثم يعاد) أى ما فى جوفه (كما كان) لقوله تعالى « كما كان » فكما أفضجت جلودهم بدنانهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب .

قوله : (هذا حديث حسن غريب صحيح) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه الترمذى والبيهقى إلا أنه قال : فيخلص فينفذ إلى الجمجمة حتى يخلص إلى وجهه انتهى .

قوله : (فى قوله) أى فى قوله تعالى : (ويسقى من ماء صديد) أى دم وقبيح

فَيَكْرَهُهُ ، فَإِذَا أَذْنِي مِنْهُ شَوَى وَجْهَهُ وَوَقَعَتْ فَرْوَةُ رَأْسِهِ ، فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ دُبُرِهِ . يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : ﴿ وَسَقُّوْا مَاءَ حِمِيًّا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ ﴾ ، وَيَقُولُ : ﴿ وَإِنْ يَسْتَقِيْثُوْا يُعَاتُوْا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوْهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴾ .

هذا حديث غريب . هكذا قال محمد بن إسماعيل عن عبيد الله بن بسر ، وَلَا يُعْرِفُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ إِلَّا فِي هَذَا الْحَدِيثِ . وَقَدْ رَوَى صَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ هَذَا

يسيل من الجسد (يتجرعه) أى يشربه لامية بل جرعة بعد جرعة لمرارته وحرارته ولغا قال تعالى : وَلَا يَكَادُ يُسِيْغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيْظٌ ، (قال) أى النبى صلى الله عليه وسلم (يقرب) بفتح الراء المشددة أى يوقى بالصدید قريبا (إلى فيه) أى إلى فم العاصى (فيكرهه) أى لعفونته وسخونته (فإذا أذنى) بصيغة المجهول أى زيد فى قربه (منه) أى من العاصى (شوى وجهه) أى أحرقه (ووقعت) أى سقطت (فروة رأسه) أى جلده (فإذا شربه) أى الماء الصديد الحار الشديد (قطع) بتشديد الطاء للتكثير والمبالغة (حتى يخرج) أى الصديد وفى بعض نسخ المشكاة تخرج بالتاء أى الأمعاء (من دبره) بضم دالين وهو حديد القبل (ويقول) أى الله تعالى فى موضع آخر (وإن يستقيثوا) أى يطلبوا الغياث بالماء على عادتهم الاستغاثة فى طلب الغيث أى المطر (يغاثوا) أى يجابوا ويؤثوا (بماء كالمهل) بالضم أى كالصديد أو كعكر الزيت على ما صح عنه صلى الله عليه وسلم (يشوى الوجوه) أى ابتداء ثم يسرى إلى البطون وسائر الأعضاء انتهاء (بئس الشراب) أى المهل أو الماء فإنه مكروه ومكره (وساءت) أى النار (مرتفقا) أى منزلا يرتفق به نازله أو متكا .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم كذا فى الترغيب (هكذا قال محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخارى (عن عبيد ابن بسر) يعنى بالتصغير (وقد روى صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر)

الْحَدِيثِ . وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ لَهُ أَخٌ قَدْ سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْتُهُ قَدْ سَمِعَتْ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَعُبيدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ الَّذِي رَوَى عَنْهُ صَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو حَدِيثَ أَبِي أُمَامَةَ لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ أَخَا عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بُسْرِ .

٢٧١٠ — حدثنا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا رِشْدِينَ ابْنُ سَعْدٍ ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ ، عَنْ دَرَّاجٍ ، عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « كَأَلْمُهْلِ . قَالَ : كَعَكْرِ

يعنى بغير التصغير (وعبيد الله بن بسر الذى روى عنه صفوان بن عمرو حديث أبي أمامة لعله أن يكون أخا عبد الله بن بسر) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب : عبيد الله بن بسر شامى من أهل حمص روى عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : « من ماء صديد ، وعنه صفوان بن عمرو ذكره ابن حبان فى الثقات ثم نقل كلام الترمذى هذا ثم قال : وقال ابن أبي حاتم عبيد الله بن بسر ويقال عبدالله ، روى عن أبي أمامة وعنه صفوان بن عمرو . وقال الطبرانى : عبدالله بن بسر اليحصبي عن أبي أمامة ثم روى له هذا الحديث وحديثاً آخر من رواية بقیة عن صفوان بن عمرو والله أعلم قال : وذكر أبو موسى المدينى فى ذیل الصحابة عبيد الله بن بسر أخو عبدالله بن بسر قاله السلماني انتهى كلام الحافظ الذهبي فى الميزان : عبيد الله بن بسر حمصى عن أبي أمامة ، وعنه صفوان بن عمرو وحده لا يعرف ، فيقال هو عبدالله الصحابي ، وقيل عبيد الله بن بسر الحراني التابعى وهو أظهر انتهى . وقال فى الخلاصة : عبيد الله بن بسر الحراني الحمصى عن أبي أمامة له فرد حديث ، وعنه صفوان بن عمرو وثقه ابن حبان انتهى .

قلت : الحاصل أن فى عبيد بن بسر الذى وقع فى هذا الحديث ثلاثة أقوال : الاول أنه أخو عبد بن بسر الصحابى ، والثانى أن عبد الله بن بسر يقال له عبدالله ابن بسر وهما واحد والثالث أنه عبيد الله بن بسر الحراني التابعى والله تعالى أعلم . قوله : (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك .

الزَّيْتِ فَإِذَا قُرْبَ إِلَيْهِ سَقَطَتْ فَرْوَةٌ وَجْهَهُ فِيهِ » وَهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَسَرَادِقُ النَّارِ أَرْبَعَةُ جُذُرٍ ، كَشَفُ كُلِّ جِدَارٍ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً » وَهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَوْ أَنَّ دُلُوءًا مِنْ غَسَاقٍ يَهْرَاقُ فِي الدُّنْيَا لَأَنْتَنَ أَهْلُ الدُّنْيَا » .

قوله : (فإذا قرب) بضم فاء شديد أى المهمل (إليه) أى إلى وجهه العاصى .
قوله : (وهذا الإسناد) أى بالإسناد السابق الواصل إلى أبى سعيد رضى الله عنه (لسرادق النار) قال الطَّبْطَبِيُّ رحمه الله : روى بفتح اللام على أنه مبتدأ أو كسرهما على أنه خبر وهذا أظهر . وفى النهاية : السرادق كل ما أحاط بشيء من حائط أو مضرب أو خباء انتهى وهو إشارة إلى قوله تعالى : (إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها) (أربعة جذر) بضمه جمع جدار (كشف كل جدار) بكسر الكاف وفتح المثناة أى الغلط . والمعنى : كثافة كل جدار وغلظه ، وهذا الحديث أخرجه أيضاً الحاكم وقال صحيح الإسناد .

قوله : (لو أن دلوأ من غساق) قال فى النهاية : الغساق بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار وغسالتهم ، وقيل ما يسيل من دموعهم ، وقيل هو الزمهرير انتهى . وقال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : الغساق هو المذكور فى القرآن فى قوله تعالى : « هذا فليذوقوه حميم وغساق » وقوله « لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً إلا حميماً وغساقاً » وقد اختلف فى معناه فقيل هو ما يسيل من بين جلد الكافر ولحمه . قاله ابن عباس ، وقيل هو صديد أهل النار قاله إبراهيم وقتادة وعطية وعكرمة . وقال كعب : هو عين فى جهنم تسيل إليها حمة كل ذات حمة من حية أو عقرب أو غير ذلك فيستنقع فيؤتى بالآدمى فيغمس فيها غمساً واحدة فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام ويتعلق جلده ولحمه فى عقبه وكعبه فيجر لحمه كما يجرجر الرجل ثوبه ، وقاله عبد الله بن عمرو : الغساق الفجح الغليظ لو أن قطرة منه تهراق فى المغرب لانتنت أهل المشرق ولو تهراق فى المشرق لانتنت أهل المغرب ، وقيل غير ذلك انتهى (يهراق) بفتح الهاء ويسكن أى يصيب (فى الدنيا) أى فى أرضها (لأنتن أهل الدنيا) أى صاروا ذوى نتن منه ، فأهل مرفوع على الفاعلية .

هذا حديثٌ إنما نعرفه من حديثِ رشدين بنِ سعدٍ . وفي رشدين
ابنِ سعدٍ مقالٌ .

٢٧١١ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أخبرنا شعبة
عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قرأ هذه الآية : ﴿ اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار
الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معاشهم ، فكيف بمن يكون طعامه » .

قوله : (هذا حديث إنما نعرفه من حديث رشدين بن سعد) قال المنذرى
في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه الحاكم وغيره من طريق ابن وهب
عن عمرو بن الحارث به ، وقال الحاكم صحيح الإسناد انتهى .

قوله : (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية اتقوا الله) أولها :
(يا أيها الذين آمنوا - حق تقاته) قال الطيبي : أى واجب تقواه وما يحق منها وهو
القيام بالواجبات واجتناب المحارم أى بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع
منها شيئاً ، وهذا معنى قوله تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم » ، وقوله : « ولا تموتن
إلا وأنتم مسلمون » تأكيد لهذا المعنى ، أى لا تكونن على حال سوى حال الإسلام
لإذا أدرككم الموت . فمن واظب على هذه الحالة وداوم عليها مات مسلماً وسلم
في الدنيا من الآفات وفي الآخرة ، ومن ثم اتبعه صلى الله عليه وسلم بقوله : (لو أن قطرة
من الزقوم) كتور من الزقوم اللقيم الشديد والشرب المفرط . قال في المجمع :
الزقوم شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم والرائحة يكره أهل النار على تناوله انتهى
(قطرت) بصيغة المعلوم ويجوز أن يكون بصيغة المجهول من باب نصر . قال في
الصراح : قطر جكيدن اب وجران وجكانيدن لازم ومتعد . وقال في التماموس :
قطر الماء والدمع قطراً وقطوراً وقطراناً محركاً ، وقطره الله وأقطره وقطره
(لا فسدت) أى لمارتها وعفونتها وحرارتها (معاشهم) بالياء وقد يهز جمع

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٥ - بابُ ما جاء في صِفَةِ طَعَامِ أَهْلِ النَّارِ

٢٧١٢ - حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ بْنُ يُوسُفَ ، أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَمْرِ بْنِ عَطِيَّةَ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يُلْقَى عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْجُوعُ فَيَعْدِلُ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فَيَسْتَغِيثُونَ فَيُعَاثُونَ بِطَعَامٍ مِنْ ضَرِيعٍ ، لَا بُسْمِ وَلَا يَغْنَى مِنْ جُوعٍ ، فَيَسْتَغِيثُونَ

معيشة (فكيف بمن يكون) أى الزقوم (طعامه) بالنصب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه إلا أنه قال : فكيف بمن ليس له طعام غيره ، والحاكم إلا أنه قال فيه فقال : والذى نفسى بيده لو أن قطرة من الزقوم قطرت فى بحار الأرض لافسدت أو قال لامرت على أهل الأرض معايشهم فكيف بمن يكون طعامه . وقال صحيح على شرطهما . وروى موقوفاً على ابن عباس انتهى . ورواه أحمد أيضاً .

(باب ما جاء فى صفة طعام أهل النار)

قوله : (أخبرنا عاصم بن يوسف) اليربوعى أبو عمرو الكوفى الحافظ روى عن قُتَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَغَيْرِهِ ، وَعَنْ الدَّارِمِ وَغَيْرِهِ ، وَثَقَّ مَطِينٌ وَالدَّارِ قُتَيْبٌ وَابْنُ حَبَّانٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِىُّ كَذَا فى الخلاصة وتهذيب التهذيب (عن شمر) بكسر أوله وسكون الميم (ابن عطية) الاسدى الكاهلى الكوفى صدوق من السادسة .

قوله : (يلقى) أى (يسقط على أهل النار الجوع) أى الشديد (فيعدل) يفتح الياء وكسر الدال ، أى فيسارى الجوع (ما هم فيه من العذاب) المعنى أن ألم جوعهم مثل ألم سائر عذابهم (فيستغيثون) أى بالطعام (فيعاثون بطعام من ضريع)

بِالطَّعَامِ فَيُعَاثُونَ بِطَّعَامِ ذِي غُصَّةٍ ، فَيَذْكُرُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُحْيُونَ
الْمُضْضَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ فَيَسْتَعْيِثُونَ بِالشَّرَابِ فَيُدْفَعُ إِلَيْهِمُ الْحَمِيمُ
بِكَالَالَيْبِ الْحَدِيدِ فَإِذَا دَنَتْ مِنْ وُجُوهِهِمْ شَوْتٌ وَجُوهَهُمْ ، فَإِذَا دَخَلَتْ
بُطُونُهُمْ قَطَعَتْ مَا فِي بُطُونِهِمْ ، فَيَقُولُونَ ادْعُوا خَزَنَةَ جَهَنَّمَ ، فَيَقُولُونَ :

كأمر وهو نبت بالحجاز له شوك لا تقربه دابة لحبسه ولو أكلت منه ماتت . والمراد
هنا شوك من نار أمر من الصبر وأتقن من الجيفة وأحر من النار (لا يسمن) أى
لا يشبع الجائع ولا ينفعه ولو أكل منه كثيراً (ولا يغنى من جوع) أى ولا يدفع
ولو بالتسكين شيئاً من ألم الجوع . وفيه إيحاء إلى قوله تعالى : « ليس لهم طعام
إلا من ضريع » ، إلى آخره (فيستعيثون بالطعام) أى ثانياً لعدم نفع ما أغيثوا
أولاً (فيعاثون بطعام ذى غصة) أى عما ينشب فى الحلق ، ولا يسوغ فيه من
عظم وغيره لا يرتقى ولا ينزل ، وفيه إشعار إلى قوله تعالى : « إن لدينا أنسكالا
وجحيماً وطعاماً ذا غصة وعذاباً أليماً » . والمعنى أنهم يؤتون بطعام ذى غصة
فيتناولونه فيغصون به (فيذكرون أنهم كانوا يحيزون) من الإجازة بالرأى أن
يسيعون (الغصص) جمع الغصة بالضم وهى ما اعترض فى الحلق من عظم وغيره .
والمعنى أنهم كانوا يعالجونها (فى الدنيا بالشرب فيستعيثون) أى على مقتضى
طبائعهم (بالشرب) أى لدفع ما حصل لهم من العذاب (فيدفع إليهم الحميم)
بالرفع أى يدفع أطراف إناء فيه الحميم وهو الماء الحار الشديد (بكالالب الحديد)
جمع كلوب بفتح كاف وشدة لام مضمومة حديدة له شعب يعلق بها اللحم ، كذا
فى المجمع . وقال النووى : الكالالب جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة
وهو حديدة معطوفة الرأس يطلق عليها اللحم ويرسل فى التنوير انتهى (فإذا
دنت) أى قربت أوانى الحميم (شوت وجوهم) أى أحرقتها (فإذا دخلت)
أى أنواع ما فيها من الصديد والنساق وغيرهما (قطعت ما فى بطونهم) من
الأمعاء قطعة قطعة (فيقولون ادعوا خزنة جهنم) نصب على أنه مفعول ادعوا ،
وفى الكلام حذف أى يقول الكفار بعضهم لبعض ادعوا خزنة جهنم فيدعونهم

أَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ؟ قَالُوا: بَلَى، قَالُوا: فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ. قَالَ فَيَقُولُونَ ادْعُوا مَا لِكَا، فَيَقُولُونَ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ، قَالَ: فَيَجِيبُهُمْ إِنَّكُمْ مَا كَثُونَ. قَالَ: الْأَعْمَشُ نَبِئْتُ أَنْ بَيْنَ دُعَائِهِمْ، وَبَيْنَ إِجَابَةِ مَالِكٍ إِيَابُهُمْ أَلْفَ عَامٍ، قَالَ فَيَقُولُونَ ادْعُوا رَبَّكُمْ فَلَا أَحَدَ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ، فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا

ويقولون لهم : ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب (فيقولون) أى الحزنة (ألم تلك تأتاكم رسلكم بالبينات قالوا) أى الكفار (بلى قالوا) أى الحزنة تهكمأ بهم (فادعوا) أى أنتم ما شئتم فإننا لا نشفع للكافر (ومادعاء الكافرين إلا فى ضلال) أى فى ضباب ، لأنه لا ينفعهم حينئذ دعاء لا منهم ولا من غيرهم . قال الطيبي : الظاهر أن خزنة جهنم ليس بمفعول وادعوا بل هو منادى ليهطابق قوله تعالى : وقال الذين فى النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب ، وقوله ألم تلك تأتاكم ، لإلزام للحجة وتوبيخ وأنهم خلفوا وراءهم أوقات الدعاء والتضرع وعطلوا الأسباب التى يستجيب لها الدعوات ، قالوا فادعوا أنتم فإننا لا نجترئ على الله فى ذلك ، وليس قولهم فادعوا لرجاء المنفعة ولكن للدلالة على الخيبة فإن المملك المقرب إذا لم يسمع دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافرين (قال) أى النبى صلى الله عليه وآله وسلم (فيقولون) أى الكفار (ادعوا ما لكا) والمعنى أنهم لما أيسوا من دعاء خزنة جهنم لاجلهم وشفاعتهم لهم أيقنوا أن لا خلاص لهم ولا مناص من عذاب الله (فيقولون يا مالك ليقض) أى سل ربك داعياً ليحكم بالهوت (علينا ربك) لذستريح ، أو من قضى عليه إذا أماته ، فالمعنى ليمتنا ربك فذستريح (قال) أى النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (فيجيبهم) أى مالك جواباً من عند نفسه أو من عند ربه تعالى بقوله (لأنكم ما كثون) أى مكثاً مخلصاً (قال الاعمش نبئت) بتشديد الموحدة المكسورة أى أخبرت بأن بين دعائهم وبين إجابة مالك إياهم) أى بهذا الجواب (قال فيقولون) أى بعضهم لبعض (فلا أحد) أى فليس أحد (خير من

شَقُّوتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ، رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ .
 قَالَ : فَيَجِيبُهُمْ اخْسِئُوا فِيهَا ، وَلَا تُكَلِّمُون . قَالَ : فَعِنْدَ ذَلِكَ يَدْسُوا
 مِنْ كُلِّ خَيْرٍ وَعِنْدَ ذَلِكَ يَأْخُذُونَ فِي الزَّفِيرِ وَالْحُسْرَةِ وَالْوَيْلِ « قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَالنَّاسُ لَا يَرْفَعُونَ هَذَا الْحَدِيثَ . قَالَ وَإِنَّمَا رَوَى
 هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شِمْرِ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ

ربكم (أى فى الرحمة والقدرة على المغفرة) غلبت علينا شقوتنا (بكسر فسكون
 وفى قراءة بفتحتين وألف بعدهما ، وهما لغتان بمعنى ضد السعادة . والمعنى سبقت
 علينا هلكتنا المقسدة بسوء خاتمتنا) وكنا قوماً ضالين (عن طريق التوحيد
) ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون (وهذا كذب منهم فإنه تعالى قال :
 « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون » (قال فيجيبهم) أى الله
 بواسطة أو بغيرها لإجابة إعراض (اخسئوا فيها) أى ذلوا وانزجروا كما ينزجر
 الكلاب إذا زجرت . والمعنى أبعدوا أذلاء فى النار (ولا تكلمون) أى لا تكلمونى
 فى رفع المذاب فإنه لا يرفع ولا يخفف عنكم (قال فعند ذلك يدسوا) أى قنطوا
 (من كل خير) أى مما يتنجس منهم من العذاب أو يخففه عنهم (وعند ذلك) أى أيضاً
 (يأخذون فى الزفير) قيل الزفير أول صوت الحمار كما أن الشهيق آخر صوته .
 قال تعالى : « لهم فيها زفير وشهيق » وقال المنذرى فى الترغيب : الشهيق فى الصدر
 والزفير فى الحلق . وقال ابن فارس : الشهيق ضد الزفير ، لأن الشهيق رد النفس
 والزفير لإخراج النفس . وروى البيهقى عن معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة
 عن ابن عباس فى قوله (لهم فيها زفير وشهيق) قال صوت شديد وصوت ضعيف
 انتهى (والحسرة) أى وفى الندامة (والويل) أى فى شدة الهلاك والعقوبة ،
 وقيل هو واد فى جهنم .

قوله : (قال عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمى (والناس لا يرفعون هذا

عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قوله ولَيْسَ بِمَرْفُوعٍ وَقُطْبَةُ بْنُ عَبْدِ
الْعَزِيزِ هُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ .

٢٧١٣ — حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
يَزِيدَ أَبِي شُجَاعٍ ، عَنْ أَبِي السَّمْعِ ، عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « وَهُمْ فِيهَا كَالْحِوْنِ ، قَالَ تَشْوِيهِ النَّارِ
فَتَقْلَصُ شَفَتَهُ الْعُلْيَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسْطَ رَأْسِهِ وَتَسْتَرْخِي شَفَتَهُ السُّفْلَى حَتَّى
تَضْرِبَ سُرَّتَهُ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ .

وَأَبُو الْهَيْثَمِ اسْمُهُ سُلَيْمَانُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْمُتَوَارِي ، وَكَانَ يَدْبِجُ
فِي حِجْرِ أَبِي سَعِيدٍ .

(الحديث) بل يروونه موقوفاً على أبي الدرداء فهو وإن كان موقوفاً لكنه في حكم
المرفوع فإن أمثال ذلك ليس مما يمكن أن يقال من قبل الراي .

قوله : (قال) أى فى قوله تعالى (وهم فيها) أى الكفار فى النار (كالحوْن)
أى عابسون حين تحترق وجوههم من النار . كذا ذكره الطيبي . وقيل : أى بادية
أسنانهم وهو المناسب لتفسيره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كما بينه الراوى بقوله
(قال) وأعاده للتأكيد (تشويه) بفتح أوله أى تحرق الكافر (فتقلص) على
صيغة المضارع بحذف إحدى التاءين أى تنقبض (شفته العليا) بفتح الشين وتسكسر
(حتى تبالغ) أى تصل شفته (وسط رأسه) بسكون السين وتفتح (وتسترخي)
أى تسترسل (شفته السفلى) تأنيث الأسفل كالعليا تأنيث الأعلى (حتى تضرب
سرته) أى تقرب شفته سرتة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والحاكم وقال صحيح
الإسناد (وأبو الهيثم اسمه سليمان بن عمرو بن عبد) ويقال عبيد بالتصغير
(للعتواري) بضم العين المهملة وسكون المثناة الفوقية وبالراء نسبة إلى عتورة بطن
من كنانة (وكان يتيماً فى حجر أبي سعيد) وروى عنه وعن أبي هريرة وأبي نضرة

٢٧١٤ — حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ
ابْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي السَّمْحِ ، عَنْ عِيسَى بْنِ هِلَالٍ الصَّدْفِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ أَنَّ
رِصَاصَةً مِثْلُ هَذِهِ ، وَأَشَارَ إِلَى مِثْلِ الْجُمُجُمَةِ ، أُرْسِلَتْ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ
وَهِيَ مَسِيرَةٌ خَمْسُمِائَةٍ سَنَةً لَبَلَغَتْ الْأَرْضَ قَبْلَ اللَّيْلِ ، وَلَوْ أَنَّهَا أُرْسِلَتْ

وروى عنه دراج أبو السمع وغيره ثقة من الرابعة .

قوله : (عن عيسى بن هلال الصدفي) المصري صدوق من الرابعة .

قوله : (لو أن رصاصاً) بفتح الراء والصادين المهملتين أى قطعة من الرصاص
قال فى القاموس : الرصاص كسحاب معروف لا يكسر ، ضربان أسود وهو
الأسرب ، وأبيض وهو القلعى . وقال فى بحر الجواهر : الرصاص بالفتح والعامّة
تقول بالكسر القلعى كذا فى القانون وفى كثر اللغات . وقال صاحب الاختيارات :
هو القلعى فارسىه ارزبز ، ويستفاد من المغرب . وفى النهاية والصرّاح والمقاييس
وجامع بن بيطار أن الرصاص نوعان أحدهما أبيض ويقال له القلعى بفتح اللام
وهو منسوب إلى قلع بسكون اللام وهو معدنية وثانيهما أسود ويقال له الأسرب
انتهى (مثل هذه) لإشارة إلى محسوسة معينة هناك كما أشار إليه الراوى بقوله
(وأشار إلى مثل الجمجمة) قال القارى : بضم الجيمين فى النسخ المصححة المشكاة
وهى قدح صغير . وقال المظهر : بالخامين المعجمتين وهى حبة صغيرة صفراء ،
وقيل هى بالجيمين وهى عظيم الرأس المشتتم على الدماغ ، وقيل الأول أصح
انتهى والجملة حالية لبيان الحجم والتدوير المعين على سرعة الحركة . قال التوربشتى :
بين مدى قعر جهنم بأبلغ ما يمكن من البيان ، فإن الرصاص من الجواهر الرزينة ،
والجوهر كلما كان أتم رزانة كان أسرع هبوطاً إلى مستقره لاسمًا إذا انضم إلى
رزاقته كبر جرمه ثم قدره على الشكل الدورى فإنه أقوى انحساراً وأبلغ
مروراً فى الجو انتهى قال القارى : فالتخار عنده أن المراد بالجمجمة جمجمة الرأس
على أن اللام للعهد أو بدل عن المضاف إليه وهو المعنى الظاهر المتبادر من الجمجمة
(أرسلت) بصيغة المجحول (وهى) أى مسافة ما بينهما (ولو أنها) أى الرصاص

مِنْ رَأْسِ السِّلْسِلَةِ لَسَارَتْ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ قَبْلَ أَنْ تَبْلُغَ
أَصْلَهَا أَوْ قَعَرَهَا .

هذا حديثٌ إسنادهُ حسنٌ صحيحٌ .

٦ — بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ نَارَ كُمْ هَذِهِ جُزْءُ

مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ

٢٧١٥ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، أَخْبَرَنَا

مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
« نَارُكُمْ هَذِهِ الَّتِي يُوقِدُ بَنُو آدَمَ جُزْءًا وَاحِدًا مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ حَرِّ

(أرسلت من رأس السلسلة) أى المذكورة فى قوله تعالى : « ثم فى سلسلة ذرعىها
سبعون ذراعاً فأسلکوه ، فالمراد من السبعين للکثرة ، أو المراد بذرعىها ذراع
الجبار (لسارت) أى لنزلت وصارت مدة ما سارت (أربعين خريفاً) أى سنة
(الليل والنهار) أى منهما جميعاً لا يختص سیرها بأحدهما (قبل أن تبلغ) أى
الرصاصه (أصلها) أى أصل السلسلة أو (قعرها) شك من الراوى . قال القارى :
والمراد بقعرها نهايتها وهى معنى أصلها حقيقة أو مجازاً ، فالترديد إنما هو فى
فى اللفظ المسموع . قال وأبعد الطيبي حيث قال يراد به قعر جهنم لأن السلسلة
لا قعر لها . قال وجهنم فى هذا المقام لا ذکر لها مع لزوم تفكيك الضمير فيها
وإن كان قعرها عميقاً انتهى .

قوله : (هذا حديث إسناده حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبيهقى .

(باب ما جاء أن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم)

قوله : (ناركم هذه التى يوقد بنو آدم جزء واحد من سبعين جزءاً) قال الحافظ
فى رواية لأحمد : من مائة جزء وأجمع بأن المراد المبالغة فى الكثرة لا العدد الخاص

جَهَنَّمَ ، قَالُوا وَاللَّهِ إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ فَيَنْهَا فَضَلَّتْ
بِتَسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا كَلَّمُنْ مِثْلُ حَرِّهَا .

هذا حديثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَهَمَّامُ بْنُ مُنَبِّهٍ هُوَ أَخُو وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ
وَقَدْ رَوَى عَنْهُ وَهْبٌ .

أو الحكم للزائد انتهى (من حر جهنم) وفي رواية البخارى من نار جهنم (إن كانت لكافية) إن هي الخفيفة من الثقيلة واللام هي الفارقة ، أى إن هذه النار التى نراها فى الدنيا كانت كافية فى العقبي لتعذيب العصاة ، فهلا اكتفى بها ولأى شيء زيدت فى حرها (قال فإنها) أى نار جهنم (فضلت) وفى رواية البخارى فضلت عليهن والمعنى على نيران الدنيا . وفى رواية مسلم فضلت عليها أى على النار (كهن) أى حرارة كل جزء من تسعة وستين جزءاً من نار جهنم (مثل حرها) أى مثل حرارة ناركم فى الدنيا . وحاصل الجواب منع الكفاية أى لا بد من التفضيل لحكمة كون عذاب الله أشد من عذاب الناس ، ولذلك أُوثر ذكر النار على سائر أصناف العذاب فى كثير من الكتاب والسنة منها قوله تعالى دُخَاناً أُصْهِرُ عَلَى النَّارِ ، وقوله : فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ، ولأنما أظهر الله هذا الجزء من النار فى الدنيا أنموذجاً لما فى تلك الدار . وقال الطَّبَّي ما محصله : لِنَمَا أَعَادَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حكاية تفضيل نار جهنم على نار الدنيا ، إشارة إلى المنع عن دعوى الإجزاء ، أى لا بد من الزيادة لئلا يمتنع ما يصدر من الخالق ، من العذاب على ما يصدر من خلقه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه مالك والبخارى ومسلم والترمذى ، وأيس عند مالك كهن مثل حرها ، ورواه أحمد وابن حبان فى صحيحه والبيهقى فزادوا فيه : وضربت بالبحر مرتين ، ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد ، وفى رواية للبيهقى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يحسبون أن نار جهنم مثل ناركم هذه ؛ هى أشد سواداً من القار هى جزء من بضعة وستين جزءاً منها أو نيف وأربعين ، شك أبو سهيل انتهى .

٧ - بَابُ مِنْهُ

٢٧١٦ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا شَيْبَانُ عَنْ فِرَاسٍ ، عَنْ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « نَارُكُمْ هَذِهِ جَزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ لِكُلِّ جُزْءٍ مِنْهَا حَرٌّ هَا » .

هذا حديثٌ غريبٌ من حديثِ أَبِي سَعِيدٍ .

٢٧١٧ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ الْبَغْدَادِيُّ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ عَنْ عَاصِمٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أُوقِدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى احْمَرَّتْ ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى ابْيَضَّتْ ، ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ فَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٌ » .

(بَابُ مِنْهُ)

قوله : (عن عطية) هو ابن سعد العوفي الجدل الكوفي .

قوله : (ناركم هذه) التي توقدونها في الدنيا (جزء) واحد (لكل جزء منها حرها) أى حرارة كل جزء من السبعين جزءاً من نار جهنم مثل حرارة ناركم .
قوله : (أخبرنا شريك) هو ابن عبد الله بن أبي شريك النخعي أبو عبد الله الكوفي القاضى (عن عاصم) هو ابن بهدلة الكوفي أبو بكر المقرئ (عن أبي صالح) هو ذكوان السمان الزيات .

قوله : (أوقد) بصيغة المجهول (على النار) أى نار جهنم . قال الطائبي على هذا قريب من قوله تعالى : (يوم يحمى عليها في نار جهنم) أى يوقد الوقود فوق النار ، أى النار ذات طبقات توقد طبقة فوق أخرى ومستعلية عليها (حتى أحمرت) بتشديد الراء المبالغة في الاحمرار (فهى) الآن (سوداء مظلمة) وفى

٢٧١٨ — حدثنا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرِ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ شَرِيكَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ أَوْ رَجُلٍ آخَرَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ .
وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي هَذَا مَوْقُوفٌ أَصَحُّ وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا رَفَعَهُ غَيْرَ يَحْيَى
ابْنِ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ شَرِيكَ .

٨ — بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ لِلنَّارِ نَفْسَيْنِ وَمَا ذَكَرَ مَنْ يَخْرُجُ

مِنَ النَّارِ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ

٢٧١٩ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْوَلِيدِ الْكِنْدِيُّ السَّكُوفِيُّ، أَخْبَرَنَا
الْمُفَضَّلُ بْنُ صَالِحٍ، عَنِ الْأَنْعَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا وَقَالَتْ أَكُلُ
بَعْضِي بَعْضًا فَجَعَلَ لَهَا نَفْسَيْنِ ؛ نَفْسًا فِي الشِّتَاءِ ، وَنَفْسًا فِي الصَّيْفِ . فَأَمَّا

رواية ابن ماجه فهي سوداء كالليل المظلم ، والقصد الإعلام بفظاعتها والتحذير
من فعل ما يؤدي إلى الوقوع فيها .

قوله : (عن أبي صالح أو رجل آخر) أو للشك (وحديث أبي هريرة هذا
موقوف أصح) كذا وقع في نسخ الترمذي موقوف بالرفع . والظاهر أن يكون
موقوفاً بالنصب . قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه الترمذي
وابن ماجه والبيهقي يعني في كتاب البعث والنشور ، قال ورواه مالك والبيهقي
في الشعب مختصراً مرفوعاً ، قال : أترونها حمراء كناركم هذه لهى أشد سواداً من
القار . والقار : الزفت . زاد رزين : ولو أن أهل النار أصابوا ناركم هذه لناموا
فيها أو قال لقالوا فيها انتهى .

(باب ما جاء أن للنار نفسين وما ذكر من يخرج من النار الخ)

قوله : (أخبرنا المفضل بن صالح) الأسدي النخاس السكوفي ضعيف من الثامنة .

قوله : (اشتكت النار إلى ربها وقالت أكل بعضى بعضاً) قال الحافظ في

نَفْسُهَا فِي الشِّتَاءِ فَزَمَّهَرِيرٌ ، وَأَمَّا نَفْسُهَا فِي الصَّيْفِ فَسَمُومٌ » .
 هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ .
 وَالْمُفَضَّلُ بْنُ صَالِحٍ لَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ بِذَلِكَ الْحَافِظِ .

٣٧٢ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
 وَهَشَامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : قَالَ
 هَشَامٌ : « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ ، وَقَالَ شُعْبَةُ : أَخْرَجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ

الفتح : قد اختلف في هذا الشكوى هل هي بلسان القول أو بلسان الحال ، واختار
 كلا طائفة . وقال ابن عبد البر : اكلا القواين وجهه ونظائر والاول أرجح ، وقال
 عياض : إنه الأظهر . وقال القرطبي : لا إحالة في حمل اللفظ على حقيقته ، قال وإذا
 أخبر الصادق بأمر جائز لم يحتج إلى تأويله لحمله على حقيقته أولى . وقال الزوى
 نحو ذلك ثم قال حمله على حقيقته هو الصواب ، وقال نحو ذلك التوربشتي ،
 ورجح البيضاوى حمله على المجاز ، فقال شكواها مجاز عن غليانها ، وأكلها بعضها
 بعضاً مجاز عن ازدحام أجزائها ، وتنفسها مجاز عن خروج ما يبرز منها . وقال
 الزين بن المنير : المختار حمله على الحقيقة لصلاحيته القدرة لذلك ، ولأن استعارة
 الكلام للحال وإن عهدت وسمعت لكن الشكوى وتفسيرها والتعليل له والإذن
 والقبول والتنفس وقصره على اثنين فقط ، بعيد من المجاز ، خارج عما ألف من
 استعماله ، انتهى ما في الفتح (فجعل لها نفسين) بفتح الفاء ، والنفس معروف وهو
 ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء (فأما نفسها في الشتاء فزمهري) قال
 الحافظ . المراد بالزمهري شدة البرد ، واستشكل وجوده في النار ولا إشكال
 لأن المراد بالنار محلها وفيها طبقة زمهريرية . وفي الحديث رد على من زعم من
 المعتزلة وغيرهم أن النار لا تحترق إلا يوم القيامة انتهى (أما نفسها في الصيف فسموم)
 بفتح السين : الريح الحارة تكون غالباً بالنهار .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (قال هشام) أي في حديثه (يخرج) قال الحافظ : بفتح أوله وضم

إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً ، أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ
 قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً ، أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ
 مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزِنُ ذَرَّةً . « وَقَالَ شُعْبَةُ مَا يَزِنُ
 ذَرَّةً مُخَفَّفَةً .

الراء يروى بالعكس ، ويؤيده قوله في الرواية الأخرى أخرجوا (وقال شعبة)
 أى في حديثه (أخرجوا) بصيغة الأمر من الإخراج (من قال لا إله إلا
 الله) . قال الحافظ : فيه دليل على اشتراط النطق بالتوحيد ، أو المراد بالقول هنا
 القول النفسى . فالمعنى من أقر بالتوحيد وصدق ، بالإقرار لا بد منه ، فلماذا
 أعاده في كل مرة ، والتفاوت يحصل في التصديق . فإن قيل : فكيف لم يذكر
 الرسالة ؟ فالجواب أن المراد المجموع وصار الجزء الأول علماً عليه كما تقول قرأت
 قل هو الله أحد أى السورة كلها انتهى (وكان في قلبه من الخير) أى من الإيمان
 كما في رواية (ما يزن) أى يعدل (برة) بضم الموحدة وتشديد الراء المفتوحة :
 وهى القمحة . قال الحافظ : ومقتضاه أن وزن البرة دون وزن الشعيرة ، لأنه
 قدم الشعيرة وتلاها بالبرة ثم الذرة ، وكذلك هو في بعض البلاد . فإن قيل إن
 السياق يعنى سياق البخارى بالواو ، وهى لا ترتب . فالجواب : أن رواية مسلم من
 هذا الوجه بلفظ ثم وهى للترتيب ، انتهى (وكان في قلبه ما يزن ذرة) بفتح
 المعجمة وتشديد الراء المفتوحة . قال الحافظ في الفتح : قيل هى أقل الأشياء
 الموزونة . وقيل هى الهباء الذى يظهر فى شعاع الشمس مثل رؤوس الإبر . وقيل
 هى النملة الصغيرة ، ويروى عن ابن عباس أنه قال إذا وضعت كفك فى التراب
 فنفضتها فإساقط هو الذر ، ويقال إن أربع ذرات وزن خردلة . والمصنف
 فى أواخر التوحيد من طريق حميد عن أنس مرفوعاً : أدخل الجنة من كان فى قلبه
 خردلة ، ثم من كان فى قلبه أدنى شئ ، وهذا معنى الذرة انتهى (وقال شعبة) أى
 فى حديثه (ما يزن ذرة مخففة) أى بضم الذال المعجمة وفتح الراء المخففة . قال

وفى الباب عن جابر وعمران بن حصين . هذا حديث حسن صحيح .

٢٧٢١ — حدثنا محمد بن رافع ، أخبرنا أبو داود ، عن مبارك بن

فضالة عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يَقُولُ اللَّهُ أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ ذَكَرَنِي يَوْمًا أَوْ خَافَنِي فِي مَقَامٍ » .

الحافظ : صحفها يعنى الذرة شعبة فيما رواه مسلم من طريق يزيد بن ذريع عنه ، فقال ذرة بالضم وتخفيف الراء ، وكان الحامل له على ذلك كونها من الحبوب فناسبت الشعيرة والبرة ، قال مسلم فى روايته : قال يزيد صحف فيها أبو بسطام يعنى شعبة انتهى .

قوله : (وفى الباب عن جابر وعمران بن حصين) أما حديث جابر فأخرجه الترمذى فى هذا الباب ، وأما حديث عمران بن حصين ، فأخرجه البخارى وأبو داود وابن ماجه عنه مرفوعاً : يخرج قوم من النار بشفاعته فيدخلون ويسمون الجهنميين ؟ هذا لفظ البخارى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس) بن مالك أبى معاذ الانصارى ثقة من الرابعة .

قوله : (أخرجوا من النار من ذكرنى) أى بشرط كونه مؤمناً مخلصاً (يوماً) أى وقتاً وزماناً (وخافنى فى مقام) أى مكان فى ارتكاب معصية من المعاصى كما قال تعالى : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى » قال الطيبي : أراد الذكر بالإخلاص وهو توحيد الله عن إخلاص القلب وصدق النية ، وإلا فجميع الكفار يذكرونه باللسان دون القلب ، يدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه دخل الجنة . والمراد بالخوف كلف الجوارح عن المعاصى وتقيدها بالطاعات ، وإلا فهو حديث نفس حركة لا يستحق أن يسمى خوفاً ، وذلك عند مشاهدة سبب هائل ، وإذا غاب

هذا حديث حسن غريب .

٢٧٢٢ — حدثنا هناد، أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة السلماني عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنِّي لَأَعْرِفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنْهَا زَحْفًا فَيَقُولُ : يَا رَبِّ قَدْ أَخَذَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ . قَالَ فَيُقَالُ لَهُ : انْطَلِقْ إِلَى الْجَنَّةِ هَذَا خُلِ الْجَنَّةُ ، قَالَ فَيَذْهَبُ لِيَدْخُلَ فَيَجِدُ النَّاسَ قَدْ أَخَذُوا الْمَنَازِلَ فَيَرْجِعُ

ذلك السبب عن الحسن ، رجع القلب إلى الفضلة . قال الفضيل : إذا قيل لك هل تخاف الله ؟ فاسكت فإنك إذا قلت : لا كفرت ، وإذا قلت نعم كذبت ، أشار به إلى الخوف الذي هو كف الجوارح عن المعاصي .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه البيهقي في كتاب البعث والشور . قوله : (عن إبراهيم) هو النخعي ، (عن عبيدة) بفتح أوله ابن عمرو (السلماني) بسكون اللام ويقال بفتحها المرادي ، أنى عمرو السكوني تابعي كبير مخضرم ثقة ثبت ، كان شريح إذا أشكل عليه شيئاً سأله .

قوله : (إِنِّي لَأَعْرِفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا) زاد البخاري ، وكذا مسلم : وآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا . قال الفاري : الظاهر أنهما متلازمان ، فالجمع بينهما للتوضيح ، ولا يبعد أن يكون احترازاً عما عسى أن يتوهم من حبس أحد في الموقف من أهل الجنة حينئذ (رجل يخرج منها) أى من النار (زحفاً) ، وفي رواية للشيخين : حبوا . قال النووي : قال أهل اللغة ، الحبو المشى على اليدين والرجلين ، وربما قالوا على اليدين والركبتين ، وربما قالوا على يديه ومقدمته . وأما الزحف فقال ابن دريد وغيره : هو المشى على الإصبع مع إشرافه بصدره ، فحصل من هذا أن الحبو والزحف متماثلان أو متقاربان ، ولو ثبت اختلافهما حمل على أنه في حال يزحف وفي حال يحبو . انتهى (قال فيذهب ليدخل فيجد الناس قد أخذوا المنازل فيرجع فيقول يارب قد أخذ الناس المنازل) يعنى وليس لي مكان فيها . وفي رواية للشيخين قال : فيأيتها فيخيل إليه أنها ملأى فيرجع فيقول (٢١ — تحفة الأحوذى — ٧)

فَيَقُولُ يَا رَبِّ قَدْ أَخَذَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ ، قَالَ : فَيُقَالُ لَهُ أَتَذْكُرُ الزَّمَانَ
الَّذِي كُنْتَ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ ، فَيُقَالُ لَهُ تَمَنَّ ، قَالَ : فَيَتَمَنَّى ، فَيُقَالُ لَهُ ،
فَإِنَّ لَكَ الَّذِي تَمَنَيْتَ وَعَشْرَةَ أَضْعَافِ الدُّنْيَا ، قَالَ فَيَقُولُ أَنَسْخِرُ بِي
وَأَنْتَ الْمَلِكُ ، قَالَ : فَلَمَّ قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَحِكَ حَتَّى
بَدَتْ نَوَاجِذُهُ .

يارب وجدتها ملأى (فيقال له أنذكر الزمان الذي كنت فيه) أى الدنيا كذا قال
الحافظ (فيقال له تمن) أمر مخاطب من التنى ، وفي بعض النسخ تنسه بزيادة هاء
السكنة (فيقال له : فإن لك الذى تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا) وفي رواية
عشرة أمثال الدنيا . قال النووي : هاتان الروايتان بمعنى واحد . وإحداهما
تفسير الأخرى ، فالمراد بالأضعاف الأمثال ، فإن المختار عند أهل اللغة أن الضعف
المثل انتهى (فيقول أنسخر بى وأنت الملك) قال النووي : فى معنى أنسخر بى
أقوال : أحدها قاله المازرى إنه خرج على المقابلة الموجودة فى معنى الحديث
دون لفظه ، لأنه عاهد الله مراراً أن لا يسأله غير ما سأل ، ثم غدر فخل غدره
محل الاستهزاء والسخرية ، فقدر الرجل أن قول الله تعالى : له أدخل الجنة وتردده
إليها وتخمين كونها مملوءة ضرب من الإطاع له والسخرية به جزاء لما تقدم من
غدره وعقوبة له ، فسمى الجزاء على السخرية سخرية فقال : أنسخر بى أى تعاقبنى
بالإطاع والقول الثانى قاله : أبو بكر الصيرفى أن معناه نفى السخرية ، التى لا
تجوز على الله تعالى . كأنه قال لعلم أنك لانهزأ بى لأنك رب العالمين ، وما أعطيتنى
من جزيل العطاء وأضعاف مثل الدنيا حق ، ولكن العجب أنك أعطيتنى هذا ،
وأنا غير أهل له ، قال والهمزة فى أنسخر بى همزة نفي ، قال وهذا كلام منبسط
متدل . والقول الثالث قاله القاضى عياض أن يكون صدر من هذا الرجل وهو
غير ضابط لما ناله من السرور ببلوغ ما لم يخطر بباله فلم يضبط لسانه دهشاً وفرحاً
فقاله : وهو لا يعتقد حقيقة معناه ، وجرى على عادته فى الدنيا فى مخاطبة المخلوق ،
وهذا كما قال النبي : صلى الله عليه وسلم فى الرجل الآخر إنه لم يضبط نفسه من
الفرح فقال : أنت عبدى وأنا ربك انتهى . (ضحك حتى بدت نواجذه) قال

هذا حديث حسن صحيح .

٢٧٢٣ — حدثنا هَمَّادٌ ، أخبرنا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ الْمَعْرُورِ
ابنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنِّي
لَأَعْرِفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنَ النَّارِ وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةِ ،
يُؤْتَى بِرَجُلٍ ، فَيَقُولُ سَلُوا عَنْ صِغَارِ ذُنُوبِهِ وَأَخْبَأُوا كِبَارَهَا ، فَيَقَالُ لَهُ
عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا ،

النووى : هو بالجيم والذال المعجمة . قال أبو العباس : ثعلب وجماهير العلماء
من أهل اللغة ، وغريب الحديث وغيرهم ، المراد بالتواجد هنا الانياب ، وقيل
المراد بالتواجد هنا الضواحك ، وقيل المراد بها الأضرار وهذا هو الأشهر في
إطلاق التواجد في اللغة ، ولكن الصواب عند الجماهير ما قدمناه . قال وفي هذا
جواز الضحك أنه ليس بمكروه في بعض المواطن ولا يسقط المروءة إذا لم يجاوز
به الحد المعتاد من أمثاله في مثل تلك الحال انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (عن المعرور بن سويد) هو بالعين المهملة والراء المكسرة .

قوله : (وآخر أهل الجنة دخولا الجنة) أى فيها (يؤتى برجل) وزاد مسلم :
يوم القيامة (فيقول سلوا عن صغار ذنوبه) وفى رواية مسلم : فيقال أعرضوا
عليه صغار ذنوبه (وأخبأوا كبارها) ضبط فى النسخة الأحمدية المطبوعة بالقلم
بفتح الهمزة وكسر الموحدة . وقال فى هامشها أمر من الإخفاء وهو والإخفاء
انتهى .

قلت : الظاهر أنه أمر من الخبء ، قال فى القاموس : خبأه كمنعه ستره كخبأه
واختبأه انتهى . وقال فى النهاية : يقال خبأت الشيء أخبأه خبأ إذا أخفيت به (يوم
كذا وكذا) أى فى الوقت الفلانى (عملت كذا وكذا فى يوم كذا وكذا) زاد
مسلم : فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض

قَالَ : فَيَقَالُ لَهُ فَإِنَّ لَكَ مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةً ، قَالَ : فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَقَدْ عَمِلْتُ أَشْيَاءَ مَا أَرَاهَا هَاهُنَا ، قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ .
هذا حديث حسن صحيح .

٢٧٢٤ — حدثنا هنادُ أخبرنا أبو مُعَاوِيَةَ عن الأَعْمَشِ عن أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يُعَذَّبُ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ فِي النَّارِ حَتَّى يَكُونُوا فِيهَا حُمَمًا ، ثُمَّ تُذَرُّ كُهُمُ الرَّحْمَةِ فَيَخْرُجُونَ وَيُطْرَحُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ . قَالَ فَيُرْشُّ عَلَيْهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْمَاءَ ، فَيَذْبَتُونَ كَمَا يَذْبَتُ الْغَنَاءُ فِي حِمَالَةِ السَّيْلِ ، ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » .

عليه (فإن لك مكان كل سيئة حسنة) قال القارى : وهو إما لكونه تائباً إلى الله تعالى وقد قال تعالى : دِلَامَن تَاب وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ، لكن بشكل بأنه كيف يكون آخر أهل النار خروجا ، ويمكن أن يقال فعل بعد التوبة ذنوباً استحق بها العقاب ، وإما وقع التبديل له من باب الفضل الفضل من الله تعالى ، والثانى أظهر ويؤيده أنه حينئذ يطمع في كرم الله سبحانه (فيقول يا رب لقد عملت أشياء) أى من الكبائر (ما أراها هنا) أى فى الصحائف أو فى مقام التنبيد .

قوله : (هذا حسن صحيح) وأخرجه مسلم فى أواخر كتاب الإيمان .
قوله : (حتى يكونوا فيها حمما) بضم الحاء وفتح الميم الاولى الخففة وهو الفحم ، الواحدة حممة (ويطرحون على أبواب الجنة) وفى رواية مسلم : فيجعلون بفساء الجنة (فيرش عليهم أهل الجنة الماء) أى ماء الحياة كما فى حديث أبى هريرة عند البخارى فى باب الصراط جسر جهنم (فيذببتون كما يذببت الغنم) بضم الغين المعجمة بعدها مثلثة مفتوحة وبعد الألف همزة هو فى الاصل كل ما حمله السيل من عيدان وورق وبزور وغيرها ، والمراد به هنا ما حمله من البزور خاصة (فى

هذا حديث حسن صحيح . قد روى من غير وجه عن جابر .

٢٧٢٥ — حدثنا سلمة بن شبيب ، أخبرنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » قال أبو سعيد فمن شك فليقرأ (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) . هذا حديث حسن صحيح .

٢٧٢٦ — حدثنا سويد بن نصر ، أخبرنا ابن المبارك ، أخبرنا رشدين بن سعد ، قال حدثني ابن أنعم عن أبي عثمان أنه حدثه عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن رجلين ممن دخل النار

حالة السيل) حالة السيل ما يجعله السيل من غثاء أو طين ، والمراد أن الغناء الذي يحى به السيل يكون فيه الجنة فيقع في جانب الوادي فتصبح من يومها نابتة . قال النووي : المراد التشبيه في سرعة النبات وحسنه وطرأوته انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم مطولا .
قوله : (فمن شك) وفي رواية مسلم : إن لم تصدقوني بهذا الحديث فإثر أو إن شئتم الخ . إن الله لا يظلم مثقال ذرة ، قسر البخاري قوله تعالى (مثقال ذرة) بقوله يعني زنة ذرة . قال الحافظ : هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى (مثقال ذرة) أي زنة ذرة ويقال هذا مثقال هذا أي وزنه وهو مفعول من الثقل انتهى . وقد تقدم معنى الذرة في شرح الحديث الثاني من هذا الباب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان مطولا .
قوله : (حدثني ابن أنعم) اسمه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (عن أبي عثمان) قال في تهذيب التهذيب : أبو عثمان عن أبي هريرة أن رجلين من دخل النار

اشْتَدَّ صِيَا حُهُمَّا فَقَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَخْرِجُوهُمَا ، فَلَمَّا أُخْرِجَا قَالَ لَهُمَا
لَاي شَيْءٌ اِشْتَدَّ صِيَا حُكُّمَا ؟ قَالَا فَعَمَلْنَا ذَلِكَ لِتَرْحَمَنَا ، قَالَ رَحِمَتِي لَكُمَا
أَنْ تَنْطَلِقَا فَمَقَمِيَا أَنْفُسَكُمَا حَيْثُ كُنْتُمَا مِنَ النَّارِ ، فَيَنْطَلِقَا ، فَيُلْقِي
أَحَدُهُمَا نَفْسَهُ فَيَجْعَلُهَا عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا ، وَيَقُومُ الْآخَرُ فَلَا يُلْقِي نَفْسَهُ ،
فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : مَا مَنَعَكَ أَنْ تُلْقِي نَفْسَكَ كَمَا أَتَقَى
صَاحِبُكَ ؟ فَيَقُولُ يَا رَبِّ إِنِّي لَا زُجُو أَنْ لَا تُعِيدَنِي فِيهَا بَعْدَ مَا أُخْرِجْتَنِي ،
فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : لَكَ رَجَاؤُكَ فَيَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ جَمِيعًا

اشتد صياحهما الحديث . وعنه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم قال ابن عساكر :
إن لم يكن مسلم بن يسار فلا أدرى من هو ، ويجوز أن يكون هو أبو عثمان
الاصبح عبيد بن عمرو ويحتمل أن يكون غيرهما . وقال في التقريب : أبو عثمان
شيخ لعبد الرحمن بن زياد هو مسلم بن يسار وإلا فجهول من الثالثة انتهى .

قوله : (ممن دخلا) كذا وقع في بعض النسخ بصيغة التثنية ووقع في بعضها
دخل بصيغة الإفراد وهو الصواب (اشتد صياحهما) في القاموس : الصيح
والصيحة والصياح بالكسر والضم والصبحان محركة الصوت بأقصى الطاقة (فقال الرب
تبارك وتعالى) أى للزبانية (قالا فعلنا ذلك) أى اشتداد الصياح (رحمتي لكما أن
تنطلقا) أى تذهبا (فتلقيا أنفسكما حيث كنتما من النار) قال الطيبي : قوله أن
تنطلقا فتلقيا خبر أن ، فإن قلت كيف يجوز حمل الانطلاق إلى النار وإلقاء
النفس فيها على الرحمة ، قلت هذا من حمل السبب على المسبب وتحقيقه أنها لما
فرطا في جنب الله وقصرا في العاجلة في امتثال أمره أمرا هنالك بالامتثال في
إلقاء أنفسهما في النار إيداناً بأن الرحمة إنما هي مترتبة على امتثال أمر الله عز
وجل (فيلقى أحدهما نفسه) أى في النار (فيجعلها) الله (عليه برداً وسلاماً)
أى كما جعلها برداً وسلاماً على إبراهيم (ويقوم الآخر) أى يقف (ما منعك
أن تأتي نفسك) أى من إلقاءها في النار (كما أتى صاحبك) أى كإلقائه فيها (لك
رجاؤك) أى مقتضاه ونقيضه ، كما أن لصاحبك خوفه وعمله بموجبه (فيدخلان)

بِرَحْمَةِ اللَّهِ». إسنادهُ هَذَا الْحَدِيثِ ضَعِيفٌ لِأَنَّهُ عَنْ رِشْدِينَ بْنِ سَعْدٍ ،
وَرِشْدِينَ بْنِ سَعْدٍ هُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ عَنْ ابْنِ أُنْعَمَ وَهُوَ
الْإِفْرِيقِيُّ ، وَالْإِفْرِيقِيُّ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ .

٢٧٢٧ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ
ابْنُ ذَكْوَانَ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْمُطَارِدِيِّ ، عَنْ غَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ، عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيَخْرُجَنَّ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي وَنَ النَّارِ بِشَفَاعَتِي
يُسَمُّونَ الْجَهَنَّمِيِّونَ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَأَبُو رَجَاءٍ الْمُطَارِدِيُّ
اسْمُهُ غَمْرَانُ بْنُ تَبِيٍّ ، وَيُقَالُ ابْنُ مَلْجَانَ .

بصيغة المجهول من الإدخال أى فيدخلهما الله ويجوز أن يكون بصيغة المعلوم
من الدخول .

قوله : (أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ) بن فروخ التميمي أبو سعيد القطان البصري
ثقة متقن حافظ لإمام قدوة من كبار التاسعة (أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ ذَكْوَانَ) أبو
سالمه البصري ، صدوق يخطئ ، ورمى بالتقدر وكان يدلس من السادسة .
قوله : (يسمون الجهنميون) جمع جهنمي وفي بعض النسخ الجهنميون بالواو
نقل لأنه علم لهم فلم يغير . قال الحافظ في الفتح : والنسائي من رواية عمرو بن أبي
عمرو عن أنس فيقول لهم أهل الجنة هؤلاء الجهنميون فيقول الله هؤلاء عتقاء
الله . وأخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي سعيد وزاد فيدعون الله فيذهب عنهم
هذا الاسم . وفي حديث حذيفة عند البيهقي في البعث من رواية حماد بن أبي سليمان
عن ربيعة عنه يقال لهم الجهنميون فذكر لي أنهم استعفوا الله من ذلك الاسم
فأعفاهم . وزعم بعض الشراح أن هذه التسمية ليست تنقيصاً لهم بل للاستدكار
لنعمة الله ليزدادوا بذلك شكراً كذا قال وسؤاهاهم لإذهاب ذلك الاسم عنهم
بخدش في ذلك انتهى .

قوله : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وأخرجه البخاري في أواخر الرقاق ،
وأبو داود في السنة ، وابن ماجه في الشفاعة .

٢٧٢٨ — حدثنا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا رَأَيْتُ مِثْلَ النَّارِ نَامَ هَارِبُهَا ، وَلَا مِثْلَ الْجَنَّةِ دَامَ طَالِبُهَا » .
 هذا حديثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، وَيَحْيَى بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ، تَكَلَّمَ فِيهِ شُعْبَةُ .

٩ — بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ النِّسَاءَ

٢٧٢٩ — حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، حدثنا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْمُطَارِدِيِّ ، قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ

قوله : (نام هاربها) حال إن لم تكن رأيت من أفعال القلوب وإلا فهو مفعول ثانٍ (ولا مثل الجنة نام طالباها) أى النار شديدة والخائفون منها نائمون غافلون وليس هذا شأن الهارب بل طريقه أن يهرول من المعاصى إلى الطاعات كذا فى التيسير . وقال فى اللغات : ما رأيت مثل النار أى شدة وهو لا ينام هاربها ومن شأن الهارب من مثل هذا الشيء أن لا ينام ويجد فى الحرب وذلك بالتزام الطاعة واجتناب المعاصى ، ولا مثل الجنة أى بهجة وسروراً نام طالباها ويذبحى له أن لا ينام ولا يفغل عن طلبها ويعمل عملاً يوصل إليها انتهى .

قوله : (هذا حديث إنما نعرفه الخ) وأخرجه الطبرانى فى الأوسط عن أنس قال المناوى فى شرحه : حسنه الهيثمى .

(باب ما جاء أن أكثر أهل النار النساء)

قوله : (اطلعت فى الجنة) أى أشرفت عليها ، ففى معنى على كقوله تعالى : لأصليكن فى جذوع النخل . (فرأيت) أى سلمت . قال الطيبى : ضمن اطلعت بمعنى تأملت ورأيت بمعنى علمت ولذا عداه إلى مفعولين ولو كان رأيت بمعنى

أَهْلِيهَا الْفُقَرَاءُ ، وَاطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ .

٢٧٣٠ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ

جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الْوَهَّابِ ، قَالُوا : أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْمُطَارِدِيِّ ،

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

« اِطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ ، وَاطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ

فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ » .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . هَكَذَا يَقُولُ عَوْفٌ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ

عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ، وَيَقُولُ أَيُّوبُ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : وَكَذَا

الحقوقي الكفاه مفعول واحد انتهى . قال الحافظ : ظاهره أنه رأى ذلك ليلة

الإسراء أو مقاماً وهو غير رؤيته النار ، وهو في صلاة الكسوف ، وهم من

وحدهما . وقال الداودي : رأى ذلك ليلة الإسراء أو حين خسفت الشمس كذا

قال انتهى (وأكثر أهلها الفقراء) قال ابن بطال : هذا لا يوجب فضل الفقير على

الغني وإنما معناه أن الفقراء في الدنيا أكثر من الأغنياء ، فأخبر عن ذلك كما تقول

أكثر أهل الدنيا الفقراء لإخباراً عن الحال ، وليس الفقر أدخلهم الجنة وإنما

دخلوا بصلاحهم مع الفقر ، فإن الفقير إذا لم يكن صالحاً لا يفضل . قال الحافظ :

ظاهر الحديث التحريض على ترك التوسع من الدنيا كما أن فيه تحريض النساء على

المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار كما تقدم تقرير ذلك في كتاب الإيمان في

حديث : تصدق فإن رأيتك أكثر أهل النار . قبل بم ؟ قال بكفر كن . قيل يكفرن

بالله قال يكفرن بالإحسان . وقال القرطبي : إنما كان النساء أقل ساكني الجنة لما

يغلب عليهن من الهوى والميل إلى عاجل زينة الدنيا والإعراض عن الآخرة

لنقص عقلمن وسرعة انخداعهن انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) قال الجازري : هذا الحديث رواه البخاري

من حديث عمران بن حصين ومن حديث أبي هريرة أيضاً ، ورواه مسلم من

حديث ابن عباس ، ورواه الترمذي من حديث عمران وابن عباس كذا في المرقاة .

الإِسْنَادَيْنِ لَيْسَ فِيهِمَا مَقَالٌ ، وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ أَبُو رَجَاءَ سَمِعَ مِنْهُمَا
جَمِيعًا . وَقَدْ رَوَى غَيْرُ عَوْفٍ أَيْضًا هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي رَجَاءَ عَنْ عِمْرَانَ
ابْنِ حُصَيْنٍ .

١٠ - بَابُ

٢٧٣١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ ،
شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ أَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا رَجُلٌ فِي أَخْصِ قَدَمَيْهِ جَمْرَتَانِ
يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ » .

قوله : (وكلا الإسنادين ليس فيهما مقال ، ويحتمل أن يكون أبو رجاء سمع
منهما جميعاً) قال الحافظ في الفتح بعد نقل كلام الترمذي هذا : وقال الخطيب
في المدرج روى هذا الحديث أبو داود الطيالسي عن أبي الأشعب وجريير بن
حازم وسلم بن زهير وحامد بن نجيح وصخر بن جويرية عن أبي رجاء عن عمران
وابن عباس به ، ولا نعلم أحداً جمع بين هؤلاء ، فإن الجماعة رَوَوْهُ عَنْ أَبِي رَجَاءَ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وسلم إنما رواه عن أبي رجاء عن عمران ولعل جريراً كذلك
وقد جاءت الرواية عن أيوب عن أبي رجاء بالوجهين ، ورواه سعيد بن أبي عروبة
عن فطر عن أبي رجاء عن عمران ، فالحديث عن أبي رجاء عنهما والله أعلم انتهى .

(باب)

قوله : (إن أهون أهل النار) أي أيسرهم قال ابن التين : يحتمل أن يراد به
أبو طالب . قال الحافظ : وقد بينت في قصة أبي طالب من المبعث النبوي أنه وقع
في حديث ابن عباس عند مسلم التصريح بذلك ولفظه أهون أهل النار عذاباً أبو طالب
(رجل في أخمص قدميه) بجاء معجمة وصاد مهملة وزن أحر مالا يصل إلى
إلى الأرض من باطن القدم عند المشي (جمرتان) تشبة جرة بفتح الجيم وسكون
الميم : وهي قطعة من نار ملتهبة .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَبَّاسِ
ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَأَبِي سَعِيدٍ .

١١ - بَابُ

٢٧٣٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ، أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ الْخُزَاعِيَّ ، يَقُولُ :
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ :
كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ ، أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ :

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم ولفظه : إن أهون
أهل النار عذاباً من له نعلان وشراكان من نار يغلى منهما دماغه كما يغلى الرجل ،
ما يرى أن أحداً أشد منه عذاباً وإنه لا هونهم عذاباً .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وعباس بن عبد المطلب وأبي سعيد)
أما حديث أبي هريرة فأخرجه الطبراني بإسناد صحيح وابن حبان في صحيحه
ولفظه قال : إن أدنى أهل النار عذاباً الذي له نعلان من نار يغلى منهما دماغه .
وأما حديث عباس بن عبد المطلب فلم أقف عليه . نعم روى مسلم عن ابن عباس
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن أهون أهل النار عذاباً
أبو طالب وهو منتعل نعلين يغلى منهما دماغه . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه
مسلم مختصراً وغيره مطولاً كما في الترغيب .

(باب)

قوله : (أخبرنا سفیان) هو الثوري (عن معبد بن خالد) مرير الجذلي من
جديلة قيس الكوفي ثقة عابد من الثالثة (سمعت حارثة بن وهب الخزاعي) هو
أخو عبيد الله بن عمر لأمه له صحبة نزل الكوفة كذا في تهذيب التهذيب .

قوله : (ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف) هو برفع كل لأن التقدير كل
ضعيف الخ ولا يجوز أن يكون بدلاً من أهل (متضعف) قال النووي : ضبطوه

كُلُّ عَتَلٍ جَوَاطٍ مُتَكَبِّرٍ . هذا حديث حسن صحيح .

بفتح العين وكسرهما ، المشهور الفتح ولم يذكر الا كثرون غيره ومعناه يستضعفه
الناس ويحتقرونه ويتجبرون عليه اضعف حاله في الدنيا ، يقال اضعفه واستضعفه
وأما رواية السكسر فمعناها متواضع متذلل خامل واضع من نفسه . قال القاضي :
وقد يكون الضعف ههنا رقة القلوب ولينها وإخباتها الإيمان . والمراد أن أغلب
أهل الجنة هؤلاء كما أن معظم أهل النار القسم الآخر وليس المراد الاستيعاب في
الطرفين (لو أقسم على الله لأبره) قال النووي : معناه لو حالف يميناً طمعاً في كرم
الله تعالى بإبراره لأبره ، وقيل لو دعاه لأجابه ، يقال : أبررت قسمه وبررته
والأول هو المشهور انتهى . وقال في الجمع : لو أقسم على الله أى لو حالف على
وقوع شيء لأبره أى أوفعه الله لإكراماً له وصيانة له من الحنث لعظم نزاته
عنده وإن احقر عند الناس انتهى (كل عتل) يضم العين واثم بعدها لام
ثقيلة . قال النووي : هو الجافي الشديد الخصومة بالباطل ، وقبل الجافي النظ
الغليظ (جواظ) بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء المأجمة هو الجوع الممنوع ،
وقيل كثير اللحم المختال في مشيته ، وقيل غير ذلك (متكبر) أى صاحب الكبر
وهو بطر الحق وغمط الناس .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي
وابن ماجه .

أبواب الإيمان

عن رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

١ - بَابُ مَا جَاءَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

٢٧٣٣ - حَدَّثَنَا هَنَادُ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ

(أَبواب الإيمان)

قال الإمام البخارى فى صحيحه : هو (أى الإيمان) قول وفعل . قال الحافظ فى الفتح : المراد بالقول النطق بالشهادتين وأما العمل فالمراد به ما هو أعم من عمل القلب والجوارح ليدخل الاعتقاد والعبادات ، ومراد من أدخل ذلك فى تعريف الإيمان ومن نفاه إنما هو بالنظر إلى ما عند الله تعالى فالسلف : قالوا هو اعتقاد بالقلب ونطق باللسان وعمل بالاركان ، وأرادوا بذلك أن الأعمال شرط فى كماله ، ومن هنا نشأ لهم القول بالزيادة والنقصان كما سيأتى . والمرجئة : قالوا هو اعتقاد ونطق فقط . والكرامية : قالوا هو نطق فقط والمعتزلة : قالوا هو العمل والنطق والاعتقاد . والفارق بينهم وبين السلف أنهم جعلوا الأعمال شرطاً فى صحته والسلف جعلوها شرطاً فى كماله . وهذا كله كما قلنا بالنظر إلى ما عند الله تعالى وأما بالنظر إلى ما عندنا فالإيمان هو الإقرار فقط فن أقرب أجريت عليه الأحكام فى الدنيا ولم يحكم عليه بكفر إلا إن أقترن به فعل يدل على كفره كالسجود للصنم ، فإن كان الفعل لا يدل على الكفر كالمسحوق فن أطلق عليه الإيمان فبالنظر إلى إقراره ، ومن اتقى عنه الإيمان فبالنظر إلى كماله ، ومن أطلق عليه الكفر فبالنظر إلى أنه فعل فعل الكافر ، ومن نفاه عنه فبالنظر إلى حقيقته . وأثبتت المعتزلة الوساطة . فقالوا الفاسق لا مؤمن لا كافر انتهى ما فى الفتح . قال العيني فإن قلت : الإيمان عنده أى عند البخارى قول وفعل واعتقاد فكيف ذكر أقول وافعل ولم يذكر الاعتقاد الذى هو الأصل ، قلت لا نزاع فى أن الاعتقاد لا بد منه والكلام فى القول والفعل هل هما أم لا ؟ فالجواب ذلك ذكر ما عو المتنازع فيه :

(ياب ما جاء أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)

قوله : (أُمِرْتُ) أى أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَسَلَّمَ

النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ
وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ .

إلا الله . وقبسه في الصحابي إذا قال أمرت فالمعنى أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يحتمل أن يريد أمرني صحابي آخر لأنهم من حيث أنهم يجتهدون لا يجتجون بأمر يجتهد آخر ، وإذا قيل التابعي احتمل والحاصل أن من اشترى بطاعة رئيس إذا قال ذلك فهم منه أن الأمر له هو ذلك الرئيس (أن أقاتل) أى بأن أقاتل وحذف الجار من أن كثير (حتى يقولوا لا إله إلا الله) وفي رواية للبخارى : حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما يجب به ، وكذا في رواية لمسلم . وفي حديث ابن عمر عند البخارى : حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤوا الزكاة . قال الحافظ : جعلت غاية المقابلة وجود ما ذكر فقتضاه أن من شهد وأقام وأتى عصم دمه ولو جحد باقى الاسلام ، والجواب أن الشهادة بالرسالة تتضمن التصديق بما جاء به مع أن نص الحديث وهو قوله إلا بحق الإسلام يدخل فيه جمع ذلك .

فإن قيل : فلم يكتف به ونص على الصلاة والزكاة فالجواب أن لعظمهما ولاهتمام بأمرهما لأنهما أما العبادات البدنية والمالية انتهى (فإذا قالوها) أى كلمة لا إله إلا الله (عصموا) أى منعوا ، وأصل العصمة من العصام وهو الخيط الذى يشد به فم القرية لينع سيلان الماء (منى) أى من أتباعى أو من قبلى وجهة دينى (دماءهم وأموالهم) أى استباحتهم بالسفك والنهب المفهوم من المقابلة (إلا بحقها) أى بحق كلمة لا إله إلا الله . وفي حديث ابن عمر المذكور إلا بحق الإسلام . قال القارى : إلا بحق الإسلام أى دينه والإضافة لامبة والاستثناء مفرغ من أعم عام الجار والمجرور أى إذا فعلوا ذلك لا يجوز إهدار دماءهم واستباحة أموالهم بسبب من الأسباب إلا بحق الإسلام من استيفاء قصاص نفس أو طرف إذا قتل أو قطع ، ومن أخذ مال إذا غصب إلى غير ذلك من الحقوق الإسلامية كقتل لنحو زنا محصن ، وقطع لنحو سرقة ، وتغريم مال لنحو إتلاف مال الغير المحترم (وحسابهم على الله) أى فيما يسترون من الكفر والمعاصى بعد ذلك ، والجملة مستأنفة أو معطوفة على جزاء الشرط .

وفى الباب عن جابر وأبي سعيد وابن عمر .

هذا حديث حسن صحيح .

٢٧٣٤ — حدثنا قتيبة ، أخبرنا الليث عن عقيل عن الزهري أخبرني

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، عن أبي هريرة قال : « لَمَّا تُوِّفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ كَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ كَيْفَ تَقَاتِلُ النَّاسَ ،

والمعنى إنما نحكم بظاهر الحال والإيمان بالقول ونرفع عنهم ما على الكفار ، ونؤاخذهم بحقوق الإسلام بحسب ما يقتضيه ظاهر حالهم لأنهم مخلصون والله يتولى حسابهم فيثيب المخلص ، يعاقب المنافق ويجازى المفسد بفسقه أو يعفو عنه .

قوله : (وفى الباب عن جابر وأبي سعيد وابن عمر) أما حديث جابر فأخرجه مسلم والنسائي ، وأما حديث أبي سعيد فلينظر من أخرجه ، وأما حديث عمر فأخرجه الشيخان .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (لما توفى) بصيغة المجهول (واستخلف) بصيغة المجهول أيضاً أى جعل خليفة (بعده) أى بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (كفر من كفر) قال الخطابي : زعم الروافض أن هذا الحديث متناقض لأن في أوله أنهم كفروا وفي آخره أنهم ثبتوا على الإسلام إلا أنهم منعوا الزكاة ، فإن كانوا مسلمين فكيف استحل قتالهم وسبى ذراريهم ، وإن كانوا كفار فكيف احتج على عمر بالفرقة بين الصلاة والزكاة فإن في جوابه إشارة إلى أنهم كانوا مقرين بالصلاة . قال والجواب عن ذلك ، إن الذين نسبوا إلى الردة كانوا صنفين صنف رجعوا إلى عبادة الأوثان وصنف منعوا الزكاة ، وتأولوا قوله تعالى : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) فزعموا أن دفع الزكاة خاص به صلى الله عليه وسلم لأن غيره لا يطهرهم ولا يصلى عليهم فكيف تكون صلاته سكناً لهم ، وإنما أراد عمر بقوله : تقاتل الناس الصنف الثاني لأنه

وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالُهُ وَنَفْسُهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَاللَّهِ لَا قَاتِلِينَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ

لا يتردد في جواز قتال الصنف الأول كما أنه لا يتردد في قتال غيرهم من عباد الأوثان والذيران واليهود والنصارى . قال وكأنه لم يستحضر من الحديث إلا القدر الذي ذكره وقد حفظ غيره في الصلاة والزكاة معاً . وقد رواه عبد الرحمن بن يعقوب بالنظر في جميع الشريعة حيث قال فيها : ويؤمنوا بي وبما جئت به . فإن مقتضى ذلك أن من جحد شيئاً مما جاء به صلى الله عليه وسلم ودعا إليه فامتنع ونصب القتال أنه يجب قتاله وقتله إذا أمر . قال وإنما عرضت الشبهة لما دخله من الاختصار وكأن راويه لم يقصد سياق الحديث على وجه وإنما أراد سياق مناظرة أبي بكر وعمر واعتمد على معرفة السامعين بأصل الحديث . كذا ذكر الحافظ كلام الخطابي ملخصاً ثم قال : وفي هذا الجواب نظر لأنه لو كان عند عمر في الحديث : حتى يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ما استشكل قتالهم للتسوية في كون غاية القتال ترك كل من التلغظ بالشهادتين وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة . قال عياض : حديث ابن عمر نص في قتال من لم يصل ولم يرك كمن لم يقر بالشهادتين ، واحتجاج عمر على أبي بكر وحباب أبي بكر دل على أنهما لم يسمعا في الحديث الصلاة والزكاة إذ لو سمعه عمر لم يحتج على أبي بكر ، ولو سمعه أبو بكر لرد به على عمر ولم يحتج إلى الاحتجاج بعموم قوله إلا بحقه . قال الحافظ : إن كان الضمير في بحقه للإسلام فهما ثبت أنه من حق الإسلام تناوله ، ولذلك اتفق الصحابة على قتال من جحد الزكاة انتهى (ومن قال لا إله إلا الله) يعني كلمة التوحيد وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله بالإجماع على أنه لا يعتمد في الإسلام بتلك وحدها (عصم) بفتح الصاد أى حفظ ومنع (إلا بحقه) قال الطيبي : أى لا يحل لأحد أن يتعرض لماله ونفسه بوجه من الوجوه إلا بحقه أى بحق هذا القول أو بحق أحد المذكورين (وحسابه على الله) قال الطيبي : يعنى من قال لا إله إلا الله وأظهر الإسلام ترك مقاتلته ولا تفش باطنه هل هو مخلص أم لا . فإن ذلك إلى

وَالزَّكَاةَ ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ . وَاللهُ لَوْ مَنَعُونِي عِقَالاً كَانُوا يُؤْذُونَهُ

الله تعالى وحسابه عليه (من فرق بين الصلاة والزكاة يجوز تشديد فرق وتخفيفه ، وللمراد بالفرق من أقر بالصلاة وأنكر الزكاة جاحداً أو مانعاً مع الاعتراف وإنما أطلق في أول القصة : الكفر ليشمل الصنفين فهو في حق من جحد حقيقة وفي حق الآخرين مجاز تغليباً ، وإنما قاتلهم الصديق ولم يعذرهم بالجمل لأنهم نصبوا القتال فجهر إليهم من دعاهم إلى الرجوع فلما أصرروا قاتلهم . قال المازري : ظاهر السياق أن عمر كان موافقاً على قتال من جحد الصلاة فالزمه الصديق بمثله في الزكاة لورودهما في الكتاب والسنة مورداً واحداً (فإن الزكاة حق المال) يشير إلى دليل منع التفرقة التي ذكرها أن حق النفس الصلاة وحق المال الزكاة ، فمن صلى عصم نفسه ومن زكى عصم ماله ، فإن لم يصل قاتل على ترك الصلاة ومن لم يزك أخذت الزكاة من ماله قهراً ، وإن نصب الحرب لذلك قاتل ، وهذا يوضح أنه لو كان سمع في الحديث : وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة لما احتاج إلى هذا الاستنباط ، لكنه يحتمل أن يكون سمعه واستظهر بهذا الدليل النظري ، قاله الحافظ (والله لو منعوني عقالاً) قال في النهاية : أراد بالعقال الحبل الذي يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة ، لأن على صاحبها التسليم ، وإنما يقع القبض بالرباط ، وقيل أراد ما يساوى عقالاً من حقوق الصدقة ، وقيل إذا أخذ المصدق أعيان الإبل قيل أخذ عقالاً وإذا أخذ أثمانها قيل أخذ نقداً . وقيل أراد بالعقال صدقة العام ، يقال أخذ المصدق عقال هذا العام أى أخذ منهم صدقته ، وبعث فلان على عقال بنى فلان ، إذا بعث على صدقاتهم ، واختاره أبو عبيد وقال : هو أشبه عندي بالمعنى . وقال الخطابي : إنما يضرب المثل في مثل هذا بالآقل لا بالأكثر وليس بسائر في لسانهم أن العقال صدقة عام ، وفي أكثر الروايات : لو منعوني عقالاً وفي أخرى جديداً . قلت : قد جاء في الحديث ما يدل على القولين ، فمن الأول حديث عمر أنه قال يأخذ مع كل فريضة عقالاً ورواه فإذا جاءت إلى المدينة باعها ثم تصدق بها . وحديث محمد بن مسلمة . أنه كان يعمل على الصدقة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يأمر الرجل إذا جاء بفريضتين أن يأتي بعقاليهما وقرانيهما . ومن الثاني حديث عمر أنه أخر الصدقة عام الرمادة ، فلما أحيا الناس

(٢٢) — تحفة الأحوذى (٧)

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَاتِلَتُهُمْ كُلِّ مَنْعِهِ ، فَقَالَ مُعْمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ : فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ
لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ .

هذا حديث حسن صحيح .

وَهَكَذَا رَوَى شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَزْزَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَرَوَى عِمْرَانُ الْقَطَّانُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ ، وَهُوَ حَدِيثٌ
خَطَأٌ ، وَقَدْ حُوِّلَ عِمْرَانُ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ مَعْمَرٍ .

بعث عامله فقال اعقل عنهم عقالين ، فأقسم فبهم عقالا واثقني بالآخر ، يريد
صدقة عامين انتهى ما في النهاية . وقوله ورواه هو بكسر الراء وفتح الواو مدوداً
حبل يقرن به البعيران ، وقيل حبل يروى به على البعير ، أى يشد به المتاع عليه .
وقد بسط النووى هنا الكلام فى تفسير العقال وقال : وذهب كثيرون من المحققين
إلى أن المراد بالعقال الحبل الذى يعقل به البعير . وهذا القول يحكى عن مالك وابن
أبى ذئب وغيرهما وهو اختيار صاحب التحرير وجماعة من حذاق المتأخرين
انتهى (لقاتلتهم على منعه) أى لأجل منعه (فوالله ما هو) أى الشأن (إلا أن
رأيت) أى علمت (أن الله قد شرح صدر أبى بكر) قال الطيبى : المستثنى منه
غير المذكور أى ليس الأمر شيئاً من الأشياء إلا على أن أبابكر محق ، فهذا
الضمير يفسره ما بعده نحو قوله تعالى : دإن هى إلا حياتنا الدنيا ، (فعرفت أنه
الحق) أى ظهر له من صحة احتجاجه لا أنه قلده فى ذلك .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي .

٢ - بَابُ مَا جَاءَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ

٢٧٣٥ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَعْقُوبَ الطَّائِفَانِيُّ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ،
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنْ يَسْتَقْبِلُوا قِبْلَتَنَا ، وَيَأْكُلُوا ذَبِيحَتَنَا ، وَأَنْ
يُصَلُّوا صَلَاتَنَا ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ حَرَمْتُ عَلَيْهِمْ دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا ،
لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ » .

(بَاب)

(ما جاء أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ويقيموا الصلاة)
قوله : (وأن يستقبلوا قبلتنا) إنما ذكره مع اندراجہ فی الصلاة فی قوله
وأن يصلوا صلاتنا ، لأن القبلة أعرف ، إذ كل أحد يعرف قبلته وإن لم يعرف
صلاته ولأن في صلاتنا ما يوجد في صلاة غيره واستقبال قبلتنا مخصوص بنا ،
ولم يتعرض للزكاة وغيرها من الأركان اكتفاء بالصلاة التي هي عماد الدين أو
لتأخر وجوب تلك الفرائض عن زمن صدور هذا القول . ثم لما ميز المسلم عن
غيره عبادة ذكر ما يميزه عبادة وعادة بقوله (ويأكلوا ذبيحتنا) فإن التوقف
عن أكل الذبائح كما هو من العبادات فكذلك من العادات الثابتة في الملل المتقدّمة .
والذبيحة فعيلة بمعنى مفعولة والتاء للجنس كما في الشاة (وأن يصلوا صلاتنا) أي
كما نصلي ولا توجد إلا من موحد معترف بنبوته ، ومن اعترف به فقد اعترف
بجميع ما جاء به ، فلذا جعل الصلاة علماً لإسلامه (حرمت) قال الحافظ : بفتح
أوله وضم الراء ولم أره في شيء من الروايات بالتشديد انتهى (إلا بحققها) أي إلا
بحق الدماء والأموال . وفي حديث ابن عمر : فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم
وأموالهم إلا بحق الإسلام (لهم ما للمسلمين) أي من النفع (وعليهم ما على
المسلمين) أي من المضرة .

وَفِي الْبَابِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مُصَحِّحٌ
غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَقَدْ رَوَاهُ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ
أَنْسَ نَحْوَهُ .

٣ - بَابُ مَا جَاءَ بُنَى الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ

٢٧٣٦ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سُمَيْرِ
ابْنِ الْخَطَمِ التَّمِيمِيِّ ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامَ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ ،
وَصَوْمَ رَمَضَانَ ، وَحَجَّ الْبَيْتِ » .

قوله : (وفي الباب عن معاذ بن جبل وأبي هريرة) أما حديث معاذ بن جبل
فأخرجه أحمد في مسنده . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أحمد وابن خزيمة .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخاري وأبو داود
والنسائي .

(بَابُ مَا جَاءَ بُنَى الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ)

قوله : (عن سمير) بضم السين والعين المهملتين وآخره راء مصفراً (بن
الخنس) بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم ثم مهملة .

قوله : (بنى الإسلام على خمس) أى دعائم ، وصرح به عبد الرزاق في
روايته ، وفي رواية لمسلم على خمسة أى أركان (شهادة أن لا إله إلا الله) بالجر
على البدل من خمس ويجوز الرفع على حذف الخبر والتقدير منها شهادة أن لا إله
إلا الله أو على حذف المبتدأ والتقدير أحدها شهادة أن لا إله إلا الله ويجوز
النصب بتقدير أعنى (وإقام الصلاة) أى المداومة عليها أو المراد الإتيان بها
بشروطها وأركانها (وإيتاء الزكاة) أى إعطائها مستحقها بإخراج جزء من المال
على وجه مخصوص .

وفى الباب عن جرير بن عبد الله .

هذا حديث حسن صحيح .

وقد روى من غير وجه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا . وسعير بن الحنيس ثقة عند أهل الحديث .

٢٧٣٧ — حدثنا أبو كريب أخبرنا وكيع عن حنظلة بن أبي سفيان الجمحي ، عن عكرمة بن خالد المخزومي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .

هذا حديث حسن صحيح .

(تنبيه) قال القسطلاني : «على» في قوله بنى الإسلام على خمس بمعنى «من» وبهذا يحصل الجواب عما يقال إن هذه الخمس هي الإسلام فكيف يكون الإسلام مبنياً عليها، والمبنى لا بد أن يكون غير المبنى عليه . ولا حاجة إلى جواب الكرماني بأن الإسلام عبارة عن المجموع ، والمجموع غير كل واحد من أركانه انتهى . قلت : إن ثبت مجيء على بمعنى من ، فيفتقد لا حاجة إلى جواب الكرماني ، وإلا فلا شك أن إليه حاجة لدفع الاعتراض .

قوله : (وفى الباب عن جرير بن عبد الله) أخرجه أحمد في مسنده .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (عن حنظلة بن أبي سفيان الجمحي) بضم الجيم وفتح الميم وكسر الحاء المهملة المكى ثقة حجة من السادسة (عن عكرمة بن خالد) بن العاص بن هشام المخزومي ، ثقة من الثالثة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) أى حديث حنظلة عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر حديث حسن صحيح ، وأخرجه الشيخان أيضاً من هذا الطريق .

٤ — بَابُ مَا جَاءَ فِي وَصْفِ جِبْرِئِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ

٢٧٣٨ — حَدَّثَنَا أَبُو عَمَّارٍ الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ الْخَزَاعِيُّ ، أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ
عَنْ كَهْمَسِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرٍ قَالَ :
« أَوَّلُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقَدَرِ مَعْبُدُ الْجَهَنِّيِّ قَالَ : خَرَجْتُ أَنَا وَحُمَيْدُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُمَيْرِيُّ حَتَّى أَتَيْنَا الْمَدِينَةَ ، فَقُلْنَا لَوْ لَقِينَا رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا أُحْدِثَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ فَلَقِينَاهُ ، يَعْنِي
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَهُوَ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ ، فَاسْتَنْفَقْتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي فَظَنَنْتُ
أَنَّ صَاحِبِي سَيَكُلُّ السَّكْلَامَ إِلَيَّ ، فَقُلْتُ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، إِنَّ قَوْمًا

(باب ماجاء في وصف جبرئيل للنبي صلى الله عليه وسلم الإيمان والإسلام)
قوله : (عن كهمس) بفتح كاف وميم بينهما هاء ساكنة وبسين مهملة
(بن الحسن) التيمى أبو الحسن البصرى ، ثقة من الخامسة . ووقع في النسخة
الاحدية في باب الصلاة قبل المغرب في سند حديث عبد الله بن مغفل كهمس بن
الحسين بالتصغير وهو غلط والصحيح كهمس بن الحسن بالكبير كما هنا .

قوله : (أول من تكلم في القدر) أى أول من قال بنفى القدر فابتدع وخالف
الصواب الذى عليه أهل الحق ، ويقال القدر والقدر بفتح الدال وإسكانها لقتان
مشهورتان (معبد الجهنى) بضم الجيم نسبة إلى جهنمة قبيلة من قضاة ، ومعبد
هذه هو ابن خالد الجهنى كان يجالس الحسن البصرى ، وهو أول من تكلم في البصرة
بالقدر فسلك أهل البصرة بعده مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يفتحله ، قتله الحجاج
ابن يوسف صبراً أوقيل أنه معبد بن عبد الله بن عويمر نقله النووى عن السمعانى
(فاستنفقته أنا وصاحبى) يعنى صرنا فى ناحيته وكنفا الطائر جناحاه ، وزاد
وزاد مسلم : فقال أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله (فظننت أن صاحبى سيعكل

يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَفَقَّرُونَ الْعِلْمَ ، وَيَزْعُمُونَ أَنَّ لَا قَدَرَ ، وَأَنَّ الْأَمْرَ أَنْفُ
 قَالَ : فَإِذَا لَقِيتَ أُولَئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّي مِنْهُمْ بَرِيءٌ ، وَأَنَّهُمْ مِنِّي بُرَاءٌ .
 وَالَّذِي يَخْلَفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا قُبِلَ ذَلِكَ
 مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ . قَالَ : ثُمَّ أَنْشَأَ يُحَدِّثُ ، فَقَالَ : قَالَ :

(الكلام إلى) لم تقع هذه العبارة في بعض النسخ ومعناها يسكت ويفوضه إلى
 لإقدامي وجرأني وبسطة لساني ، فقد جاء عنه في رواية : لَأَنِّي كُنْتُ أَبْسُطُ لِسَانًا
 (فقلت يا أبا عبد الرحمن) كنية عبد الله بن عمر (إن قوماً يقرأون القرآن
 ويتفكرون العلم) بتقديم القاف على الفاء أي يطلبونه ، وفي رواية مسلم : ظهر
 قبلنا ناس يقرأون القرآن ويتفكرون العلم . قال النووي : هو بتقديم القاف على
 الفاء معناه يطلبونه ويتبعونه ، هذا هو المشهور . وقيل معناه يجمعونه ، ورواه
 بعض شيوخ المغاربة من طريق ابن مهران يتفكرون بتقديم الفاء وهو صحيح أيضاً
 معناه يبحثون عن غامضه ويستخرجون خفيه . وروى في غير مسلم : يتفكرون بتقديم
 القاف وحذف الراء وهو صحيح أيضاً ومعناه أيضاً يتتبعون (يزعمون أن لا قدر
 وأن الأمر أنف) بضم الهمزة والنون أي مستأنف لم يسبق به قدر ولا علم من الله
 تعالى وإنما يعلمه بعد وقوعه . وهذا القول قول غلاتهم وليس قول جميع القدرية ،
 وكذب قائله وضل وافترى عافانا الله وسائر المسلمين (قال) أي ابن عمر (إنني منهم
 براء) وأنهم مني براء (بضم الموحدة وفتح الراء جمع برى مككيم وحكاماء ، وأصل
 البراءة الانفصال من الشيء . والمعنى أني لست منهم وهم ليسوا مني) والذي يخلف
 به عبد الله لو أن أحدهم أنفق (يعني في سبيل الله تعالى أي طاعته كما جاء في رواية
 أخرى) ما قبل ذلك منه حتى يؤمن بالقدر (خيره وشره) قال النووي : هذا الذي
 قاله ابن عمر رضي الله عنهما ظاهر في تكفير القدرية . قال القاضي عياض :
 هذا في القدرية الأولى الذين نفوا تقدم علم الله تعالى بالكائنات . وقال : والقائل
 بهذا كافر بلا خلاف . وهؤلاء الذين ينكرون القدر هم الفلاسفة في الحقيقة . قال
 غيره : ويجوز أنه لم يرد بهذا الكلام التكفير المخرج من الملة فيكون من قبيل كفران
 النعم إلا أن قوله « ما قبله الله منه » ظاهر في التكفير فإن إحباط الأعمال إنما يكون

عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَلْزَقَ رُكْبَتَهُ رُكْبَتَهُ ، ثُمَّ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ

بالكفر إلا أنه يجوز أن يقال في المسلم لا يقبل عمله بمعصية وإن كان صحيحاً كما أن الصلاة في الدار المغصوبة صحيحة . غير محوجة إلى القضاء عند جماهير العلماء بل باجماع السلف وهي غير مقبولة فلا ثواب فيها على المختار عن أصحابنا انتهى (ثم أنشأ يحدث) أى حمل يحدث ابن عمر (شديد بياض ثياب شديد سواد الشعر) بإضافة شديد إلى ما بعده لإضافه لفظية مقيدة للتخفيف فقط صفة رجل واللام في الموضعين عوض عن المضاف إليه العائد إلى الرجل أى شديد بياض ثيابه شديد سواد شعره (لا يرى عليه أثر السفر) روى بصيغة المجهول الغائب ورفع الأثر وهو رواية الأكثر والأشهر . وروى بصيغة المتكلم المعلوم وأنصب الأثره والجملة حال من رجل أو صفة له ، والمراد بالأثر ظهور التعب والافير والغبار (فألزق ركبته بركبته) وفي رواية مسلم : فأسند ركبتيه بركبته ووضع كفيه على فخذه . قال النووي : معناه أن الرجل الداخل وضع كفيه على فخذي نفسه وجلس على هيئة المتعلم انتهى . قال الحافظ في الفتح : وفي رواية لسليمان التيمي : ليس عليه سماء السفر وليس من البلد . فتحطى حتى برك بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم كما يجلس أحدنا في الصلاة ثم وضع يده على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذا في حديث ابن عباس وأبي عامر الأشعري : ثم وضع يده على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم ، فأفادت هذه الرواية أن الضمير في قوله على فخذه يعود على النبي صلى الله عليه وسلم وبه جزم البغوي وإسماعيل التيمي بهذه الرواية ورجحه الطبري بحثاً لأنه نسق الكلام خلافاً لما جزم به النووي ، ووافقه التوربشتي لأنه حله على أنه جلس كهية المتعلم بين يدي من يتعلم منه ، وهذا وإن كان ظاهراً من السياق لكن وضعه يديه على فخذي النبي صلى الله عليه وسلم صنيع منه للإصغاء إليه (ثم قال يا محمد ما الإيمان) فإن قيل كيف بدأ بالسؤال قبل السلام أجيب

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرُّهُ . قَالَ فَمَا الْإِسْلَامُ ، قَالَ : شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَحُجُّ

بأنه يحتمل أن يكون ذلك مبالغة في التسمية لأمره أوليين أن ذلك غير واجب أو سلم فلم ينقله الراوى . قال الحافظ : وهذا الثالث هو المعتمد ، فقد ثبت في رواية أبي فروة ففيها بعد قوله كأن ثيابه لم يمسسها دنس حتى سلم من طرف البساط فقال السلام عليك يا محمد فرد عليه السلام ، قال أدنو يا محمد ؟ قال أدن فإزال يقول أدنو مراراً ويقول له أدن ، ونحوه في رواية عطاء عن ابن عمر لكن قال السلام عليك يا رسول الله . وفي رواية مطر الوراق فقال رسول الله أدنو منك ؟ قال أدن ولم يذكر السلام ، فاختلقت الروايات هل سلم أولاً ؟ فن ذكر السلام مقدم على من سكت عنه (قال أن تؤمن بالله) أى بوجوده وأنه متصف بصفات الكمال منزّه عن صفات النقص (وملائكته) الإيمان بالملائكة هو التصديق بوجودهم وأنهم كما وصفهم الله تعالى عباد مكرمون وقدم الملائكة على الكتب والرسول نظراً لترتيب الواقع لأنه سبحانه وتعالى أرسل الملك بالكتاب إلى الرسول ، وليس فيه متمسك لمن فضل الملك على الرسول (وكتبه) الإيمان بكتب الله التصديق بأنها كلام الله وأن ما تضمنته حق (ورسله) الإيمان بالرسول : التصديق بأنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله ، ودل الإجمال في الملائكة والكتب والرسول على الاكتفاء بذلك في الإيمان بهم غير تفصيل إلا من ثبتت تسميته فيجب الإيمان به على التعمين (واليوم الآخر) المراد بالإيمان به التصديق بما يقع فيه من الحساب والميزان والجنة والنار (والقدر) مصدر ، تقول قدرت الشيء بتخفيف الدال وفتحها أقدره بالكسر والفتح قدراً وقدراً : إذا أحطت بمقداره . والمراد أن الله تعالى علم مقادير الأشياء وأزمانها قبل إيجادها ثم أوجد ما سبق في علمه ، أنه يوجد فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وإرادته ، هذا هو المعلوم من الدين بالبراهين القطعية وعليه كان السلف من الصحابة وخيار التابعين إلى أن حدثت بدعة القدر في أواخر زمن الصحابة (خيره وشره) بالجر بدل من القدر (قال شهادة أن لا إله إلا الله) أن مخففة من المثقلة أى أنه والضمير للشأن ولا هى النافية للجنس على سبيل التنصيص على نفي كل فرد من أفراد (وأن محمداً عبده ورسوله) أى

الْبَيْتِ ، وَصُومُ رَمَضَانَ . قَالَ : فَمَا الْإِحْسَانُ ؟ قَالَ : أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ

وشهادة أن محمداً الخ . قال الخطابي في معالم السنن : ما أكثر ما يغفل الناس في هذه المسألة فأما الزهري فقال الإسلام الكلمة والإيمان العمل واحتج بقوله تعالى : (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) وذهب غيره إلى أن الإيمان والإسلام شيء واحد واحتج بقوله تعالى وفأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ، ، قال الخطابي : والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطاق وذلك أن المسلم قد يكون مؤمناً في بعض الأحوال ولا يكون مؤمناً في بعضها والمؤمن مسلم في جميع الأحوال فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً وإذا حملت الأمر على هذا استقام لك تأويل الآيات واعتدل القول فيها ولم يختلف شيء منها وأصل الإيمان التصديق وأصل الإسلام الاستسلام والانقياد ، فقد يكون المرء مستسلماً في الظاهر غير منقاد في الباطن ، وقد يكون صادقاً في الباطن غير منقاد في الظاهر انتهى قال العيني في العمدة بعد نقل كلام الخطابي هذا ما لفظه : هذا إشارة إلى أن بينهما عمومًا وخصوصًا مطلقاً كما صرح به بعض الفضلاء والحق أن بينهما عمومًا وخصوصًا من وجه لأن الإيمان أيضاً قد يوجد بدون الإسلام كما في شاطئ الجبل إذا عرف الله بعقله وصدق بوجوده ووحدته وسائر صفاته قبل أن تبلغه دعوة نبي ، وكذا في الكافر إذا اعتقد جميع ما يحب الإيمان به اعتقاداً جازماً ومات لحاجة قبل الإقرار والعمل انتهى . وقال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى (قالت الأعراب آمنا الخ) : قد استفيد من هذه الآية الكريمة أن الإيمان أخص من الإسلام كما هو مذهب أهل السنة والجماعة ، ويدل عليه حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال : أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً ولم يعط رجلاً منهم شيئاً ، فقال سعد رضي الله عنه : يا رسول الله أعطيت فلاناً وفلاناً ولم تعط فلاناً شيئاً وهو مؤمن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أو مسلم حتى أعادها سعد ثلاثاً والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أو مسلم الحديث . أخرجه الشيخان فقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين المؤمن والمسلم فدل على أن الإيمان أخص من الإسلام ، وقد قررنا ذلك بأدلته في أول شرح كتاب الإيمان من صحيح البخاري انتهى . (قال فما الإحسان

تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَسْكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ . قَالَ : فِي كُلِّ ذَلِكَ يَقُولُ لَهُ
صَدَقْتَ . قَالَ : فَتَعَجَّبْنَا مِنْهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ . قَالَ : فَمَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ :
مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ ، قَالَ : فَمَا أَمَارَتُهَا ؟ قَالَ : أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ

(الخ) هو مصدر تقول أحسن يحسن إحساناً ويتعدى بنفسه وبغيره تقول أحسنت
كذا إذا اتقنته وأحسنت إلى فلان إذا أوصلت إليه النفع ، والأول هو المراد
لأن المقصود إتقان العبادة وقد يلحظ الثاني بأن الخالص مثلاً محسن بإخلاصه إلى
نفسه وإحسان العبادة بالإخلاص فيها والخشوع وفراغ البال حال التلبس بها
ومراقبة المعبود . وأشار في الجواب إلى حالتين أرفعهما أن يغلب عليه مشاهدة
الحق حتى كأنه يراه بعينه وهو قوله كأنك تراه أى وهو يراك والثانية أن يستحضر
أن الحق مطلع عليه يرى كل ما يعمل وهو قوله فإنه يراك ، وهاتان الحالتان
يشمرهما معرفة الله وخشيته . وقال النووي : هذا من جوامع السكام التي أوتيتها
صلى الله عليه وسلم لأنها لو قدرنا أن أحدنا قام في عبادة وهو يعاين ربه سبحانه
وتعالى لم يترك شيئاً مما يقدر عليه من الخضوع والخشوع وحسن السمات
 واجتماعه بظاهره وباطنه على الاعتناء بأكملهما على أحسن وجوهها إلا أنه به ،
فقال صلى الله عليه وسلم : اعبد الله في جميع أحوالك كعبادتك في حال العيان فإن
التميم المذكور في حال العيان إنما كان لعلم العبد باطلاع الله سبحانه وتعالى عليه
فلا يقدم العبد على تقصير في هذا الحال للاطلاع عليه ، وهذا المعنى موجود مع
عدم رؤية العبد ، فينبغي أن يعمل بمقتضاه ، فقصد الكلام الحث على الإخلاص
في العبادة ومراقبة العبد ربه تبارك تعالى في إتمامه الخشوع والخضوع وغير ذلك
(قال) أى عمر رضى الله عنه (يقول) أى جبرئيل عليه السلام (صدقت) بفتح
الفوقية (قال) أى عمر رضى الله عنه (فتعجبنا منه يسأله ويصدق) سبب تعجبهم
أن هذا خلاف عادة السائل الجاهل ، إنما هذا كلام خبير بالمسئول عنه ولم يكن في
ذلك الوقت من يعلم هذا غير النبي صلى الله عليه وسلم (قال فتى الساعة) أى متى
تقوم الساعة واللام للعهد والمراد يوم القيامة (ما المسئول عنها) ما نافية (بأعلم)
الباء زائدة لتأكيد النفي . قاله الحافظ : وهذا وإن كان مشعراً بالتسارى في العلم

رَبَّتْهَا ، وَأَنْ تَرَى الْخَفَاءَةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِغَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوُلُونَ فِي الْبُنْيَانِ

لكن المراد القساوى فى العلم بأن الله تعالى استأثر بعلمها لقوله بعد خمس لا يعلمها إلا الله . قال النووى : يستفاد منه أن العالم إذا سئل عما لا يعلم بأنه لا يعلمه ولا يكون فى ذلك نقص من مرتبته بل يكون ذلك دليلاً على مزيد ورعه (فما أمارتها) بفتح الهمزة والأمازة والأمار يائيات الهاء وحذفها هى العلامة (قال أن تلد الأمة ربها) قال النووى : وفى الرواية الأخرى ربها على التذكير ، وفى أخرى بعلمها ، قال يعنى السرارى ومعنى ربها وربتها سيدها وما أسكنها وسيدتها وما أسكنها . وقال الأكثرون من العلماء هو إخبار عن كثرة السرارى وأولادهن ، فإن ولدها من سيدها بمنزلة سيدها لأن مال الإنسان صائر إلى ولده ، وقد يتصرف فيه فى الحال تصرف المالكين ، إما بتصريح أبيه بالإذن ، وإما بما يعلمه بقرينة الحال أو عرف الاستعمال .

وقيل معناه أن الآباء يلدن المملوك ، فتكون أمه ، من جملة رعيته وهو سيدها ، وسيد غيرها من رعيته ، وهو قول إبراهيم الحزبي .

وقيل معناه أنه تفسد أحوال الناس فيكثر بيع أمهات الأولاد فى آخر الزمان فيكثر ترددها فى أيدي المشتريين حتى يشتريها ابنها ولا يدري ، ويحتمل على هذا القول أن لا يختص هذا بأمهات الأولاد فإنه متصور فى غيرهن فإن الأمة تلد ولداً حراً من غير سيدها بشبهة أو ولداً رقيقاً بنكاح أو زنا ، ثم تباع الأمة فى الصورتين بيعاً صحيحاً ، وتدور فى الأيدي حتى يشتريها ولدها ، وهذا أكثر وأعم من تقديره فى أمهات الأولاد .

وقيل فى معناه غير ما ذكرناه ولكنها أقوال ضعيفة جداً أو فاسدة فتركتها . وأما بعلمها فالصحيح فى معناه أن البعل هو المالك أو السيد ، فيكون بمعنى ربها على ما ذكرنا : قال أهل اللغة بعل الشيء ربه وما أسكنه . قال ابن عباس والمفسرون فى قوله تعالى : «أندعون بعلاً ، أى رباً ، وقيل المراد بالبعل فى الحديث الزوج ومعناه نحو ما تقدم أنه يكثر بيع السرارى حتى يتزوج الإنسان أمه ولا يدري ، وهذا أيضاً معنى صحيح إلا أن الأول أظهر لأنه إذا أمكن حمل الروایتين فى القضية الواحدة على معنى واحد كان أولى (وأن ترى) خطاب عام ليدل على بلوغ الخطب فى العلم مبلغاً لا يختص به رؤية راء (الخفأة) بضم الحاء جمع الخافى وهو من

قَالَ عَمْرٌ : فَلَقِيَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ بِثَلَاثٍ ، فَقَالَ : يَا عَمْرُ هَلْ تَذَرِي مَنِ السَّائِلُ ؟ ذَلِكَ جِبْرِئِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ أَمْرَ دِينِكُمْ .

٢٧٣٩ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا كَهْمَسُ ابْنُ الْحَسَنِ يَهْدَا الْإِسْنَادَ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ .

٢٧٤٠ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ، عَنْ كَهْمَسٍ يَهْدَا الْإِسْنَادَ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ .

لا فعل له (العراة) جمع العاري وهو صادق على من يكون بعض بدنه مكشوفاً بما يحسن ، وينبغي أن يكون ملبوساً (العالة) جمع عائل وهو الفقير من عال يعيل إذا افتقر أو من عال يعول إذا افتقر وكثر عياله (ورعاء الشاء) بكسر الراء والمد جمع راع كتاجر وتجار الشاء جمع شاة والاظهر أنه اسم بيض (يتطاولون في البنيان) أى يتفاضلون في ارتفاعه وكثره ويتفاخرون في حسنه وزينته وهو مفعول ثان إن جعلت الرقية فعل البصيرة أو حال إن جعلتها فعل الباصرة . ومعناه أن أهل البادية وأشباههم من أهل الحاجة والفاقة تنبسط لهم الدنيا حتى يتباهون في البنيان (فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بثلاث) في ظاهر هذا مخالفة لقوله في حديث أبي هريرة عند الشيخين : ثم أدير الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ردوه على فأخذوا ليردوه ، فلم يروا شيئاً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : هذا جبريل . فيجتمعل الجمع بينهما أن عمر رضى الله عنه لم يحضر قول النبي صلى الله عليه وسلم لهم في الحال ، بل كان قد قام من المجلس فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين في الحال وأخبر عمر بعد ثلاث إذ لم يكن حاضراً وقت إخبار الباقر (فقال ياعمرو هل تدرى من السائل) زاد مسلم في روايته : قلت الله ورسوله أعلم .

قوله : (حدثنا أحمد بن محمد) بن موسى أبو العباس المعروف بمردويه (أخبرنا معاذ بن هشام) وفي بعض النسخ : أخبرنا معاذ بن معاذ وهو الظاهر لأن مسلماً روى هذا الحديث من طريق عبيد الله بن معاذ العنبري ، حدثنا أبي حدثنا كهمس ووالد عبيد الله هذا هو معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبري

وَفِي الْبَابِ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ .
هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ نَحْوُ هَذَا . وَقَدْ رُوِيَ
هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالصَّحِيحُ هُوَ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٥ — بَابُ مَا جَاءَ فِي إِضَافَةِ الْفَرَائِضِ إِلَى الْإِيمَانِ

٢٧٤١ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « قَدِمَ وَقَدْ عَبْدَ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا إِنَّا هَذَا الْحَيُّ مِنْ رِبِيعَةَ وَلَسْنَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ

أَبُو الْمُثَنَّى الْبَصْرِيُّ الْقَاضِي ، ثِقَةٌ مَتَّقَنٌ مِنْ كِبَارِ التَّاسِعَةِ ، رَوَى عَنْ كَهْمَسٍ وَغَيْرِهِ ،
وَعَنْهُ ابْنُهُ عُبَيْدُ اللَّهِ وَأَبُو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَغَيْرُهُمَا .

قوله : (وفي الباب عن طلحة بن عبيد الله وأنس بن مالك وأبي هريرة)
أما حديث طلحة بن عبيد الله فأخرجه الشيخان ، وأما حديث أنس فأخرجه
البخاري والبخاري في خلق أفعال العباد وإسناده حسن كذا في الفتح . وأما حديث
أبي هريرة فأخرجه الشيخان .

قوله : (هذا حديث صحيح حسن) وأخرجه مسلم (وقد روى من غير وجه نحو
هذا) أي عن عبد الله بن عمر عن عمر عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي إِضَافَةِ الْفَرَائِضِ إِلَى الْإِيمَانِ)

أَي نَسَبَهَا إِلَيْهِ بِأَنْ تَجْعَلَ الْفَرَائِضَ مِنَ الْإِيمَانِ أَوْ يُطَاقُ هُوَ عَلَيْهَا .

قوله : (قدم وفد عبيد القيس) الوفد جمع وافد وهو الذي أتى إلى الأمير
برسالة من قوم ، وقيل رهط كرام وعبد القيس أبو قبيلة عظيمة تنتمي إلى ربيعة
ابن نزار بن معد بن عدنان ، وربيعة قبيلة عظيمة في مقابلة مضر ، وكانت قبيلة
عبد القيس ينزلون البحرين وحوالي القطيف وما بين هجر إلى الديار المصرية ،
وكانت وفادتهم سنة ثمان (فقالوا إنا هذا الحي من ربيعة) قال ابن الصلاح :

الْحَرَامِ ، فَمَرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُهُ عَنْكَ وَنَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِنَا ، فَقَالَ :
 آمُرُكُمْ بِأَرْبَعٍ : الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ، ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ : شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَأَنْ
 تَتُودُوا الْخُسْ مَا غَنِمْتُمْ .

الحى منصوب على الاختصاص . والمعنى إنا هذا الحى حى من ربعة ، الحى
 هو اسم لمنزل القبيلة ، ثم سميت القبيلة به ، لأن بعضهم يحيا ببعض (ولنا فصل
 إليك إلا فى الشهر الحرام) المراد به الجذر لأن الأشهر الحرم أربعة : ذو القعدة ،
 وذو الحجة ، ومحرم ، متوالية ، ورجب فرد ، قال تعالى : « إن عدة الشهور عند
 الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها . أربعة حرم ،
 وإنما قالوا ذلك اعتذاراً عن عدم الإتيان إليه عليه الصلاة والسلام فى غير هذا
 الوقت ، لأن الجاهلية كانوا يحاربون بعضهم بعضاً ، ويكفون فى الأشهر الحرم
 تعظيماً لها ، وتسميها على زوار البيت الحرام من الحروب والغارات الواقعة
 منهم فى غيرها ، فلا يأمن بعضهم بعضاً فى المسالك والمراحل إلا فيها ، ومن ثم
 كان يمكن مجيء هؤلاء إليه عليه الصلاة والسلام فيها دون ما عداها لامتثالهم من
 كفار مضر ، الحاجزين بين منازلهم وبين المدينة ، وكان هذا التعظيم فى أول
 الإسلام ثم نسخ بقوله تعالى : « اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وقيل اللام
 للبعد ، والمراد شهر رجب . وفى رواية البيهقى التصريح به ، وكانت مضر تبالغ
 فى تعظيم شهر رجب ، فلمذا أضيف إليهم فى حديث أبى بكره عند البخارى حيث
 قال : رجب مضر ، والظاهر أنهم كانوا يخصصونه بمزيد التعظيم مع تحريمهم القتال
 فى الأشهر الثلاثة الأخرى ، إلا أنهم ربما ألفوها بخلافه (نأخذك عنك) بالرفع
 على أنه صفة لشيء وبالجزم على أنه جواب الأمر (آمركم بأربع) أى خصال
 أو جمل ، لقولهم حدثنا يحمل من الأمر ، وهى رواية قره عند البخارى فى المغازى
 (الإيمان بالله) هذه إحدى الخصال الأربع (ثم فسرهما) أى الإيمان بالله ،
 وتأنيث الضمير باعتبار أنه خصلة (شهادة أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله) برفع
 شهادة على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أى هو شهادة أن لا إله إلا الله (وإقام

٢٧٤٢ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَبِي جَرَّةَ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مُصَحِّحٌ .
 وَأَبُو جَرَّةَ الضَّبِّيُّ عَلَيْهِ اسْمُهُ نَصْرُ بْنُ عِمْرَانَ . وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَرَّةَ
 أَيْضاً ، وَزَادَ فِيهِ : أَتَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ ؟ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي
 رَسُولُ اللَّهِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . سَمِعْتُ قُتَيْبَةَ بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ : مَا رَأَيْتُ

الصلاة وإيتاء الزكاة وأن تؤدوا خمس ما غنمتم (بالجر في الثلاث عطف على
 الإيمان ، وهذه هي الحاصل الثلاث الباقية . ويحتمل أن يكون لإقام الصلاة
 وما عطف عليه بالرفع ، عطفاً على شهادة أن لا إله إلا الله . وعلى هذا الاحتمال
 مطابقة الحديث بالباب ظاهرة ، ولكن لا بد أن يقال إن الراوى حذف الحاصل
 الثلاث الباقية اختصاراً أو نسياناً . ووقع في رواية البخارى : أمرهم بأربع
 ونهاهم عن أربع : أمرهم بالإيمان بالله وحده ، قال أتدرون ما الإيمان بالله
 وحده ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً
 رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تعطوا من المغنم
 الخمس . قال السيد جمال الدين : قيل هذه الرواية لا تخلو عن إشكال لأنه إن قرئ
 وإقام الصلاة الخ بالرفع على أنها معطوفة على شهادة ليكون المجموع من الإيمان
 فأين الثلاثة الباقية ؟ وإن قرئت بالجر على أنها معطوفة على قوله بالإيمان يكون
 المذكور خمسة لا أربعة . وأجيب على التقدير الأول بأن الثلاثة الباقية حذفها
 الراوى اختصاراً أو نسياناً . وعلى التقدير الثانى بأنه عد الأربع التى وعدم ثم
 زادهم خامسة ، وهى أداء الخمس لأنهم كانوا مجاورين لكفار مضر وكانوا أهل
 جهاد وغنائم كذا فى المرقاة .

قلت : قد بسط الحافظ فى الفتح الكلام فى هذا المقام بسطاً حسناً ، فعليك
 أن تراجعها ، وقد ذكر لعدم ذكر الحج فى هذا الحديث وجوهاً منها أنه لم
 يكن فرض ، ثم قال هذا هو المعتمد .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والبيهقى
 (وقد روى شعبة عن أبي جرة أيضاً ، وزاد فيه أتدرون ما الإيمان الخ) رواية

مِثْلَ هَؤُلَاءِ الْفُقَهَاءِ الْأَثَرَاءِ الْأَرْبَعَةِ : مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَاللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَعَبَّادِ بْنِ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيِّ وَعَبْدِ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيِّ . قَالَ قُتَيْبَةُ : وَكُنَّا نَرْضَى أَنْ نَرْجِعَ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عِنْدِ عَبَّادِ بْنِ عَبَّادٍ بِمَحْدِثَيْنِ . وَعَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ هُوَ مِنْ وَلَدِ الْمُهَلَّبِ بْنِ أَبِي صُفْرَةَ .

٦ - باب في استكمال الإيمان والزيادة والنقصان

٢٧٤٣ - حدثنا أحمد بن منيع البغدادي ، أخبرنا إسماعيل بن

شعبة هذه أخرجها الشيخان (قال قتيبة وكنا نرضى أن نرجع كل يوم من عند عباد بن عباد بمحدثين) هذا كناية عن كونه ثقة . وأما لإيراد ابن الجوزي في موضوعات حديث أنس إذا بلغ العبد أربعين سنة من طريق عباد هذا ونسبته إلى الوضع وإخفاش القول فيه فوهم منه شنيع جداً فإنه التبس عليه برأ وآخر كما في تهذيب التهذيب .

(باب في استكمال الإيمان والزيادة والنقصان)

قال العيني في شرح البخاري : النوع الثالث في أن الإيمان هل يزيد وينقص وهو أيضاً من فروع اختلافهم في حقيقة الإيمان . فقال بعض من ذهب إلى أن الإيمان هو التصديق أن حقيقة التصديق شيء واحد لا يقبل الزيادة والنقصان . وقال آخرون إنه لا يقبل النقصان لأنه لو نقص لا يبقى لإيماناً ، ولكن يقبل الزيادة نقوله تعالى : « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً » ، ونحوها من الآيات . وقال الداودي : سئل مالك عن نقص الإيمان وقال قد ذكر الله تعالى زيادته في القرآن وتوقف عن نقصه ، وقال لو نقص لذهب كله . وقال ابن بطال : مذهب جماعة من أهل السنة من سلم الامة وخلقها أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص والحجة على ذلك ما أورده البخاري قال فإيمان من لم تحصل له الزيادة ناقص . وذكر الحافظ أبو القاسم هبة الله اللالكائي في كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، وبه قال من الصحابة

عَائِشَةَ ، أَخْبَرَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

عمر بن الخطاب وعلى وابن مسعود ومعاذ وأبو الدرداء وابن عباس وابن عمر وعمار وأبو هريرة وحذيفة وسلمان وعبد الله بن رواحة وأبو أمامة وجندب بن عبد الله وعمر بن حبيب وعائشة رضي الله تعالى عنهم . ومن التابعين : كعب الأحبار وعروة وعطاء وطاوس ومجاهد وابن أبي مليكة وميمون بن مهران وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبيرة والحسن ويحيى بن أبي كثير والزهرى وقتادة وأيوب ويونس وابن عون وسليمان التيمي وإبراهيم النخعي وأبو الجحفي وعبد الكريم الجريري وزيد بن الحارث والاعمش ومنصور والحكم وحمزة الزيات وهشام بن حسان ومعاقل بن عبيد الله الجريري ، ثم محمد بن أبي ليلى والحسن بن صالح ومالك بن مغول ومفضل بن مهمل وأبو سعيد الفزارى وزائدة وجريز بن عبد الحميد وأبو هشام عبد ربه وعبثر بن القاسم وعبد الوهاب الثقفي وابن المبارك وإسحاق بن إبراهيم وأبو عبيد بن أسلم وأبو محمد الدارمي والذهلي ومحمد بن أسلم الطوسي وأبو زرعة وأبو حاتم وأبو داود وزهير بن معاوية وزائدة وشعيب بن حرب وإسماعيل بن عياش والوليد بن مسلم والوليد بن محمد والنضر بن شميل والنضر بن محمد . وقال سهل بن متوكل : أدركت ألف أستاذ كلهم يقول الإيمان قول وعمل يزيد وينقص . وقال أبقية بن سفيان : إن أهل السنة والجماعة على ذلك بمكة والمدينة والبصرة والكوفة والشام منهم عبيد الله ابن يزيد المقرئ وعبد الملك الماجشون ومطرف ومحمد بن عبيد الله الأنصاري والضحاك بن مخلد وأبو الوليد وأبو النعمان والقعنبي وأبو نعيم وعبيد الله بن موسى وقبيصة وأحمد بن يونس وعمرو بن عون وعاصم بن علي وعبد الله بن صالح كاتب الليث وسعيد بن أبي مريم والنضر بن عبد الجبار وابن بكير وأحمد بن صالح وأصبغ بن الفرج وآدم بن أبي لياس وعبد الأعلى بن مسهر وهشام بن عمار وسليمان بن عبد الرحمن وعبد الرحمن بن إبراهيم وأبو اليمان الحكم بن نافع وحيوة ابن شريح ومكي بن إبراهيم وصدقة بن الفضل ونظراؤهم من أهل بلادهم .

وذكر أبو الحسن عبيد الرحمن بن عمر في كتاب الإيمان ذلك عن خلق . قال : وأما توقف مالك عن القول بنية صان الإيمان خشية أن يتناول عليه موافقة

الخوارج . وقال رسته : ما ذا كرت أحداً من أصحابنا من أهل العلم مثل علي بن
المديني وسليمان - يعنى ابن حرب والحيدى وغيرهم إلا يقولون الإيمان قول وعمل
يزيد وينقص ، وكذا روى عن عمير بن حبيب وكان من أصحاب الشجرة وحكاه
اللائكأتى فى كتاب السنن عن وكيع وسعيد بن عبد العزيز وشريك وأبى بكر
ابن عياش وعبد العزيز بن أبى سلمة والحدادين وأبى ثور والشافعى وأحمد بن
حنبل . وقال الإمام : هذا البحث لفظى لأن المراد بالإيمان إن كان هو التصديق
فلا يقبلهما ، وإن كان الطاعات فيقبلهما ثم قال : الطاعات مكملة للتصديق فكل
ما قام من الدليل على أن الإيمان لا يقبل الزيادة والنقصان كان مصروفاً إلى أصل
الإيمان الذى هو التصديق ، وكل ما دل على كون الإيمان يقبل الزيادة والنقصان
فهو مصروف إلى السكامل وهو مقرون بالعمل . وقال بعض المتأخرين الحق أن
الإيمان يقبلهما سواء كان عبارة عن التصديق مع الأعمال وهو ظاهر ، أو بمعنى
التصديق وحده لأن التصديق بالقلب هو الاعتقاد الجازم ، وهو قابل للقوة
والضعف فإن التصديق بحسمية الشبح الذى بين أيدينا أقوى من التصديق بحسميته
لماذا كان بعيداً عنا ، ولأنه يبتدى فى التنزل من أجلى البديهيات ، كقولنا النقيضان
لا يجتمعان ولا يرتفعان ، ثم ينزل إلى ما دونه كقولنا الأشياء المتساوية بشيء
واحد متساوية ثم إلى أجلى النظريات كوجود الصانع ، ثم إلى ما دونه ككونه
مرئياً ثم إلى أخفها كاعتقاد أن العرض لا يبقى زمانين .

وقال بعض المحققين : الحق أن التصديق يقبل الزيادة والنقصان بوجهين :
الأول القوة والضعف لأنه من الكيفيات النفسانية وهى تقبل الزيادة والنقصان
كالفرح والحزن والغضب ولو لم يكن كذلك يقتضى أن يكون إيمان النبي صلى الله
عليه وسلم وأفراد الأمة سواء وأنه باطل إجماعاً ، ولقول إبراهيم عليه السلام
(ولكن ليطمئن قلبي) . الثانى - التصديق التفصيلى فى أفراد ما علم بحميه به جزء من
الإيمان يثاب عليه ثوابه على تصديقه بالآخر . وقال بعضهم فى هذا المقام الذى
يؤدى إليه نظرى أنه ينبغى أن يكون الحيق الحقيق بالقبول أن الإيمان بحسب
التصديق يزيد بحسب السكمية المعظمة وهى العدد قبل تقرر الشرائع بأن يؤمن
الإنسان بجملة ما ثبت من الفرائض ثم يثبت فرض آخر فيؤمن به أيضاً ، ثم
وتم فيزداد إيمانه ، أو يؤمن بحقيقة كل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم لإجمالا

قبل أن تبلغ إليه الشرائع تفصيلاً ، ثم تبلغه فيؤمن بها تفصيلاً بعدما آمن به إجمالاً
فيزداد إيمانه .

فإن قلت : يلزم من هذا تفضيل آمن من بعد تقرير الشرائع على من مات
في زمن الرسول عليه السلام من المهاجرين والأنصار ، لأن إيمان أولئك أزيد
من إيمان هؤلاء .

قلت : لأنسلم أن هذه الزيادة سبب التفضيل في الآخرة ، وسند المنع أن
كل واحد من هذين الفريقين مؤمن بجميع ما يجب الإيمان به بحسب زمانه وهما
متساويان في ذلك ، وأيضاً إنما يلزم تفضيلهم على الصحابة بسبب زيادة عدد
إيمانهم لو لم يكن لإيمانهم ترجيح باعتبار آخر وهو قوة اليقين وهو ممنوع لأن
لإيمانهم ترجيحاً ، ألا ترى إلى قوله عليه السلام : لو وزن إيمان أبي بكر مع
إيمان جميع الخلق لرجح إيمان أبي بكر رضي الله عنه . ولا ينقص الإيمان بحسب
العدد قبل تقرير الشرائع ولا يلزم ترك الإيمان بنقص ما يجب الإيمان به ، ويزيد
وينقص بحسب العدد بعد تقرير الشرائع بتكرار التصديق والتلفظ بكلمات الشهادة
مرة بعد أخرى بعد الغدول عنه تكراراً كثيراً أو قليلاً ، ويزيد وينقص
مطلقاً أي قبل تقرير الشرائع وبعده بحسب الكيفية أي القوة والضعف بحسب
ظهور أدلة حقية المأمن به وخفائها وقوتها وضعفها وقوة اعتقاد المقلد في المقلد
وضعفه . وروى عن بعض المحققين أنه قال : الأظهر أن نفس التصديق يزيد بكمرة
النظر وتظاهر الأدلة ، ولهذا يكون إيمان الصديقين والراعيين في العلم أقوى من
إيمان غيرهم بحيث لا تغريهم الشبهة ولا يزلزل إيمانهم معارض ، ولا تزال قلوبهم
مشرحة للإسلام وإن اختلفت عليهم الأحوال ، انتهى كلام العيني بلفظه . وقال
بعد ورقة : قوله يزيد وينقص أي الإيمان والإسلام يقبل الزيادة والنقصان هذا
على تقدير دخول القول والفعل فيه ظاهر . وأما على تقدير أن يكون نفس
التصديق فإنه أيضاً يزيد وينقص أي قوة وضعفاً ، أي إجمالاً وتفصيلاً أو تعدداً
بحسب تعدد المأمن به كما حققناه فيما مضى انتهى .

قلت : قول من قال من أهل العلم إن نفس التصديق يزيد وينقص هو الحق
والصواب والله تعالى أعلم .

صلى الله عليه وسلم : « إِنِّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَأَلَطْفَهُمْ بِأَهْلِهِ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَلَا نَعْرِفُ لِأَبِي قِلَابَةَ سَمَاعًا مِنْ عَائِشَةَ . وَقَدْ رَوَى أَبُو قِلَابَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ - رَضِيَ عَنِ لِعَائِشَةَ - عَنْ عَائِشَةَ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ . وَأَبُو قِلَابَةَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْجُرُمِيُّ .

٢٧٤٤ — حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُثْمَرَ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ ذَكَرَ أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ أَبَا قِلَابَةَ فَقَالَ : كَانَ وَاللَّهِ مِنَ الْفُقَهَاءِ ذَوِي الْأَلْبَابِ .

٢٧٤٥ — حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هُرَيْمُ بْنُ مُسْعَرٍ الْأَزْدِيُّ التِّرْمِذِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي

قوله : (إِنِّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا) بضم اللام ويسكن لان كمال الإيمان يوجب حسن الخلق والإحسان إلى كافة الإنسان (وألطفهم بأهله) أى أرفقهم وأبرهم بنسائه وأولاده وأقاربه وعترته . وفى الحديث : أن المؤمنين كلهم ليسوا سواء فى الإيمان بل بعضهم أكمل لإيماناً من بعض ، وبه مطابقة الحديث الباب .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وأنس بن مالك) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الترمذى وأخرجه أبو داود مختصراً ، وأما حديث أنس فأخرجه الترمذى فى صفة جهنم وأخرجه أيضاً الشيخان .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه الحاكم .

قوله : (كلن والله من الفقهاء ذوى الألباب) ، زاد الحافظ فى تهذيب التهذيب بعد هذا : ما أدركت بهذا المصنف رجلاً كان أعلم بالفقهاء من أبي قلابة .

قوله : (حدثنا أبو عبد الله بن هريم) بضم الهاء وفتح الراء مصغراً (بن مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملتين (الأزدي الترمذى) مقبول من العاشرة .

هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فَوَعَّظَهُمْ ثُمَّ قَالَ :
 « يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ :
 وَلِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ لِكَثْرَةِ لَعْنِكُنَّ ، يَعْنِي وَكَفَرِكُنَّ الْعَشِيرَ قَالَ :
 وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَغْلَبَ لَذْوَى الْأَلْبَابِ وَذَوَى الرَّأْيِ
 مِنْكُنَّ . قَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ : وَمَا نَقْصَانُ عَقْلِيهَا وَدِينِهَا ؟ قَالَ شَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ
 مِنْكُنَّ بِشَهَادَةِ رَجُلٍ . وَنَقْصَانُ دِينِكُنَّ الْخِيَضَةُ ، فَمَنْ كُتِّ إِحْدَاكُنَّ

قوله : (خطب الناس) وفي حديث أبي سعيد عند الشيخين خرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في أضح أو فطر إلى المصلى ، فر على النساء فقال : يا معشر
 النساء تصدقن الخ (ثم قال يا معشر النساء) أى جماعتن والخطاب عام غلبت
 الحاضرات على الغيب قال أهل اللغة : المعشر هم الجماعة الذين أمرهم واحد ، أى
 مشتركون ، وهو اسم يتداولهم كالإنس معشر والجن معشر والأنبياء معشر والنساء
 معشر ونحو ذلك وجمعه معاشر (تصدقن) أمر لمن أى أعطين الصدقة (ولم ذاك)
 أصله لما حذف ألف ما الاستفهامية بدخول حرف الجر عليها تخفيفاً واللام
 متعلقة بمقدر بعدها والواو إما للمطف على مقدر قبله والتقدير فقالت كيف يكون
 ذاك ولأى شيء نككون أكثر أهل النار ، أو زائدة ليدل على أنه متصل بما قبله
 لاسؤال مستقل بنفسه منقطع عما قبله (لكثرة لعنكن) اللعن هو الدعاء بالإبعاد
 من رحمة الله تعالى (يعنى وكفركن العشير) هذا وقول بعض الرواة ، وفي
 حديث أبي سعيد تكفرن اللعن وتكفرن العشير . قال النووي : العشير بفتح العين
 وكسر الشين وهو فى الأصل المعاشر مطلقاً والمراد هنا الزوج انتهى . وكفران
 العشير جحد نعمته وإنكارها أو سترها بترك شكرها ، واستعمال الكفران فى
 النعمة والكفر فى الدين أكثر (من ناقصات عقل ودين) صفة موصوف محذوف
 أى ما رأيت أحداً من ناقصات (أغلب لذوى الألباب) أى لذوى العقول
 والألباب جمع اللب ، وهو العقل الخالص من شوب الهوى ، وفيه مبالغة لأنه إذا
 كان ذو اللب والرأى مغلوباً فغيره أولى (منكن) متعلق بأغلب (وما نقصان
 عقلها ودينها) كأنه خفى عليها ذلك حتى سألت عنه (قال شهادة امرأتين منكن بشهادة

الثَلَاثَ وَالْأَرْبَعَ لَا تُصَلَّى » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ عُمَرَ .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٧٤٦ - حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سُهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ بَابًا فَأَدْنَاهَا

وجل) وفي حديث أبي سعيد : أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل ؟ قال الحافظ : أشار بقوله مثل نصف شهادة الرجل إلى قوله تعالى : « فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ عَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهُدَاءِ ، لِأَنَّ الْأَسْطِظْهَارَ بِأُخْرَى مُؤَدَّنَ بِقِلَّةِ ضَبْطِهَا وَهُوَ مُشْعِرٌ يَنْقُصُ عَقْلَهَا (وَنَقْصَانُ دِينَكَنَ الْحَيْضَةِ) بِفَتْحِ الْهَاءِ ، (فَتَمَكَّتْ لِاحِدَاكِنِ الثَّلَاثِ وَالْأَرْبَعِ) أَيْ ثَلَاثَ لَيَالٍ مَعَ أَيَّامِهَا وَأَرْبَعَ لَيَالٍ مَعَ أَيَّامِهَا (لَا تُصَلَّى) أَيْ وَلَا قِصُومٌ وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تَصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ (قُلْنَ بَلَى) قَالَ : فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ دِينِهَا . قَالَ النَّوَوِيُّ : وَأَمَّا وَصْفُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ يَنْقُصَانِ الدِّينَ لَتَرْكُنَ الصَّلَاةَ وَالصُّومَ فِي زَمَنِ الْحَيْضِ فَقَدْ يَسْتَشْكِلُ مَعْنَاهُ وَلَيْسَ بِمَشْكُلٍ بَلْ هُوَ ظَاهِرٌ ، فَإِنَّ الدِّينَ وَالْإِيمَانَ وَالْإِسْلَامَ مُشْتَرِكَةٌ فِي مَعْنَى وَاحِدَةٍ كَمَا قَدَّمْنَا فِي مَوَاضِعَ . وَقَدْ قَدَّمْنَا أَيْضًا فِي مَوَاضِعَ أَنَّ الطَّاعَاتِ تَسْمَى إِيْمَانًا وَدِينًا . وَإِذَا اثْبَتَ هَذَا عَلِمْنَا أَنَّ مِنْ كَثُرَتْ عِبَادَتُهُ زَادَ إِيْمَانُهُ وَدِينُهُ ، وَمِنْ نَقَصَتْ عِبَادَتُهُ نَقَصَ دِينُهُ أَنْتَهَى .

قوله : (وفي الباب عن أبي سعيد وابن عمر) أما حديث أبي سعيد فقد تقدم تخريجه آنفاً . وأما حديث ابن عمر ، فأخرجه مسلم نحو حديث أبي سعيد وأبي هريرة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

قوله : (الإيمان بضع وسبعون باباً) وفي روايات الشيخين « شعبة » مكان باباً ، فالمراد بالباب هنا الشعبة وهي القطعة من الشيء والمراد الخصلة أو الجزء ، قاله الحافظ . والبضع بكسر الباء هو ما بين الثلاث إلى التسع أو إلى الخمس ، أو ما بين

إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ، وَأَرْفَعُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .

الواحدة إلى الرابعة أو من أربع إلى تسع أو هو سبع كذا في القاموس . اعلم أنه وقع في هذه الرواية بضع وسبعون ، ووقع في رواية البخارى في كتاب الإيمان بضع وستون ، وفي رواية لمسلم بضع وسبعون ، وفي أخرى له بضع وسبعون أو بضع وستون بالشك ووقع في الرواية الآتية أربعة وستون . قال الحافظ : وأما رواية الترمذى بلفظ أربع وستون فملولة ، وعلى صحتها لا يخالف رواية البخارى ، وترجيح رواية بضع وسبعون لكونها زيادة ثقة كما ذكره الحلیمی ، ثم عياض لا يستقيم إذ الذى زادها لم يستمر على الجزم بها لاسيما مع اتحاد المخرج . وقد رجح ابن الصلاح الأقل لكونه المتيقن (فأدناها) أى أقربها منزلة وأدونها مقداراً ومرتبة بمعنى أقربها تناولا وأسهلها تواعداً من الدنو بمعنى القرب ، فهو ضد فلان بعيد المنزلة أى رفيعها أو من الدناءة أى أقلها فائدة لأنها دفع أدنى ضرر (إماطة الأذى) أى تنحيته وإبعاده ، والمراد بالأذى كل ما يؤذى من حجر ومدراً أو شوك أو غيره (وأرفعها قول لا إله إلا الله) وفي رواية مسلم أفضلها مكان أرفعها . قال القاضى : قد نبه صلى الله عليه وسلم على أن أفضلها التوحيد المتعين على كل أحد والذى لا يصح شيء من الشعب إلا بعد صحته ، وأدناها ما يتوقع ضرره بالمسلمين من إماطة الأذى عن طريقهم ، وبقي بين هذين الطريقتين أعداد لو تكلف المجتهد تحصيلها بغلبة الظن وشدة التتبع لا يمكنه ، وقد فعل ذلك بعض من تقدم ، وفي الحكم بأن ذلك مراد النبي صلى الله عليه وسلم صعوبة ، ثم إنه لا يلزم معرفة أعيانها ، ولا يقدح جهل ذلك في الإيمان ، إذ أن أصول الإيمان وفروعه معلومة بحقيقة والإيمان بأن هذا العدد واجب في الجملة انتهى . وقد صنف في تعيين هذه الشعب جماعة منهم الإمام أبو عبد الله الحلیمی صنف فيها كتاباً سماه فوائد المنهاج ، والحافظ أبو بكر البيهقي وسماه شعب الإيمان والشيخ عبد الجليل أيضاً سماه شعب الإيمان ، وإسحاق بن القرطبي وسماه كتاب النصائح ، والإمام أبو حاتم وسماه وصف الإيمان وشعبه ، قاله العيني . وقال الحافظ في الفتح : ولم يتفق من عد الشعب على نمط واحد ، وأقربها إلى الصواب طريقة ابن حبان لكن لم نقف على بيان من كلامه ، وقد لخصت ما أورده ما ذكره ثم ذكره الحافظ بقوله وهو أن هذه

هذا حديث حسن صحيح . وَهَكَذَا رَوَى سُهِيلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَرَوَى عُمَارَةُ
ابْنُ غَزِيَّةَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْإِيمَانُ أَرْبَعَةٌ وَسِتُّونَ بَابًا » .

٢٧٤٧ — حَدَّثَنَا بِذَلِكَ قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ عَنْ عُمَارَةَ
ابْنِ غَزِيَّةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٧ — بَابُ مَا جَاءَ « الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ »

٢٧٤٨ — حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، أَلْعَنَى وَاحِدٌ . قَالَ
أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِرَجُلٍ وَهُوَ يَعِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ

الشعب تنفرع من أعمال القلب وأعمال اللسان ، وأعمال البدن . فأعمال القلب
فيها المعتقدات والنيات وتشتمل على أربع وعشرين خصلة الخ .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

(بَابُ مَا جَاءَ الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ)

تقدم تفسير الحياء لغة وشرعاً في باب الحياء من أبواب البر والصلة .
قوله : (وهو يعظ أخاه في الحياء) أى ينصح أو يخوف أو يذكر كذا
شرحوه . والاولى أن يشرح بما جاء عند البخارى في الأدب ولفظه : يعاتب أخاه
في الحياء يقول : لأنك لتستحى حتى كأنه يقول قد أضربك انتهى . ويحتمل أن
يكون جمع له العتاب والوعظ فذكر بعض الرواة ما لم يذكره الآخر لكن المخرج
متحد ، فالظاهر أنه من تصرف الراوى بحسب ما اعتقد أن كل لفظ منهما يقوم
مقام الآخر ، وفي سببية . فكان الرجل كان كثير الحياء فكان ذلك يمنعه من

صلى الله عليه وسلم : « الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ » قال أحمد بن منيع في حديثه :
 « إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَعْظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ » .
 هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن أبي هريرة .

٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي حُرْمَةِ الصَّلَاةِ

٢٧٤٩ - حدثنا ابن أبي عمير ، أخبرنا عبد الله بن معاوية الصنعائي عن معمر بن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاوية بن جبل قال :
 « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَصْبَحْتُ يَوْمًا قَرِيبًا مِنْهُ
 وَنَحْنُ نَسِيرُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي

استيفاء حقوقه فعاتبه أخوه على ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : دعه أي
 اتركه على هذا الخلق السيئ ، ثم زاد في ذلك ترغيب الحكمة بأنه من الإيمان ، وإذا
 كان الحياء يمنع صاحبه من استيفاء حق نفسه جر له ذلك تحصيل أجر ذلك الحق
 لاسيما إذا كان المتروك له مستحقاً كذا في الفتح (الحياء من الإيمان) أي بعضه
 أو من شعبه قاله القاري : وقد ذكر النووي كلاماً نافعا مفيدا فيما يتعلق بالحياء
 ونقلناه عن شرح مسلم في باب الحياء فعليك أن تظالعه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والذسائي .
 وابن ماجه .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه الترمذی في باب الحياء .

(باب ماجاء في حرمة الصلاة)

قوله : (أخبرنا عبد الله بن معاذ) بن نشيط ، بفتح النون بعدها معجمة ،
 الصنعائي صاحب معمر صدوق تحامل عليه عبد الرزاق من التاسعة .

قوله : (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأصبحت يوماً قريباً
 منه ونحن نسير) وفي رواية قال : بينما نحن نخرج مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في غزوة تبوك وقد أصابنا الحر فتفرق القوم فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم

عَنِ النَّارِ ، قَالَ : لَقَدْ سَأَلْتَنِي عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيْسَ بِرَّ عَلَى مَنْ يَسِّرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ : تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ ، وَتَحُجُّ الْبَيْتَ ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ : الصَّوْمُ جَنَّةٌ ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ ، قَالَ : ثُمَّ تَلَا (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ - حَتَّىٰ بَلَغَ - بِعَمَلُونَ) ثُمَّ قَالَ : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِرَأْسِ الْأَمْرِ

أقربهم منى فدنوت منه وقلت (أخبرنى بعمل يدخلنى الجنة) برفع يدخل على أنه صفة عمل إما مخصصة أو ماحضة أو كاشفة ، فإن العمل إذا لم يكن بهذه الحيثية كأنه لا عمل ، وقيل بالجزم وفيه تكلف (عن عظيم) أى عن عمل عظيم فعله على النفوس (ولأنه ليسير) أى هين وسهل (على من يسره الله) أى جعله سهلاً (تعبد الله) إما بمعنى الأمر وكذا ما بعده وإما خبر مبتدأ محذوف تعويلاً على أقوى الدلائل ، أى هو أن تعبد أى العمل الذى يدخلك الجنة عبادتك الله بمحذوف أن ، أو تنزيل الفعل منزلة المصدر ، وعدل عن صيغة الأمر تنبيهاً على أن المأمور كأنه متسارع إلى الامتثال وهو يخبر عنه لإظهاراً لرغبته فى وقوعه ، وفصله عن الجملة الأولى لكونه بياناً أو استئنافاً (ألا أدلك على أبواب الخير) أى الطرق الموصلة به (الصوم جنة) بضم الجيم الترس أى مانع من النار أو من المعاصى بكسرة الشموه وضعف القوة . وقال فى النهاية : الصوم جنة أى يقى صاحبه ما يؤذيه من الشهوات ، والجنة الوقاية انتهى . (والصدقة تطفى الخطيئة) من الإطفاء أى تذهبها وتمحو أثرها ، أى إذا كانت متعلقة بحق الله تعالى ، وإذا كانت من حقوق العباد فتدفع تلك الحسنه إلى خصمه عوضاً عن مظلمته (وصلاة الرجل من جوف الليل) مبتدأ خبره محذوف أى كذلك يعنى تطفى الخطيئة ، أو هى من أبواب الخير والأول أظهر . قال القاضى : وقيل الأظهر أن بقدر الخبر وهو شعار الصالحين كما فى جامع الأصول ذكره القارى (ثم تلا) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (تتجافى جنوبهم) أى تتباعد (عن المضاجع) أى المفارش والمرائد (يدعون ربهم) بالصلاة والذكر والقراءة والدعاء (حتى بلغ يعملون) بقية الآية خوفاً

كَذَلِكَ وَعَمُوْدِهِ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ : قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : رَأْسُ الْأَمْرِ
الْإِسْلَامُ ، وَعَمُوْدُهُ الصَّلَاةُ ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ . ثُمَّ قَالَ : أَلَا أُخْبِرُكَ
بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كَذَلِكَ ، قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ ، قَالَ :
كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا . فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَعَمْرُؤُا خَاذِلُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ ؟ فَقَالَ :

وطمعاً وما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما
كانوا يعملون (ألا أخبرك برأس الأمر كله) أى بأصل كل أمر (وعموده)
بفتح أوله أى ما يقوم ويعتمد عليه (وذروة سنامه) بكسر الذال وهو الأشهر وبضمها
وحكى فتحها أعلى الشيء والسنام بالفتح ما ارتفع من ظهر الجبل قريب عنقه (قال
رأس الأمر) أى أمر الدين (الإسلام) يعنى الشهادتين وهو من باب التشبيه المقلوب ،
إذ المقصود تشبيه الإسلام برأس الأمر ليشعر بأنه من سائر الأعمال بمنزلة الرأس
من الجسد فى احتياجه إليه وعدم بقائه دونه (وعموده الصلاة) يعنى الإسلام هو
أصل الدين لإلأنه ليس له قوة وكال ، كالبيت الذى ليس له عمود فإذا صلى وداوم
قوى دينه ولم يكن له رفعة فإذا جاهد حصل لدينه رفعة وهو معنى قوله (وذروة
سنامه الجهاد) وفيه إشعار إلى صعوبة الجهاد وعلو أمره وتفوقه على سائر الأعمال ،
والجهاد من الجهد بالفتح وهو المشقة ، أو باضم وهو الطاقة لأنه يبذل الطاقة فى
قتال العدو عند فعل العدو مثل ذلك (ألا أخبرك بملاك ذلك كله) الملاك
ما به لإحكام الشيء وتقويته ، من ملك العجيين إذا أحسن مجنحه وبالغ فيه ، وأهل
اللغة يكسرون الميم ويفتحونها ؛ والرواية بالكسر وذلك إشارة إلى ما ذكر من
أول الحديث إلى هنا من العبادات ، وأكد به قوله كله لئلا يظن خلاف الشمول ،
أى بما تقوم به تلك العبادات جميعها (فأخذ) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم
(بلسانه) الباء زائدة والضمير راجع إلى رسول صلى الله عليه وسلم (قال كف)
الرواية بفتح الفاء المشددة أى أمتنع (هذا) إشارة إلى اللسان أى لسانك المشافه
له ، وتقديم الجورور على المنصوب للاهتمام به وتعديته بعلى للتضمنين ، أو بمعنى
عن ، وإيراد اسم الإشارة لمزيد التعمين أو للتحقير وهو مفعول كف ، وإنما أخذ

تَكَلَّمْتُكَ أَتُكِّ يَا مُعَاذُ ، وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسَ فِي النَّارِ هَلَى وَجُوهِهِمْ ، أَوْ
هَلَى مَنَاخِرِهِمْ ، إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ » . هذا حديث حسن صحيح .

٢٧٥٠ — حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، أخبرنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ ، عَنْ عَمْرِو

ابنِ الْحَارِثِ عَنْ دَرَّاجِ أَبِي السَّمْعِ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ

عليه الصلاة والسلام بلسانه وأشار إليه من غير اكتماء بالقول ، تنبيهاً على أن
أمر اللسان صعب . والمعنى لا تكلم بما لا يعينك ، فإن من كثر كلامه كثر سقطه
ومن كثر سقطه كثر ذنوبه واكثره الكلام مفسد لا تحصى (ولمنا لما واخذون)
بالمعز ويبدل ، أى هل يؤاخذنا ويعاقبنا أو يحاسبنا ربنا (بما نتكلم به) يعنى بجميعه
لذا لا يخفى على معاذ المواخذة ببعض الكلام (تكلتك) بكسر الكاف أى فقدتك
وهو دعاء عليه بالموت على ظاهره ، ولا يراد وقوعه ، بل هو تأديب وتنبيه من
الفلة وتعجيب وتعظيم للأمر (وهل يكب) بفتح الياء وضم الكاف من كبه
لذا صرعه على وجهه بخلاف أ ك ب لأن معناه سقط على وجهه وهو من النوادر ،
وهو عطف على مقدر أى هل تظن غير ما قلت وهل يكب (الناس) أى يلقيهم
ويسقطهم ويصرعهم (على وجوههم أو على مناخرهم) شك من الراوى ، والمنخر
بفتح الميم وكسر الحاء وفتحهما ثقب الأنف ، والاستفهام للنفى خصهما بالكب
لأنهما أول لأعضاء سقوطاً (إلا حصائد ألسنتهم) أى محسوداتها ، شبه ما يتكلم
به الإنسان بالزرع المحسود بالمنجل وهو من بلاغة النبوة ، فكما أن المنجل يقطع
ولا يميز بين الرطب واليابس والجيد والردى ، فكذلك لسان بعض الناس يتكلم
بكل نوع من الكلام حسناً وقبيحاً . والمعنى لا يكب الناس فى النار إلا حصائد
ألسنتهم من الكفر والقذف والشتم والغيبة والنميمة والبهتان ونحوها والاستثناء
مفرغ ، وهذا الحكم وارد على الأغلب أى على الأكثر لأنك إذا جربت لم تجد
أحداً حفظ لسانه عن السوء ولا يصدر عنه شيء يوجب دخول النار إلا نادراً .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والفساق وابن ماجه .

قوله : (عن عمرو بن الحارث) الانصارى مولا هم المصرى (عن دراج)
بفتح الدال المهملة وشدة الراء آخره جيم (أبى السمع) بمهملتين الأولى مفتوحة

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ) الْآيَةِ . هذا حديث حسن غريب .

والميم ساكنة قيل اسمه عبد الرحمن ودراج لقب السهمي مولا هم المهرى القاص
صدوق في حديثه عن أبي الهيثم ضعف من الرابعة .

قوله : (إذا رأيتم الرجل يتعهّد المسجد) أى يخدمه ويعمره ، وقبل المراد
التردد إليه فى إقامة الصلاة وجماعته وهذا هو التعهد الحقيقى وهو عمارته صورة
(فاشهدوا له بالإيمان) أى بأنه مؤمن . قال الطيبي : التعهد والتعهّد الحفظ بالشئ ،
وورد فى بعض الروايات وهى رواية للترمذى : يعتاد بدل يتعهّد وهو أقوى سنداً
وأوفى معنى لشموله جميع ما يناط به المسجد من العبارة واعتياد الصلاة وغيرها
ألا ترى إلى ما أشهد به النبي صلى الله عليه وسلم بقوله فاشهدوا له ، أى اقطعوا له
القول بالإيمان لأن الشهادة قول صدر عن مواطأة القلب على القاطع . وقال ابن
حجر : بل التعهد أولى لأنه مع شموله لذلك يشمل تعهدها بالحفظ والعبارة
والسكنس والتطيب وغير ذلك كما يدل عليه استشهاده عليه السلام بالآية الآتية
كذا فى المرقاة . قلت : رواية الترمذى التى فيها « يعتاد » أخرجها هو فى التفسير
(إنما يعمر مساجد الله) أى بإنشائها أو ترميمها أو لإحيائها بالعبادة والدروس
قال صاحب الكشف : عمارتها كدسها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وتعظيمها
واعتيادها للعبادة والذكر وصيانتها عما لم تن له المساجد من حديث الدنيا فضلاً
عن فضول الحديث انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه والدارمى وابن خزيمة
والحاكم وقال صحيح . وقال الذهبى : فى إسناده دراج وهو كثير المناكير نقله
ميرك عن التخريج .

٩ - باب ما جاء في ترك الصلاة

٢٧٥١ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ ،
عَنْ أَبِي سُوَيْبَانَ ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بَيْنَ الْكُفْرِ
وَالْإِيمَانِ تَرْكُ الصَّلَاةِ » .

٢٧٥٢ - حدثنا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ قَالَ : « بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الشَّرْكِ أَوْ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ » .

(باب ما جاء في ترك الصلاة)

قوله : (أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ) بن عبد الحميد (وَأَبُو مُعَاوِيَةَ) اسمه محمد بن خازم
الضريري الكوفي .

قوله : (بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ تَرْكُ الصَّلَاةِ) أى ترك للصلاة وصلة بين الكفر
والإيمان . قال ابن الملك : متعلق بين محذوف تقديره تركها وصلة بينه وبينه . وقال
بعضهم : قد يقال لما يوصل الشيء إلى الشيء من شخص أو هدية هو بينهما . وقال
الطبي : ترك الصلاة مبتدأ والظرف المقدم خبره ، والظاهر أن فعل الصلاة هو
الحاجز بين العبد والكفر .

قوله : (بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الشَّرْكِ أَوْ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ) كذا وقع في نسخ
الترمذي أو الكفر بلفظ «أو» ووقع في رواية مسلم والكفر بالواو . قال النووي :
هكذا هو في جميع الأصول من صحيح مسلم والشرك والكفر ، بالواو ، وفي مخرج
أبي عوانة الأسفراييني وأبي نعيم الأصبهاني «أو الكفر» ، بأو لكل واحد منهما وجه
ومعنى بينه وبين الشرك ترك الصلاة ، أى الذى يمنع من كفره كونه لم يترك الصلاة
فإذا تركها لم يبق بينه وبين الشرك حائل بل دخل فيه ، ثم إن الشرك والكفر
قد يطلقان بمعنى واحد وهو الكفر بالله تعالى ، وقد يفرق بينهما فيختص المشرك
بعبدية الأوثان وغيرها من المخلوقات مع اعترافهم بالله تعالى ككفار قريش فيكون
الكفر أعم من الشرك .

هذا حديث حسن صحيح . وأبو سفيان اسمه طلحة بن نافع .

٢٧٥٣ — حدثنا هناد ، أخبرنا وكيع ، عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ » . هذا حديث حسن صحيح . وأبو الزبير اسمه محمد بن مسلم بن تدرس .

٢٧٥٤ — حدثنا أبو عمارة الحسين بن حريث ويوسف بن عيسى ، قالوا أخبرنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد .

٢٧٥٥ — وحدثنا أبو عمارة ومحمود بن غيلان ، قالوا أخبرنا علي بن الحسين بن واقد عن أبيه .

٢٧٥٦ — وحدثنا محمد بن علي بن الحسن الشافعي ومحمود بن غيلان ، قالوا أخبرنا علي بن الحسين بن شقيق ، عن الحسين بن واقد ، عن عبد الله

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

قوله : (وأبو الزبير اسمه محمد بن مسلم بن تدرس) بفتح المثناة وسكون الدال المهملة وضم الراء .

قوله : (ويوسف بن عيسى) أبو يعقوب المروزي (أخبرنا الفضل بن موسى) السيناني المروزي (عن الحسين بن واقد) المروزي . . . (أخبرنا علي بن الحسين بن واقد المروزي صدوق يهيم من العاشرة) وحدثنا محمد بن علي بن الحسين الشافعي (المروزي ثقة صاحب حديث من الحادية عشرة .) أخبرنا علي بن الحسين بن شقيق (أبو عبد الرحمن المروزي .

ابنُ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

قوله : (العهد الذي بيننا وبينهم) يعني المنافقين (الصلاة) أى هو الصلاة بمعنى أنها الموجبة لحقن دمايتهم كالعهد فى حق المعاهدين (فمن تركها فقد كفر) أى فإذا تركوها برئت منهم الذمة ودخلوا فى حكم الكفار فنقاتلهم كما نقاتل من لا عهد له . قال القاضى : ضمير الغائب يعنى فى قوله وبينهم المنافقين شبه الموجب لإبقائهم وحقق دمايتهم بالعهد المنتقضى لإبقاء المعاهد والكف عنه ، والمعنى أن العمدة فى إجراء أحكام الإسلام عليهم تشبههم بالمسلمين فى حضور صلاتهم ولزوم جماعتهم وانقيادهم للأحكام الظاهرة ، فإذا تركوا ذلك كانوا هم والكفار سواء . قال التوريشى : ويؤيد هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام لما استؤذن فى قتل المنافقين : ألا إني نهيت عن قتل المصلين .

قيل : يمكن أن يكون ضمير الغائبين عاماً فيمن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سواء كان منافقاً أو لا ، يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لآبى الدرداء : لا تترك صلاة مكتوبة متعمداً فمن تركها متعمداً فقد برئت منه الذمة .

قوله : (وفى الباب عن أنس وابن عباس) أما حديث أنس فأخرجه الطبرانى فى الأوسط بإسناد لا بأس به ولفظه : من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جهاراً ، ورواه محمد بن نصر فى كتاب الصلاة ولفظه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : بين العبد والكفر أو الشرك ترك الصلاة فإذا ترك الصلاة فقد كفر . ورواه ابن ماجه عن يزيد الرقاشى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : ليس بين العبد والشرك إلا ترك الصلاة ، فإذا تركها فقد أشرك . وأما حديث ابن عباس فأخرجه يعلى بإسناد حسن ولفظه : عرى الإسلام وقواعد الدين ثلاثة عليهن أسس الإسلام ، من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم : شهادة أن لا إله إلا الله ، والصلاة المكتوبة ، وصوم رمضان . كذا فى الترغيب .

قوله : (وهذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود

٢٧٥٧ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا إِشْرُ بنُ الْمُفَضَّلِ عن الجُرَيْرِيِّ عن
عَبْدِ اللَّهِ بنِ شَقِيقٍ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ : « كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَعْمَالِ تَرَكُّهُ كُفْرًا ذَيْرَ الصَّلَاةِ » .

والمنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وقال صحيح . ولا
لا يعرف له علة .

قوله : (لا يرون) من رأى أى لا يعتقدون (من الاعمال) صفة اثم له
شيئاً (تركه كفر) صفة ثابته له (غير الصلاة) استثناء ، والمنسائي منه الضمير
الراجع إلى شيئاً ، قاله الطيبي ، والمراد ضمير تركه ثم الحصر يفيد أن ترك الصلاة
عندهم كان من أعظم الوزر وأقرب إلى الكفر . قاله القارى .

قلت : بل قول عبد الله بن شقيق هذا بظاهره يدل على أن أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم كانوا يعتقدون أن ترك الصلاة كفر ، والظاهر من الصيغة أن
هذه المقالة اجتمع عليها الصحابة . لأن قوله كان أصحاب رسول الله جمع . وضاف وهو
من المشعرات بذلك ، وأثر عبد الله بن شقيق هذا أخرجه الحاكم أيضاً وصححه
على شرطهما ، وذكره الحافظ في التلخيص ولم يتكلم عليه . قال الشوكاني في التلخيص
في باب حجة من كفر تارك الصلاة : لاخلاف بين المسلمين في كفر من ترك الصلاة
منكرأ بوجودها إلا أن يكون قريب عهد بالاسلام أو لم يخاطب المسلمين مدة يبلغه
فيها وجوب الصلاة ، وإن كان تركه لها تكاسلا مع اعتقاده لوجوبها كما هو حال
كثير من الناس فقد اختلف في ذلك . فذهب الجماهير من السلف والخلف منهم
مالك والشافعى إلى أنه لا يكفر بل يفسق فإن تاب وإلا قتلناه حدا كالزاني المحصن
ولم يمتلأه يقتل بالسيف . وذهب من السلف إلى أنه يكفر وهو مروى عن علي بن أبي
طالب عليه السلام وهو لإحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل ، وبه قال عبد الله
ابن المبارك وإسحاق بن راهويه وهو وجه لبعض أصحاب الشافعى وذهب أبو حنيفة
وجماعة من أهل الكوفة والمزنى صاحب الشافعى إلى أنه لا يكفر ولا يقتل بل
يعزر ويحبس حتى يصلى .

احتج الاولون على عدم كفره بقول الله عز وجل (إن الله لا يغفر أن

يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وبما سيأتى من الأحاديث فى باب حجة من لم يكفر تارك الصلاة ولم يقطع عليه بخلو حديث عبادة بن الصامت خمس صلوات كتبهن الله على العباد من أتى بهن لم يضيع منهن شيئاً استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء غفر له . رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

واحتجوا على قتله بقوله تعالى : (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة غفلوا عنهم) ويقول صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا دماءهم وأموالهم إلا بحقها الحديث . متفق عليه . وتألوا قوله صلى الله عليه وسلم : بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة . وسائر أحاديث الباب على أنه مستحق بترك الصلاة عقوبة الكافر وهى القتل ، وأنه محمول على المستحل ، أو على أنه قد يؤول به إلى الكفر أو على أن فعله فعل الكفار .

واحتج أهل القول الثانى بأحاديث الباب .

واحتج أهل القول الثالث على عدم الكفر بما احتج به أهل القول الأول وعلى عدم القتل بحديث : لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث وليس فيه الصلاة .

والحق أنه كافر يقتل ، أما كفره فلأن الأحاديث قد صحت أن الشارع سمي تارك الصلاة بذلك الاسم وجعل الحائل بين الرجل وبين إطلاق هذا الاسم عليه هو الصلاة فتركها مقتضى لجواز الإطلاق ، ولا يلزمنا شيء من المعارضات التى أوردوها الأولون ، لأننا نقول لا يمنع أن يكون بعض أنواع الكفر غير مانع من المغفرة واستحقاق الشفاعة ككفر أهل القبلة ببعض الذنوب التى سماها الشارع كفراً ، فلا ملجئ إلى التأويلات التى وقع الناس فى مضيقها . وأما أنه يقتل فلأن حديث : أمرت أن أقاتل الناس . يقضى بوجوب القتل لاستلزام المقاتلة له ، وقد شرط الله فى القرآن التخلية بالتوبة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة فقال : (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة غفلوا عنهم) فلا يخل من لم يقيم الصلاة ، انتهى كلام الشوكانى مختصراً ملخصاً .

١٠ - باب

٢٧٥٨ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ الْهَادِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٧٥٩ - حدثنا ابْنُ أَبِي عُمرَ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ

قلت : لو تأملت في ماحقه الشوكاني في تارك الصلاة من أنه كافر ، وفي ماذهب إليه الجمهور من أنه لا يكفر ، لعرفت أنه نزاع لفظي ، لأنه كما لا يخلد هو في النار ولا يحرم من الشفاعة عند الجمهور ، كذلك لا يخلد هو فيها ولا يحرم منها عند الشوكاني أيضاً .

(باب)

قوله : (عن ابن الهاد) اسمه يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي ، أبو عبد الله المدني ، ثقة مكثّر من الخامسة .

قوله : (ذاق طعم الإيمان من رضى بالله) قال صاحب التحرير : معنى رضيت بالشيء قنعت به واكتفيت به ولم أطلب معه غيره . فعنى الحديث لم يطلب غير الله تعالى ولم يسع في غير طريق الإسلام ولم يسلك إلا بما يوافق شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا شك في أن من كانت هذه صفته فقد خالطت حلاوة الإيمان قلبه وذاق طعمه . وقال القاضي عياض : معنى الحديث صح لإيمانه واطمأنت به نفسه وخامر باطنه ، لأن رضاه بالمذكورات دليل لثبوت معرفته ونفاذ بصيرته ومخالطة بشاشته قلبه ، لأن من رضى أمراً سهلاً عليه ، فكذا المؤمن إذا دخل قلبه الإيمان سهل عليه طاعات الله تعالى ولذت له (رباً) بالنصب على التمييز وكذا أخوانه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم .

قوله : (عن أيوب) هو ابن أبي تيممة السخيتاني .

عن أَبِي قِلَابَةَ ، عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ طَعَمَ الْإِيمَانِ : مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ
 إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ يَسْكُرَهُ أَنْ يَعُودَ

قوله : (ثلاث) مبتدأ والجملة الشرطية خبره وجازع أنه نكرة لأن التقدير
 خصال ثلاث (وجد بهن) أى بسبب وجودهن (طعم الإيمان) بفتح الطاء أى
 لذاته ، وفى رواية لمسلم : حلاوة الإيمان . قال العلماء معنى حلاوة الإيمان استلذاذه
 الطاعات وتحمله المشاق فى رضى الله ورسوله ، وإيثار ذلك على عرض الدنيا
 ومحبة العبد لله سبحانه وتعالى بفعل طاعته وترك مخالفته ، وكذا محبة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . قال القاضى عياض : هذا الحديث بمعنى حديث : ذاق طعم
 الإيمان من رضى بالله رباً لمخ ، وذلك أنه لا تصح محبة الله تعالى ورسوله حقيقة
 وحب الآدمى فى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وكرهته الرجوع فى الكفر إلا
 لمن قوى بالإيمان يقينه ، واطمأننت به نفسه ، وانشرح له صدره ، وخالط لحمه
 ودمه ، وهذا هو الذى وجد حلاوته . قال : والحب فى الله من ثمرات حب الله
 وأصل المحبة الميل إلى ما يوافق المحب ، ثم الميل قد يكون لما يستلذه الإنسان
 ويستحسنه كحسن الصورة والصوت والطعام ونحوها . وقد يستلذه بعقله المعانى
 الباطنة كمحبة الصالحين والعلماء وأهل الفضل مطلقاً ، وقد يكون لإحسانه إليه
 ودفعه المضار والمسكاره عنه ، وهذه المعانى كلها موجودة فى النبي صلى الله عليه
 وسلم لما جمع من جمال الظاهر والباطن ، وكال خلال الجلال وأنواع الفضائل ،
 وإحسانه إلى جميع المسلمين بهدايته إياهم إلى الصراط المستقيم ، ودوام التعميم ،
 والإبعاد من الجحيم . وقد أشار بعضهم إلى أن هذا متصور فى حق الله تعالى ،
 فإن الخير كله منه سبحانه وتعالى قال مالك وغيره المحبة فى الله تعالى من واجبات
 الإسلام (من كان) لابد من تقدير مضاف قبله لأنه إما بديل أو بيان أو خبر مبتدأ
 محذوف هو هى أو هن أو إحداها أى محبة من كان (الله ورسوله) يرفعهما (أحب
 إليه) بالنصب على أنه خبر كان (مما سواهما) يعم ذوى العقول وغيرهم من الممال
 والجاه وسائر الشهوات (وأن يحب المرء) أى وثانيتهما أن يحب المرء ، وفى رواية

فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ ، كَمَا يَكْفُرُهُ أَنْ يَقْذَفَ فِي النَّارِ .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَاهُ قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

١١ - بَابُ لَا يَزْنِي الزَّانِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ

٢٧٦٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدَةُ بْنُ حُمَيْدٍ ، عَنْ
 الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ : « لَا يَزْنِي الزَّانِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ »

لمسلم من كان يحب المرم (لا يحبه إلا الله) استثنى مفرغ أى لا يحبه لغرض وعرض
 وعوض ولا يشوب محبته حظ دنيوى ولا أمر بشر بل محبته تكون خالصة لله تعالى
 فيكون متصفاً بالحب في الله وداخلاً في المتحابين لله . والجملة حال من الفاعل أو
 المفعول أو منهما (وأن يكره) أى ثالثتها أن يكره (أن يعود في الكفر) أى يرجع
 أو يتحول ، وقيل أن يصبر بدليل تعديته بقى على حد (أو لتعوددن في ملتنا)
 فيتمم من لم يسبقه له كفر أيضاً ولا ينافيه قوله (بعد إذ أنقذه منه) أى أخلاصه
 ونجاءه من التكفر لأن أنقذ بمعنى حفظ بالعصمة ابتداء بأن يولد على الإسلام
 ويستمر بهذا الوصف على الدوام أو بالإخراج من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان ،
 أو لا يشملها ولكنه مفهوم من طريق المساواة بل الأولى ، قاله القارى . وقال
 النووى : قوله يعود أو يرجع معناه يصير ، وقد جاء العود والرجوع بمعنى
 الصيرورة انتهى (أن يقذف) بصيغة المجهول أى يلقى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي
 وابن ماجه .

(باب لا يزني الزاني وهو مؤمن)

قوله : (لا يزني الزاني وهو مؤمن) الواو لل الحال . قال النووى : هذا الحديث
 بما اختلف العلماء في معناه ، فالقول الصحيح الذى قاله المحققون أن معناه لا يفعل
 هذه المعاصى وهو كامل الإيمان ، وهذا من الالفاظ التى تطلق على نفي الشئ ويراد

وَلَكِنَّ التَّوْبَةَ مَعْرُوضَةٌ . وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ

نفى كماله ومختاره كما يقال : لا علم إلا مانفع ، ولا مال إلا الإبل ، ولا عيش إلا عيش الآخرة ، وإنما تأولناه على ما ذكرناه الحديث أبي ذر وغيره : من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنى وإن سرق . وحديث عبادة بن الصامت الصحيح المشهور أنهم بأيعوه صلى الله عليه وسلم على أن لا يسرقوا ولا يزنا ولا يعصوا إلى آخره ، ثم قال لهم صلى الله عليه وسلم : فمن وفى منكم فأجره على الله ومن فعل شيئاً من ذلك فعوقب في الدنيا فهو كفارته ، ومن فعل ولم يعاقب فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه . فهذان الحديثان مع نظائرها في الصحيح مع قول الله عز وجل ، إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، مع إجماع أهل الحق على أن الزانى والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك بل هم المؤمنون ناقصو الإيمان إن تابوا سقطت عقوبتهم ، وإن ماتوا مصرين على الكبائر كانوا في المشيئة ، فإن شان الله تعالى عفا عنهم وأدخلهم الجنة أولاً ، وإن شاء عذبهم ثم أدخلهم الجنة . فكل هذه الدلائل تضطرنا إلى تأويل هذا الحديث وشبهه . وتأويل بعض العلماء هذا الحديث على من فعل مستحلاً مع علمه بورود الشرع بتحريمه . وحكى عن ابن عباس رضى الله عنه : أن معناه ينزع منه نور الإيمان وفيه حديث مرفوع . وذهب الزهري إلى أن هذا الحديث وما أشبهه يؤمن بها وتمر على ما جاءت ولا يخاض في معناها وأنا لا نعلم معناها ، وقال : أمرها كما أمرها من قبلكم انتهى كلام النووي مختصراً .

قلت : قال البخارى في صحيحه : وقال ابن عباس : ينزع عنه نور الإيمان في الزنا . قال الحافظ : وصله أبو بكر بن أبي شيبة في كتاب الإيمان من طريق عثمان بن أبي صفية قال : كان ابن عباس يدعو غلبانه غلاماً فيقول ألا أزوجك ما عید يزنى إلا نزع الله منه نور الإيمان . وقد روى مرفوعاً أخرجه أبو جعفر الطبرى من طريق مجاهد عن ابن عباس ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : من نزع الله نور الإيمان من قلبه فإن شاء أن يردده رده . وله شاهد من حديث أبي هريرة عند أبي داود (ولكن التوبة معروضة) زاد مسلم في رواية : بعده . والمعنى لكن التوبة تعرض عليه ، فإن تاب تاب الله عليه .

ابن أبي أوفى . حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ مِنْ هَذَا
الْوَجْهِ . وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا
زَنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ فَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظُّلَّةِ ، فَإِذَا خَرَجَ
مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ عَادَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ » .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس وعائشة وعبد الله بن أبي أوفى) أما حديث
ابن عباس فأخرجه البخارى ، وأما حديث عائشة فليََظر من أخرجه ، وأما
حديث عبد الله بن أبي أوفى فأخرجه ابن أبي شيبة .

قوله : (حديث أبي هريرة حسن غريب صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو
داود والنساق .

قوله : (وقد روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا زنى)
أى أخذ وشرع فى الزنا (العبد) أى المؤمن (خرج منه الإيمان) أى نوره وكأله
أو يصير كأنه خرج إذا لا يمنع إيمانه عن ذلك كما لا يمنع من خرج منه الإيمان ، أو
أنه من باب التغليظ فى الوعيد . قال التوربشقى : هذا من باب الزجر والتهديد
وهو كقول القائل لمن اشتر بالرجولية والمروأة ثم فعل ما يتافى شيمته عدم عنه
الرجولية والمروءة تعبيراً وتنكيراً ليذهب عما صنع ، واعتباراً وزجراً للسامعين
ولطفاً بهم ، وتنبيهاً على أن الزنا من شيم أهل الكفر وأعمالهم ، فالجميع بينه وبين
الإيمان كالجمع بين المتنافيين . وفى قوله صلى الله عليه وسلم فكان فوق رأسه كالظلة
وهو أول سحابة تظل . إشارة إلى أنه وإن خالف حكم الإيمان فإنه تحت ظله لا يزول
عنه حكم الإيمان ولا يرتفع عنه اسمه (عاد إليه الإيمان) قيل هذا تشبيه المعنى
بالحسوس بمعنى وهو الإشراف على الزوال، وفيه إيماء بأن المؤمن فى حالة
اشتغاله بالمعصية يصير كالفاقد الإيمان ، لكن لا يزول حكمه واسمه بل هو بعد
فى ظل رعايته وكنف بركته ، إذا نصب فوقه كالسحابة تظله ، فإذا فرغ من معصيته
عاد الإيمان إليه وحديث أبي هريرة هذا ذكره الترمذى معافاً ووصله أبو داود
فى سننه والبيهقى والحاكم وقال صحيح على شرطهما ووافقه الذهبي .

وَرَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ : فِي هَذَا خُرُوجٌ
عَنِ الْإِيمَانِ إِلَى الْإِسْلَامِ .

وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الزُّنَا
وَالسَّرِقَةِ : « مَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَأَقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ ، فَهُوَ كَفَّارَةٌ
ذَنْبِهِ ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، إِنْ
شَاءَ عَذَّبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ » . رَوَى ذَلِكَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
وَعِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ وَخَزِيمَةُ بْنُ ثَابِتٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٢٧٦١ — حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ أَبِي السَّفَرِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْهَمْدَانِيُّ ، أَخْبَرَنَا الْحُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ أَبِي جَحْشِيْفَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

قوله : (وروى عن أبي جعفر محمد بن علي) بن الحسين بن علي بن أبي طالب
المشهور بالباقر (أنه قال في هذا خروج عن الإيمان إلى الاسلام) يعني أنه جعل
الإيمان أخص من الاسلام فإذا خرج من الإيمان بقي في الاسلام ، وهذا يوافق
قول الجمهور أن المراد بالإيمان هنا كاله لا أصله قاله الحافظ .

وقوله : (روى ذلك علي بن أبي طالب وعبادة بن الصامت وخزيمة بن ثابت
عن النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم تخريج أحاديث هؤلاء الصحابة رضى الله عنهم
في باب ما جاء إن الحدود كفارة لاهلها .

قوله : (حدثنا أبو عبيدة بن أبي السفر أحمد بن عبد الله الهمداني) أعلم أنه
قد وقع في النسخة الاحمدية : حدثنا أبو عبيدة بن أبي السفر حدثنا أحمد بن عبد
الله الهمداني بزيادة لفظ أخبرنا بين أبي السفر ، وأحمد وهذا غلط صريح ، والصواب
حذف لفظ أخبرنا لأن أحمد بن عبد الله الهمداني هو اسم أبي عبيدة أبي السفر
(أخبرنا الحجاج بن محمد المصيصي) الأعور .

عليه وسلم قال : « مَنْ أَصَابَ أَحَدًا فَعَجَّلَتْ عُقُوبَتُهُ فِي الدُّنْيَا ، فَاللهُ أَعْدَلُ مِنْ أَنْ يُدَنِّيَ عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الْآخِرَةِ ، وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَسَتَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَفَا عَنْهُ ، فَاللهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَعُودَ فِي شَيْءٍ قَدْ عَفَا عَنْهُ » .

هذا حديث حسن غريب . وهذا قول أهل العلم لا نعلم أحداً كفر أحداً بالزنا والسَّرقة وشرب الخمر .

قوله : (من أصاب حداً) أى ذنباً يوجب الحد فأقيم المسبب مقام السبب ويجوز أن يراد بالحد المحرم من قوله تلك حدود الله فلا تعتدوها ، أى تلك محارمه ذكره الطيبي (فعجل) بصيغة المجهول أى فقدم (أن يثنى) بتشديد النون أى يسكرر (فستره الله عليه) قال الترمذى فى باب إن الحدود كفارة لأهلها . قال الشافعى : وأحب لمن أصاب ذنباً فستره الله عليه أن يستر على نفسه ويتوب فيما بينه وبين ربه . وكذلك روى عن أبى بكر وعمر أنهما أمرا أن يستر على نفسه انتهى .

قلت : روى محمد فى الموطأ عن سعيد بن المسيب أن رجلاً من أسلم أتى أبا بكر فقال : إن الآخر قد زنى ، قال له أبو بكر : هل ذكرت هذا لأحد غيرى ؟ قال لا . قال أبو بكر : تب إلى الله عز وجل واستتر بستر الله : فإن الله يقبل التوبة عن عباده . قال سعيد : فلم تقر به نفسه حتى أتى عمر بن الخطاب فقال له كما قال لأبى بكر ، فقال له عمر كما قال أبو بكر الخ .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه والحاكم . وقال المناوى إسناده جيد .

قوله : (وهذا قول أهل العلم لا نعلم أحداً كفر بالزنا والسَّرقة وشرب الخمر) قال الحافظ فى الفتح بعد نقل كلام الترمذى هذا يعنى من يعتد بخلافه انتهى .

- ١٢ - بابُ ماجاءَ «المسلمُ من سَلِمَ المسلمونَ من لِسَانِهِ وَيَدِهِ»
- ٢٧٦٢ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ كُلِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ» . وَيُرْوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ» .
- ٢٧٦٣ - حدثنا بِذَلِكَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْهَرِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ : أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : «مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ» . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(باب ما جاء المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده)

قوله : (المسلم من سلم المسلمون إلخ) تقدم شرح هذا في أواخر أبواب صفة القيامة (والمؤمن) أي الكامل (من أمنه الناس) كعلمه أي ائتمنه يعني جعلوه أميناً وصاروا منه على أمن (على دماهم وأموالهم) لسكال أمانته وديانته وعدم خيانتة . وحاصل الفقرتين إنما هو التنبية على تصحيح اشتقاق الاسمين ، فنزعم أنه متصف به ينبغي أن يطالب نفسه بما هو مشتق منه ، فإن لم يوجد فيه فهو كمن زعم أنه كريم ولا كرم له .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب من حديث أبي موسى الأشعري) حديث أبي موسى هذا قد تقدم بسنده ومثله في أواخر أبواب صفة القيامة ، وتقدم منه هناك

وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ وَأَبِي مُوسَى وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو . وَحَدِيثُ
أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٣ — بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا

٢٧٦٤ — حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ
فَطُوبَى لِلْفَرَبَاءِ » .

قوله : (وفي الباب عن جابر وأبي موسى وعبد الله بن عمرو) أما حديث
جابر وهو ابن عبد الله فأخرجه مسلم ، وأما حديث أبي موسى فأخرجه الترمذی
في هذا الباب ، فالظاهر أنه أشار إلى حديث آخر في هذا ، وأن حديث عبد الله
بن عمرو فأخرجه البخاری بلفظ المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر
من هجر مانى الله عنه . وأخرجه مسلم بلفظ : إن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه
وسلم أى المسلمين خير ؟ قال من سلم المسلمون من لسانه ويده .

قوله : (وحديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه النسائي .
(باب ما جاء أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً)

قوله : (إن الإسلام بدأ غريباً) قال النووي في شرح مسلم : بدأ بالهجرة
من الابتداء . قال القاضي عياض في قوله غريباً : روى ابن أبي أويس عن مالك
رحمه الله تعالى أن معناه في المدينة وأن الإسلام بدأ بها غريباً وسيعود إليها : قال
القاضي : وظاهر الحديث العموم وأن الإسلام بدأ في آحاد من الناس وقلة ثم
انتشر فظهر ثم سلبه الحق والاختلال حتى لا يبقى إلا في آحاده وقلة أيضاً كما
بدأ (فطوبى) قال النووي : طوبى فعلى من الطيب قاله الفراء وإنما جاءت
الواو لضمه الطاء وأما معنى طوبى فاختلاف المفسرون في معنى قوله تعالى (طوبى
لهم) فروى عن ابن عباس رضى الله عنه أن معناه فرح وقرّة عين . وقال عكرمة :
نعم ما لهم . وقال الضحاك : غبطة لهم . وقال قتادة : حسنى لهم . وقال إبراهيم

وَفِي الْبَابِ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَمَّرٍ وَجَابِرِ بْنِ أَنَسٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ . وَإِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ عَنِ الْأَنْعَشِيِّ . وَأَبُو الْأَحْوَصِ اسْمُهُ عَوْفٌ ابْنُ مَالِكِ بْنِ نَضْلَةَ الْجَشَمِيِّ ، تَقَرَّدَ بِهِ حَفْصٌ .

٢٧٦٥ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي

خَيْرٍ لَهُمْ وَكَرَامَةٌ . وَقَالَ ابْنُ عَجْلَانَ : دَوَامُ الْخَيْرِ ، وَقِيلَ الْجَنَّةُ ، وَقِيلَ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ . وَكُلُّ هَذِهِ الْأَقْوَالِ مُحْتَمَلَةٌ فِي الْحَدِيثِ أَنْتَهَى . كَلَامُ النَّوَوِيِّ (لِلْغُرَبَاءِ) أَيْ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ لَصَبْرُهُمْ عَلَى الْأَذَى ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْغُرَبَاءِ الْمُهَاجِرُونَ الَّذِينَ هَجَرُوا إِلَى اللَّهِ . قَالَ الْقَارِي : وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ يَصْلَحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ سُنَّتِهِ ، كَمَا وَرَدَ مَقْصُورًا فِي حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ يَعْنِي حَدِيثَهُ الْآتِي فِي هَذَا الْبَابِ . وَقَدْ صَنَّفَ الْحَافِظُ أَبُو الْفَرَجِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ رَجَبٍ الْحَنْبَلِيُّ فِي شَرْحِ هَذَا الْحَدِيثِ رِسَالَةً سَمَّاها كَشْفُ الْكَرْبَةِ فِي وَصْفِ حَالِ أَهْلِ الْغُرَبَةِ ، وَقَدْ طُبِعَتْ بِمَصْرٍ وَشَاعَتْ .

قوله : (وفي الباب عن سعد وابن عمر وجابر وأنس وعبد الله بن عمرو) أما حديث سعد وهو ابن أبي وقاص فأخرجه أحمد ، وأما حديث ابن عمر فأخرجه مسلم ، وأما حديث جابر فأخرجه الطبراني ، وأما حديث أنس فأخرجه ابن ماجه وأما حديث عبد الله بن عمرو فليُنظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب صحيح من حديث ابن مسعود) وأخرجه ابن ماجه .

قوله : (وأبو الأحوص اسمه عوف بن مالك بن نضلة الجشمي) بضم الجيم وفتح المعجمة الكوفي مشهور بكنيته ثقة من الثالثة قتل في ولاية الحجاج على العراق .

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (أخبرنا إسماعيل بن

أُوَيْسُ ، حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ بْنِ زَيْدِ بْنِ مِلْحَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ الدِّينَ لَيَأْرُزُ
إِلَى الْحِجَازِ كَمَا تَأْرُزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا ، وَلَيَعْقِلَنَّ الدِّينُ فِي الْحِجَازِ مِعْقَلَ
الْأُرْوِيَةِ مِنْ رَأْسِ الْجَبَلِ . إِنَّ الدِّينَ بَدَأَ غَرِيبًا وَبَرَجِعُ غَرِيبًا فَطُوبَى

أَبَى أُوَيْسٍ) هُوَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُوَيْسٍ بْنِ مَالِكٍ بْنِ أَبِي عَامِرٍ
الْأَصْبَحِيُّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ الْمَدَنِيُّ ، صَدُوقٌ ، أَخْطَأَ فِي أَحَادِيثَ مِنْ حِفْظِهِ
مِنَ الْعَاشِرَةِ (عَنْ أَبِيهِ) هُوَ عَبْدِ اللَّهِ (عَنْ جَدِّهِ) هُوَ عَمْرٍو بْنُ عَوْفٍ ، وَقَدْ
تَقَدَّمَ تَرَاجُمُ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ فِي بَابِ التَّكْبِيرِ فِي الْعَمِيدِينَ

قَوْلُهُ : (إِنَّ الدِّينَ لَيَأْرُزُ) بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَسُكُونِ الهمزة وكسر الراء وقد انضم
بعدها زاي . وَحَكَى ابْنُ التِّينِ عَنْ بَعْضِهِمْ فَتَحَ الرَّاءَ ، وَقَالَ إِنَّ الْكُسْرَ هُوَ الصَّوَابُ .
وَحَكَى أَبُو الْحَسَنِ بْنُ سَرَّاجٍ ضَمَّ الرَّاءَ وَمَعْنَاهُ يَنْضُمُ وَيَجْتَمِعُ (إِلَى الْحِجَازِ) وَهُوَ
اسْمُ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَحَوَالِيهِمَا مِنَ الْبِلَادِ وَسُمِّيَتْ حِجَازًا لِأَنَّهَا حُجِرَتْ أَيْ مَنَعَتْ
وَفَصَلَتْ بَيْنَ بِلَادِ نَجْدٍ وَالْغَوَرِ . وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو عِنْدَ مُسْلِمٍ : إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ
غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ وَهُوَ يَأْرُزُ بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ كَمَا تَأْرُزُ الْحَيَّةُ فِي جُحْرِهَا .
قَالَ الْقَارِي : وَالْمُرَادُ أَنَّ أَهْلَ الْإِيمَانِ يَفْرُونَ بِإِيمَانِهِمْ إِلَى الْمَدِينَةِ وَقَايَةَ بِهَا عَلَيْهِ
أَوْ لِأَنَّهَا وَطَنُهُ الَّذِي ظَهَرَ وَقَوَّى بِهَا ، وَهَذَا إِخْبَارٌ عَنْ آخِرِ الزَّمَانِ حِينَ يَقُلُّ
الْإِسْلَامُ انْتَهَى (كَمَا تَأْرُزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا) بِضَمِّ الْجِيمِ وَسُكُونِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ أَيْ
ثِقَبِهَا (وَلَيَعْقِلَنَّ) جَوَابُ قَسَمٍ مَحْذُوفٍ أَيْ وَاللَّهِ لَيَعْتَصِدَنَّ عَطْفَ عَلَى لِيَأْرُزَ ، أَوْ
عَلَى إِنْ وَمَعْمُولُهَا أَيْ لَيَتَحَصَّنَ وَيَنْضُمُ وَيَلْتَجِي (الدِّينَ) أَبْرَزَهُ وَحَقَّهُ الْإِضْمَارُ
لِإِعْلَامِهِ بِعَظِيمِ شَرْفِهِ وَمَزِيدِ نَفَاقَتِهِ وَمَنْ ثُمَّ ضَوْعَفَتْ أَدْوَاتُ التَّأْكِيدِ وَأَتَى بِالقسم
المَقْدَرِ ، يَقَالُ عَقَلَ الْوَعْلُ أَيْ امْتَنَعَ بِالْجِبَالِ الْعَوَالِي يَعْقِلُ عَقُولًا أَيْ لَيَتَمَتَّعَنَّ بِالْحِجَازِ
وَيَتَخَذَنَّ مِنْهُ حَصْنًا وَمَلْجَأً (مِعْقَلَ الْأُرْوِيَةِ مِنْ رَأْسِ الْجَبَلِ) الْأُرْوِيَةُ بِضَمِّ الهمزة
وَتَكْسِيرِ وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ الْآثِي مِنْ الْمَعْرِزِ الْجَبَلِيِّ وَالْمِعْقَلُ : مُضْطَرٌّ بِمَعْنَى الْعَقْلِ وَيَحْوِزُ
أَنْ يَكُونَ اسْمُ مَكَانٍ أَسْ كَانَتْخَاذُ الْأُرْوِيَةِ مِنْ رَأْسِ الْجَبَلِ حَصْنًا دُونَ وَاعِلٍ لِأَنَّهَا
أَقْدَرُ مِنَ الذِّكْرِ عَلَى التَّمَسُّكِ مِنَ الْجِبَالِ الْوَعْرَةِ . وَالْمَعْنَى أَنَّ الدِّينَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ
عِنْدَ ظُهُورِ الْفِتَنِ وَاسْتِيلَاءِ الْكُفْرَةِ وَالظَّالِمَةِ عَلَى بِلَادِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ يَعُودُ إِلَى الْحِجَازِ

لِلْغُرَبَاءِ الَّذِينَ يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنتِي .
هذا حديث حسن .

١٤ - باب في علامة المنافق

٢٧٦٦ - حدثنا أبو حفص عمرو بن علي ، أخبرنا يحيى بن محمد
ابن قيس ، عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب

كما بدأ منه (إن الدين بدأ) بالهمز هو الصحيح (غريباً) أى كالغريب أو حال
(ويرجع غريباً) أى كما بدأ يعنى أهل الدين فى الأول كانوا غرباء يكرهم الناس
ولا يخاطبونهم ، فكذا فى الآخر (فطوبى للغرباء) أى أولاً وآخراً (الذين يصلحون
ما أفسد الناس من بعدى من سنتى) أى يعملون بها ويظهرونها بقدر طاقتهم .

قوله : (هذا حديث حسن) اعلم أن الترمذى قد يحسن حديث كثير بن
عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وقد يصححه ، وكثير هذا ضعيف
عند كثير من المحدثين بل عند الأكثر بل قال ابن عبد البر إنه يجمع على ضعفه .
وقال الحافظ الذهبي فى الميزان بعد ذكر كلام المحدثين فيه ما لفظه : وأما الترمذى
فروى من حديثه : الصالح جائز بين المسلمين وصححه . فلماذا لا يعتمد العلماء على
تصحيح الترمذى ، انتهى .

(باب فى علامة المنافق)

قوله : (أخبرنا يحيى بن محمد بن قيس) المحارنى الضرير أبو محمد المدنى ، نزيل
البصرة لقبه أبو زكير بالتصغير وصدوق يخطئ كثيراً من الثامنة .

قوله : (آية المنافق ثلاث) الآية العلامة وإفراد الآية إما على إرادة الجنس
أو أن العلامة إنما تحصل باجتماع الثلاث والأول هو الظاهر ، وقد رواه أبو عوانة
فى صحيحه بلفظ : علامات المنافق . فإن قيل : ظاهره الحصر فى الثلاث فكيف
الجمع بين هذا الحديث وحديث عبد الله بن عمرو الآتى بلفظ : أربع من كن فيه الخ .

وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا ائْتَمَنَ خَانَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ الْعَلَاءِ . وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَأَنْسٍ وَجَابِرٍ .

يقال : قد أجاب القرطبي باحتمال أنه استجد له صلى الله عليه وسلم من العلم بخصالهم ما لم يكن عنده . قال الحافظ في الفتح : ليس بين الحديثين تعارض لانه لا يلزم من عدم الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق ، كونها علامة على لاحتمال أن تكون العلامات دالات على أصل النفاق والخصلة الزائدة إذا أضيفت إلى ذلك كمل بها خلوص النفاق ، على أن في رواية مسلم من طريق علاء ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ما يدل على إرادة عدم الحصر فإن لفظه : من علامة المنافق ثلاث . وكذا أخرج الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري ، وإذا أحل اللفظ الأول على هذا لم يرد السؤال فيكون قد أخبر ببعض العلامات في وقت ، وبعضها في وقت آخر انتهى (وإذا وعد) أى أخبر بخير في المستقبل وإذا وعد يغلب في الخير وأوعد في الشر ، وأيضاً الخلف في الوعيد من مكارم الأخلاق (أخلف) أى جعل الوعد خلافاً بأن لم يف بوعده . ووجه المغايرة بين هذه وما قبلها أن الإخلاف قد يكون بالفعل وهو غير الكذب الذى هو لازم التحديث ، وليس فيه ما يدل على وجوب الوفاء بالوعد ، لأن ذم الإخلاف إنما هو من حيث تضمنه الكذب المذموم إن عزم على الإخلاف حال الوعد لأن طراً له كما هو واضح على أن علامة النفاق لا يلزم تحريمها إذ المكروه لكونه يحجر إلى الحرام يصح أن يكون علامة على المحرم ، ونظائره علامات الساعة فإن منها ما ليس بمحرم (وإذا ائتمن) بالبناء المجهول أى جعل أميناً (خان) أى فى ما ائتمن .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الشيخان وابن ماجه .

قوله : (وفى الباب عن عبد الله بن مسعود وأنس وجابر) أما حديث عبد الله بن مسعود وحديث جابر هـ فلينظر من أخرجهما . وأما حديث أنس فأخرجه أبو يعلى .

٢٧٦٧ — حدثنا علي بن حُجْرٍ ، أخبرنا إسماعيل بن جَعْفَرٍ عن أبي سُهَيْلٍ بن مَالِكٍ عن أَبِيهِ عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ . وَأَبُو سُهَيْلٍ هُوَ عَمُّ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَاسْمُهُ نَافِعُ بْنُ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ الْخَوْلَانِيُّ الْأَصْبَحِيُّ .

٢٧٦٨ — حدثنا محمود بن غَيْلَانَ ، أخبرنا عُبَيْدُ اللَّهِ بن مُوسَى عن سُفْيَانَ عن الْأَعْمَشِ ، عن عَبْدِ اللَّهِ بن مُرَّةَ ، عن مَسْرُوقٍ عن عَبْدِ اللَّهِ بن عَمْرٍو عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ خِصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خِصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَاهَا : مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وَإِنَّمَا مَعْنَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ نِفَاقُ

قوله : (عن أبيه) هو مالك بن أبي عامر الأصبحي ، سمع من عمر ، ثقة من الثانية (واسمه نافع بن مالك بن أبي عامر الخولاني الأصبحي) بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة وبالحاء المهملة التيمى المدني ثقة من الرابعة . قوله : (عن عبد الله بن مرة) الهمداني الحارثي بمعجمة وراء وفاء الكوفي ثقة من الثالثة .

قوله : (أربع) أي خصال أربع (كان منافقاً) زاد البخاري خالصاً (حتى يدعها) أي يتركها (وإذا خاسم فجر) أي مال عن الحق وقال الباطل والكذب قال أهل اللغة : أصل الفجور الميل عن القصد قاله النووي . وقال القاري : أي شتم ورمى بالأشياء القبيحة (وإذا عاهد غدر) أي نقض العهد ابتداء . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي .

قوله : (وإنما معنى هذا عند أهل العلم نفاق العمل وإنما كان نفاق التكذيب) (٢٥ — تحفة الأحوذى ٧)

الْعَمَلِ ، وَإِنَّمَا كَانَ نِفَاقُ التَّكْذِيبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
هَكَذَا رَوَى عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ شَيْءٌ مِنْ هَذَا .

٢٧٦٩ — حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّلِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنْمِرٍ

عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ يَهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُهُ .

وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (الخ) قال الحافظ في الفتح النفاق لغة مخالفة
الباطن للظاهر ، فإن كان في اعتقاد الإيمان فهو نفاق الكفر وإلا فهو نفاق
العمل ، ويدخل فيه الفعل والترك وتتفاوت مراتبه . قال وقال الزووى : هذا
الحديث عده جماعة من العلماء مشكلا من حيث أن هذه الخصال قد توجد في المسلم
المجمع على عدم الحكم بكفره ، قال : وليس فيه لمشكال بل معناه صحيح : والذي
قاله المحققون أن معناه أن هذه خصال نفاق وصاحبها شبيه بالمنافة في هذه الخصال
ومتخا في أخلاقهم . قال الحافظ : ومحصل هذا الجواب الحمل في التسمية على
المجاز أى صاحب هذه الخصال كالمنافة وهو بناء على أن المراد بالنفاق نفاق الكفر ،
وقد قيل في الجواب عنه : إن المراد بالنفاق لإنفاق العمل وهذا ارتضاء القرطبي
واستدل له بقول عمر لخديفة : هل تعلم في شيئا من النفاق ، فإنه لم يرد بذلك نفاق
الكفر . وإنما أراد نفاق العمل ، ويؤيده وصفه بالخالص في الحديث الثاني بقوله :
كان منافقا خالصا وقيل المراد باطلاق النفاق الإنذار والتحذير عن ارتكاب هذه
الخصال وأن الظاهر غير مراد ، وهذا ارتضاء الخطابي وذكر أيضا أنه يحتمل
أن المتصف بذلك هو من اعتاد ذلك وصار له دينا . قال ويدل عليه التعبير
بإذا يأنها تدل على تكرار الفعل كذا قال . والاولى ما قال الكرماني إن حذف
المفعول من حدث يدل على العموم أى إذا حدث في كل شيء كذب فيه أو يصير
قاصرا ، أى إذا وجد ماهية التحديث كذب ، وقيل هو محمول على من غلبت عليه
هذه الخصال وتهاون بها واستخف بأمرها ، فإن من كان كذلك كان فاسدا لاعتقاد
غالبا . وهذه الأجوبة كلها مبنية على أن اللام في المناق للجنس ، ومنهم من ادعى

ابن مسعود عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قتال المسلم أخاه كفرٌ وسبابه فسوقٌ » . وفي الباب عن سعد وعبد الله بن مغفل . حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح . وقد روى عن عبد الله ابن مسعود من غير وجه .

٢٧٧٢ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا وكيع ، عن سُفيان ، عن زبيد ، عن أبي وائل ، عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى

ابن مسعود (الهدى الكوفى ثقة من صفار الثانية ، وقد سمع عن أبيه لكن شيئاً يسيراً كذا فى التقريب . وذكر فى تهذيب التهذيب اختلاف أئمة الحديث فى سماعه من أبيه .

قوله : (قتال المسلم أخاه كفر) قال النووى : أما قتاله بغير حق فلا يكفر به عند أهل الحق كفرأ يخرج عن الملة إلا إذا استحله ، فإذا تقرر هذا فتبيل فى تأويل الحديث أقوال أحدها أنه فى المستحل ، والثانى أن المراد كفر الإحسان والنعمة وأخوة الإسلام لا كفر الجحود ، والثالث أنه يؤول إلى الكفر بشؤمه ، والرابع أنه كفعل الكفار ، وقال ثم إن الظاهر من قتاله المقاتلة المعروفة (وسبابه فسوق) السب فى اللغة : الشتم والنكلم فى عرض الإنسان بما يجهيه ، والفسق فى اللغة الخروج ، والمراد به فى الشرع الخروج عن الطاعة ، وأما معنى الحديث فسب المسلم بغير حق حرام بإجماع الأمة وفاعله فاسق كما أخبر به النبى صلى الله عليه وسلم قاله النووى .

قوله : (وفى الباب عن سعد وعبد الله بن مغفل) أما حديث سعد وهو ابن أبى وقاص فأخرجه ابن ماجه ، وأما حديث عبد الله بن مغفل فأخرجه الطبرانى فى الكبير .

قوله : (حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح) فى سند حديث ابن مسعود هذا عبد الحكيم بن منصور الواسطى وهو متروك ، وكذبه ابن معين فتصحيحه له لمجيبه من طرق أخرى صحيحة .

قوله : (عن زبيد) بضم الزاى وفتح الموحدة مصغراً هو ابن الحارث بن

الله عليه وسلم : « سَبَّابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ » .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

١٦ - بَابُ فِيمَنْ رَمَى أَخَاهُ بِكُفْرٍ

٢٧٧٣ - حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا إسحاق بن يوسف الأزرق

عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَيْسَ عَلَى الْعَبْدِ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ ، وَلَا عِنَ الْمُؤْمِنِ كَقَاتِلِهِ ، وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَاتِلِهِ ،

عبد الكريم بن عمرو بن كعب الياهمي ، ويقال الياهمي أبو عبد الرحمن ، ويقال أبو عبد الله الكوفي ، ثقة ثبت عابد من السادسة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه .
(باب فِيمَنْ رَمَى أَخَاهُ بِكُفْرٍ)

يقال رماه بكذا عابه واتهمه به .

قوله : (حدثنا أحمد بن منيع) بن عبد الرحمن أبو جعفر البغوي نزيل بغداد الأصم ، ثقة حافظ من العاشرة (عن ثابت بن الضحاك) بن خليفة الأشملي صحابي مشهور ، روى عنه أبو قلابة . مات سنة خمس وأربعين قاله الفلاس ، والصواب سنة أربع وستين .

قوله : (ليس على العبد نذر فيما لا يملك) قال ابن المملك رحمه الله : كأن يقول إن شفى الله مريضاً ففلان حر وهو ليس في ماله . وقال الطبيب رحمه الله : معناه أنه لو نذر عتق عبد لا يملكه أو التضحي بشاة غيره أو نحو ذلك لم يلزمه الوفاء به وإن دخل ذلك في ملكه في رواية : ولا نذرفيما لا يملك أى لاصحة له ولا عبرة به . قلت : أشار الطبيب إلى ما روى أبو داود والترمذي في الطلاق عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا نذر لابن آدم فيما لا يملك ، ولا طلاق فيما لا يملك . قال الترمذي : حسن صحيح وهو أحسن شيء روى في هذا الباب (ولاعن المؤمن كقاتله) أى لعن المؤمن كقتله

وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عَذَّبَهُ اللَّهُ بِمَا قَتَلَ بِهِ نَفْسَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَفِي الْبَابِ
عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَابْنِ عُمرَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٧٧٤ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ،
عَنْ ابْنِ عُمرَ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَئِذَا رَجُلٌ قَالَ لِأَخِيهِ
كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا » .

فِي أَصْلِ الْإِيمَانِ فَلَاغِنِي عَنْهُ . قَالَ الطَّبْطَبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَيْ فِي التَّحْرِيمِ أَوْ فِي الْعِقَابِ
(وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَاتِلِهِ) قَالَ الطَّبْطَبِيُّ : وَجْهُ التَّشْبِيهِ هُنَا أَظْهَرَ لِأَنَّ
النِّسْبَةَ إِلَى الْكُفْرِ الْمَوْجِبَ لِلْقَتْلِ فَالْقَذْفُ بِالْكَفْرِ تَسْبِيبٌ إِلَيْهِ وَالمُتَسَبِّبُ إِلَى الشَّيْءِ
كَفَاعِلُهُ ، وَالْقَذْفُ فِي الْأَصْلِ الرَّمْيُ ثُمَّ شَاعَ عَرَفًا فِي الرَّمْيِ بِالزُّنَا ، ثُمَّ اسْتَعْمِرَ لِكُلِّ
مَا يُعَابُ بِهِ الْإِنْسَانُ وَيَحْبِقُ بِهِ ضَرَرُهُ (وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ) أَيْ مِنْ آلَاتِ
الْقَتْلِ أَوْ بِأَكْلِ السَّمِّ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَابْنِ عُمرَ) أَمَّا حَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ فَأَخْرَجَهُ
الْبُخَارِيُّ عَنْهُ مَرْفُوعًا : لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكَفْرِ إِلَّا
ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ . وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْهُ مَرْفُوعًا :
مَنْ دَعَا رَجُلًا بِالْكَفْرِ أَوْ قَالَ عَدُوَّ اللَّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَ عَلَيْهِ . وَأَمَّا حَدِيثُ
ابْنِ عُمرَ فَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ .

قَوْلُهُ : (أَيْمَا رَجُلٌ قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ) بَضْمُ الرَّاءِ عَلَى الْبِنَاءِ فَإِنَّهُ مُنَادِي حَذَفَ
حَرْفَ نِدَائِهِ كَمَا ذَكَرَهُ مِيرْكَ وَيُؤَيِّدُهُ مَا جَاءَ فِي رِوَايَةٍ : بِالْإِنْدَاءِ ، وَيَجُوزُ تَنْوِينُهُ عَلَى
أَنَّهُ خَبَرٌ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ أَنْتَ أَوْ هُوَ (فَقَدْ بَاءَ بِهَا) أَيْ رَجَعَ بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ . قَالَ
الطَّبْطَبِيُّ : لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ الْقَائِلُ لِصَاحِبِهِ يَا كَافِرٌ مِثْلًا فَإِنْ صَدَّقَ رَجَعَ إِلَيْهِ كَلِمَةُ الْكُفْرِ
الْصَّادِرُ مِنْهُ مُقْتَضَاهَا ، وَإِنْ كَذَبَ وَاعْتَقَدَ بِطُلَانِ دِينِ الْإِسْلَامِ رَجَعَتْ إِلَيْهِ هَذِهِ
الْكَلِمَةُ . قَالَ النَّوَوِيُّ : اخْتَلَفَ فِي تَأْوِيلِ هَذَا الرَّجُوعِ ، فَتَقِيلُ رَجَعَ عَلَيْهِ الْكُفْرُ

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٧ - بَابُ فِيمَنْ يَمُوتُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

٢٧٧٥ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ عَنِ الصُّنَّاعِيِّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّهُ

إِنْ كَانَ مُسْتَحْلَاً وَهَذَا بَعِيدٌ مِنْ سِيَاقِ الْخَبَرِ ، وَقِيلَ مَحْمُولٌ عَلَى الْخَوَارِجِ لِأَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ الْمُؤْمِنِينَ ، هَكَذَا نَقَلَهُ عِيَّاضٌ عَنْ مَالِكٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ ، لِأَنَّ الصَّحِيحَ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ أَنَّ الْخَوَارِجَ لَا يَكْفُرُونَ بِبِدْعَتِهِمْ . قَالَ الْحَافِظُ : وَلَمَّا قَالَ مَالِكٌ وَجْهٌ وَهُوَ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ يَكْفُرُ كَثِيرًا مِنَ الصَّحَابَةِ لَمَنْ شَهِدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ وَبِالْإِيمَانِ فَيَكُونُ تَكْفِيرُهُمْ مِنْ حَيْثُ تَكْذِيبُهُمْ لِلشَّهَادَةِ الْمَذْكُورَةِ لَا مِنْ مَجْرَدِ صُدُورِ التَّكْفِيرِ مِنْهُمْ بِتَأْوِيلٍ . وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْحَدِيثَ سَبَقَ لَزَجْرِ الْمُسْلِمِ عَنْ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ وَذَلِكَ قَبْلَ وَجُودِ فِرْقَةِ الْخَوَارِجِ وَغَيْرِهِمْ . وَقِيلَ مَعْنَاهُ رَجَعَتْ عَلَيْهِ نَقِصَتُهُ لِأَخِيهِ وَمَعْصِيَةِ تَكْفِيرِهِ ، وَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ . وَقِيلَ يَخْشَى عَلَيْهِ أَنْ يَقُولَ بِهِ ذَلِكَ إِلَى الْكَافِرِ كَمَا قِيلَ الْمَعَاصِي يُرِيدُ الْكَافِرَ فَيَخَافُ عَلَى مَنْ أَدَامَهَا وَأَصْرَ عَلَيْهَا سُوءَ الْخَاتِمَةِ وَأَرْجَحُ مِنَ الْجَمِيعِ أَنَّ مَنْ قَالَ ذَلِكَ لَمَنْ يَعْرِفُ مِنْهُ الْإِسْلَامَ وَلَمْ يَقُمْ لَهُ شُبْهَةٌ فِي زَعْمِهِ أَنَّهُ كَافِرٌ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ بِذَلِكَ ، فَغَنَى الْحَدِيثُ : فَقَدْ رَجَعَ عَلَيْهِ تَكْفِيرُهُ فَالْراجِعُ التَّكْفِيرُ لَا الْكُفْرُ فَكَأَنَّهُ كَفَرَ نَفْسَهُ لِكُونِهِ كَافِرًا مِنْ هُوَ مِثْلُهُ . وَمَنْ لَا يَكْفُرُهُ إِلَّا كَافِرٌ يَعْتَقِدُ بِطُلُوزِ دِينِ الْإِسْلَامِ ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنْ فِي بَعْضِ طَرَفِهِ وَجِبَ الْكَفْرِ عَلَى أَحَدِهِمَا .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان .

(بَابُ فِيمَنْ يَمُوتُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)

قوله : (عن ابن محيريز) اسمه عبد الله بن محيريز بضم ميم وفتح ميملة وسكون ياءين بينهما راء مكسورة وبزاي ابن جنادة بن وهب الجعفي المكي كان يتيماً في حجر أبي مخذولة بمكة ثم نزل بيت المقدس ثقة عابد من الثالثة .

قال : « دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَبَكَيْتُ فَقَالَ مَهْلًا لِمَ تَبْكِي ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ اسْتَشْهِدْتُ لِأَشْهَدَنَّ لَكَ ، وَلَئِنْ شَفَعْتُ لَأَشْفَعَنَّ لَكَ ، وَلَئِنْ اسْتَطَعْتُ لَأَنْفَعَنَّكَ ، ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ مَا مِنْ حَدِيثٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ فِيهِ خَيْرٌ إِلَّا حَدَّثْتُكُمْ بِهِ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا وَسَأَحَدُّكُمْ بِهِ الْيَوْمَ ، وَقَدْ أَحْبَبْتُ بِنَفْسِي ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ . »

وفى الباب عن أبي بكرٍ وعمرَ وعُثمانَ وعليٍّ وطَلْحَةَ وجَابِرٍ وابنِ عمرَ وزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ . وَالصَّنَابِحِيُّ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُسَيْلَةَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ .

قوله : (عن الصنابحي عن عبادة بن الصامت أنه قال دخلت عليه) قال النووي : هذا كثير يقع مثله وفيه صنعة حسنة وتقديره عن الصنابحي أنه حدث عن عبادة بحديث قال فيه دخلت عليه (فقال مهلا) بفتح الميم وسكون الهاء معناه انظرني . قال الجوهرى : يقال مهلا يا رجل بالسكون ، وكذلك اللاتين والجمع والمؤنث وهى موحدة بمعنى أمهل (والله ما من حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير إلا حدثتكموه الخ) قال القاضى عياض فيه دليل على أنه كنتم ما خشى الضرر فيه والفتنة بما لا يحتمله عقل كل أحد وذلك فيما ليس تحته عمل ولا فيه حد من حدود الشريعة . قال ومثل هذا عن الصحابة كثير فى ترك الحديث بما ليس تحته عمل ولا تدعو إليه ضرورة أو لا يحتمله عقول العامة أو خشيت مضرتة على قائله أو سامعه ، لاسيما ما يتعلق بأخبار المنافقين والإمارة ، وتعيين قوم وصفوا بأوصاف غير مستحسنة ، وذم آخرين ولعنهم ، انتهى (وقد أحبط بنفسى) معناه قربت من الموت وأبست من النجاة والحياة . قال صاحب التحرير : أصل الكلمة فى الرجل يجتمع عليه أعداؤه فيقصدونه ويأخذون عليه جميع الجوانب بحيث لا يبقى له فى الخلاص مطمع ، فيقال أحاطوا به أى أطافوا به من جوانبه ومقصوده قرب موتى (حرم الله عليه النار) أى الخلود فيها كالسكران .

قوله : (وفى الباب عن أبي بكر وعمر وعثمان الخ) أما حديث عمر وحديث

هذا حديث حسن صحيح غريب . مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ » ، فَقَالَ : إِنَّمَا كَانَ هَذَا فِي أَوَّلِ
الْإِسْلَامِ قَبْلَ نَزُولِ الْفَرَائِضِ وَالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ . وَوَجْهُ هَذَا الْحَدِيثِ
عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ ، أَنَّ أَهْلَ التَّوْحِيدِ سَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، وَإِنْ عَذَّبُوا
فِي النَّارِ بِذُنُوبِهِمْ فَإِنَّهُمْ لَا يُخَلَّدُونَ فِي النَّارِ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي ذَرٍّ وَعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَجَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَنْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

طلحة فأخرجهما أبو نعيم في الحلية ، وأما حديث عثمان فأخرجه مسلم ، وأما
حديث جابر وحديث ابن عمر فأخرجهما الدارقطني في العلل ، وأما أحاديث
أبي بكر وعلى وزيد بن خالد فليُنظر من أخرجها .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم .

قوله : (فقال إنما كان هذا في أول الإسلام قبل نزول الفرائض والأمر
والنهي) قال القاضي عياض : حكى عن جماعة من السلف منهم ابن المسيب أن
هذا كان قبل نزول الفرائض والأمر والنهي . وقال بعضهم : هي بجملة يحتاج إلى
شرح ومعناه من قال الكلمة وأدى حقها وفريضةها ، وهذا قول الحسن البصري .
وقيل إن ذلك لمن قالها عند الندم والتوبة . ومات على ذلك ، وهذا قول
البخاري . ذكر النووي كلام القاضي هذا في شرح مسلم ثم قال ، وما حكاه عن
ابن المسيب وغيره ضعيف بل باطل وذلك لأن راوى أحده هذه الأحاديث
أبو هريرة وهو متأخر الإسلام أسلم عام خيبر سنة سبع بالانفاق وكانت أحكام
الشريعة مستقرة ، وأكثر هذه الواجبات كانت فروضها مستقرة وكانت الصلاة
والزكاة والصيام وغيرها من الأحكام قد تقرر فرضها وكذا الحج على قول من
قال فرض سنة خمس أو ست وهما أرجح من قول من قال سنة تسع (ووجه

قال : « سَيَخْرُجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » .

وَهَكَذَا رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ وَغَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ التَّابِعِينَ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ : (رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ) قَالُوا : إِذَا أُخْرِجَ أَهْلُ التَّوْحِيدِ مِنَ النَّارِ وَأُذِلُّوا الْجَنَّةَ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ .

هذا الحديث عند بعض أهل العلم أن أهل التوحيد سيدخلون الجنة وإن عذبوا في النار بذنوبهم فإنهم لا يخلدون في النار (قال النووي : اعلم أن مذهب أهل السنة وما عليه أهل الحق من السلف والخلف أن من مات موحداً دخل الجنة قطعاً على كل حال ، فإن كان سالماً من المعاصي كالصغير والمجنون الذي اتصل جنونه بالبلوغ ، والتائب توبة صحيحة من الشرك أو غيره من المعاصي إذا لم يحدث معصية بعد توبته ، والموفق الذي لم يبتل بمعصية أصلاً فكل هذا الصنف يدخلون الجنة ولا يدخلون النار أصلاً ، لكنهم يردونها على الخلاف المعروف في الورد . والصحيح أن المراد به المرور على الصراط وهو منصوب على ظهر جهنم عافانا الله منها ومن سائر المكروه ، وأما من كانت له معصية كبيرة ومات من غير توبة فهو في مشيئة الله تعالى فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنة أولاً وجعله كالقسم الأول وإن شاء عذبه بالقدر الذي يريده سبحانه ثم يدخله الجنة فلا يخلد في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل . كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل ، هذا مختصر جامع لمذهب أهل الحق في هذه المسألة . وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به على هذه القاعدة وتواترت بذلك نصوص تحصل العلم القطعي ، فإذا تقررت هذه القاعدة حمل عليها جميع ما ورد من أحاديث الياب وغيره ، فإذا ورد حديث في ظاهره مخالفة لها وجب تأويله عليها ليجمع بين نصوص الشرع انتهى (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : سيخرج قوم من النار من أهل التوحيد ويدخلون الجنة) ذكر الترمذي هذا الحديث لتأييد قول بعض أهل في العلم تفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله دخل الجنة (وهكذا روى عن سعيد

٢٧٧٦ — حدثنا سُويْدُ بْنُ نَصْرِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ لَيْثِ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَعْفَرِيِّ ثُمَّ الْحُبَلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلَصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَنْشُرُ عَلَيْهِ نِسْعَةً وَتِسْعِينَ سَجِلًا ، كُلُّ سَجِلٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَقُولُ : أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا ؟ أَظْلَمَكَ كَتَبَتِي الْخَافِظُونَ ؟ يَقُولُ لَا يَا رَبِّ ، فَيَقُولُ : أَفَلَاكَ عُذْرٌ ؟ فَيَقُولُ لَا يَا رَبِّ ، فَيَقُولُ : بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ ، فَتُخْرَجُ بِطَاقَةٍ فِيهَا أَشْهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا

ابن جبير وإبراهيم النخعي (خ) روى الحافظ ابن جرير في تفسيره بعض هذه الآثار بأسانيد.

قوله : (حدثني عامر بن يحيى) المعافري أبو خنيس بمعجمة ونون مصغراً ثقة من السادسة .

قوله : (إن الله سيخلص) بتشديد اللام أى يميز ويختار (رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة) وفي رواية ابن ماجه : يصاح برجل من أمتي يوم القيامة على رؤوس الخلائق (فينشر) بضم الشين المعجمة أى فيفتح (تسعة وتسعين سجلاً) بكسر تين فتشديد أى كتاباً كبيراً (كل سجل مثل مد البصر) أى كل كتاب منها طوله وعرضه مقدار ما يمتد إليه بصر الإنسان (ثم يقول) أى الله سبحانه وتعالى (أتُنكر من هذا) أى المكتوب (أظلمك كتبتى) بفتحات جمع كاتب والمراد الكرام الكاتبون (الخافضون) أى لأعمال بني آدم (فيقول أفلك عذر) أى فيما فعلته من كونه سهواً أو خطأ أو جهلاً ونحو ذلك (فيقول بلى) أى لك عندنا ما يقوم مقام عذرك (إن لك عندنا حسنة) أى واحدة عظيمة مقبولة . وفي رواية ابن ماجه : ثم يقول ألك عن ذلك حسنة فيهاب الرجل فيقول لا . فيقول بلى إن لك عندنا حسنات (فيخرج) بصيغة المجهول المذكور ،

اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فَيَقُولُ: احْضُرْ وَزَنِّكَ، فَيَقُولُ يَارَبُّ مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَا هَذِهِ السَّجِلَاتُ؟ فَقَالَ فَإِنَّكَ لَا تَظْلُمُ. قَالَ: فَتَوَضَّعُ السَّجِلَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالْبِطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتِ السَّجِلَاتُ وَثَقُلَتِ الْبِطَاقَةُ، وَلَا يَنْقَلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ.»

وفي رواية ابن ماجه فتخرج له (بطاقة) قال في النهاية : البطاقة رقعة صغيرة ثبتت فيها مقدار ما تجعل فيه إن كان عينا فوزنه أو عدده ، وإن كان متاعا فثمنه ، قيل سميت بذلك لأنها تشد بطاقة من الثوب فتكون الباء حينئذ زائدة وهي كلمة كثيرة الاستعمال بمصر . وقال في القاموس : البطاقة ككتابة الرقعة الصغيرة المنوطة بالثوب التي فيها رقم ثمنه سميت لأنها تشد بطاقة من هذب الثوب (فيها) أى مكتوب في البطاقة (أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) قال القارى : يحتمل أن الكلمة هي أول ما نطق بها . ويحتمل أن تكون غير تلك المرة عما وقعت مقبولة عند الحضرة وهو الاظهر في مادة الخصوص من عموم الامة (احضر وزنك) أى الوزن الذى لك أو وزن عملك أو وقت وزنك أو آلة وزنك وهو الميزان ليظهر لك انتفاء الظلم وظهور العدل وتحقيق الفضل (فيقول يارب ما هذه البطاقة) أى الواحدة (مع هذه السجلات) أى الكثرة وما قدرها بجنبها ومقابلتها (فقال فإنك لا تظلم) أى لا يقع عليك الظلم لكن لابد من اعتبار الوزن كي يظهر أن لا ظلم عليك فاحضر الوزن . قيل وجه مطابقة هذا جواباً لقوله ما هذه البطاقة ؟ أن اسم الإشارة للتحقير كأنه أنكر أن يكون مع هذا البطاقة المحقرة موازنة لتلك السجلات ، فرد بقوله إنك لا تظلم بحقيرة ، أى لا تحقر هذه فإنها عظيمة عنده سبحانه إذ لا يثقل مع اسم الله شيء ولو ثقل عليه شيء لظلمت (قال فتوضع السجلات في كفة) بكسر فتشديد أى فردة من زوجى الميزان ، فى القاموس الكفة بالكسر من الميزان معروف ويفتح (والبطاقة) أى وتوضع (في كفة) أى في أخرى (فطاشت السجلات) أى خفت (وثقلت البطاقة) أى رجحت والتعبير بالمضى لتحقيق وقوعه (ولا يثقل) أى ولا يرجح ولا يغلب

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

٢٧٧٧ — حدثنا قتيبةٌ، أخبرنا ابنُ لهيعةَ عن عامرِ بنِ يحيى بهذا الإسنادِ نحوهَ بمعناه . والبطاقةُ : القطعةُ .

١٨ — بابُ افتراقِ هذه الأمةِ

٢٧٧٨ — حدثنا الحسينُ بنُ حُرَيْثٍ أَبُو عَمَّارٍ، أخبرنا الفضلُ بنُ موسى، عن مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عن أَبِي سَلَمَةَ عن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « تَفَرَّقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، أَوْ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً وَالنَّصَارَى مِثْلُ ذَلِكَ ، وَتَفَرَّقَتْ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً » .

(مع اسم الله شيء) والمعنى لا يقاومه شيء من المعاصي بل يرجح ذكر الله تعالى على جميع المعاصي .

فإن قيل : الأعمال أعراض لا يمكن وزنها وإنما توزن الأجسام ، أجيب بأنه يوزن السجل الذي كتب فيه الأعمال ويختلف باختلاف الأحوال أو أن الله يحسم الأعمال والأقوال فتوزن فتثقل الطاعات وتطيش السيئات لتثقل العبادة على النفس وخفة المعصية عليها ولذا ورد : حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي ، وقال الحاكم : صحيح على شرط مسلم كذا في الترغيب .

(باب افتراق هذه الأمة)

قوله : (تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة) شك من الراوى ، ووقع في حديث عبد الله بن عمرو الآتى : وإن بنى إسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة من غير شك (والنصارى مثل ذلك) أى أنهم أيضاً تفرقوا على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة (وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة) المراد من أمتى أمة الإجابة . وفي حديث عبد الله بن عمرو الآتى : كلهم

وفي الباب عن سعد وعبد الله بن عمرو وعوف بن مالك .
حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح .

في النار إلا ملة واحدة ، وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم ، لأنه أخبر عن غيب وقع . قال العلقمي قال شيخنا ألف الإمام أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي في شرح هذا الحديث كتاباً قال فيه : قد علم أصحاب المقالات أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بالفرق المذمومة المختلفين في فروع الفقه من أبواب الحلال والحرام وإنما قصد بالذم من خالف أهل الحق في أصول التوحيد وفي تقدير الخير والشر ، وفي شروط النبوة والرسالة وفي موالاته الصحابة ، وما جرى مجرى هذه الأبواب ، لأن المختلفين فيها قد كفر بعضهم بعضاً ، بخلاف النوع الأول فإنهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تفسيق للمخالف فيه ، فيرجع تأويل الحديث في افتراق الأمة إلى هذا النوع من الاختلاف . وقد حدث في آخر أيام الصحابة خلاف القدريّة من معبد الجهني وأتباعه ، ثم حدث الخلاف بعد ذلك شيئاً فشيئاً إلى أن تكاملت الفرق الضالة اثنتين وسبعين فرقة والثالثة والسبعون هم أهل السنة والجماعة وهي الفرقة الناجية ، انتهى باختصار يسير .

قوله : (وفي الباب عن سعد وعبد الله بن عمرو وعوف بن مالك) أما حديث سعد فلينظر من أخرجه ، وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الترمذي بعد هذا الحديث ، وأما حديث عوف بن مالك فأخرجه ابن ماجه مرفوعاً ولفظه : افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وسبعون في النار ، وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة ، فأحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة ، والذي نفس محمد بيده لستفترقن أمتي على ثلاث وسبعين فرقة فواحدة في الجنة وثلثتان وسبعون في النار ، قيل يا رسول الله من هم ؟ قال الجماعة . وفي الباب أيضاً عن معارية بن أبي سفيان ، أخرجه أحمد وأبو داود وفيه : ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين ثلثتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة .

قوله : (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه ، ونقل المنذرى تصحيح الترمذي وأقره .

٢٧٧٩ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود الحفري ، عن
 سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ بْنِ أَنْعَمٍ الْأَفْرَيقِيِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيَأْتِيَنَّ
 عَلَى أُمَّتِي مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذَوُ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمْ
 مَنْ أَتَى أُمَّهُ عِلَانِيَةً لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ . وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ
 تَفَرَّقَتْ عَلَى ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ مِלَّةً ، وَتَفَتَّرَتْ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً »

قوله : (أخبرنا أبو داود) اسمه عمر بن سعد بن عبيد (الحفري) بفتح
 المهملة والفاء نسبة إلى موضع بالسكوفة ثقة ، عابد من التاسعة (عن عبد الله بن
 يزيد) المعافري أبي عبد الرحمن الحلبي (ليأتين على أمتي) من الإتيان وهو المجيء
 بسهولة ، وعدى بعلى بمعنى الغلبة المؤدية إلى الهلاك ، ومنه قوله تعالى : « ما تذر
 من شيء أتت عليه » . (ما أتى على بني إسرائيل) ماموصولة وهي مع صلتها فاعل
 ليأتين (حذو النعل بالنعل) حذو النعل استعارة في التساوى ، وقيل الحذو
 القطع والتقدير أيضاً ، يقال حذوت النعل بالنعل إذا قدرت كل واحدة من
 طاقتها على صاحبها لتكونا على السواء ، ونصبه على المصدر أى يحذونهم حذواً
 مثل حذو النعل بالنعل أى تلك المماثلة المذكورة في غاية المطابقة والموافقة كمطابقة
 النعل بالنعل (حتى إن كان منهم) حتى ابتدائية والواقع بعده جملة شرطية وقوله
 الآتي لكان إما جواب قسم مقدر والمجموع جواب الشرط . وإما إن بمعنى لو كما
 يقع عكسه ، وليست إن هذه مخففة من المثقلة كما زعم ، كذا نقله السيد جمال الدين
 عن زين العرب . وفي الأزهار بكسر الهمزة وسكون النون مخففة أى حتى إنه
 كذا ذكره الأبهري . وهذا الخلاف مبنى على أنه هل يجوز حذف ضمير الشأن
 من إن المكسورة ، فنعه ابن الحاجب وجوزه ابن الملك (من أتى أمه علانية)
 لإتيانها كناية عن الزنا (من يصنع) أى يفعل (ذلك) أى الإتيان (وإن بني
 إسرائيل تفرقت على ثلاثين وسبعين ملة) سمي عليه الصلاة والسلام طريقة كل
 واحد منهم ملة اتساعاً وهي في الأصل ما شرع الله لعباده على السنة أنبيائه ليتوصلوا

كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً ، قَالَ مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي .

هذا حديث حسن غريب مفسر ، لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه .

به إلى القرب من حضرته تعالى ، ويستعمل في جملة الشرائع دون آحادها ولا تكاد توجد مضافة إلى الله تعالى ولا إلى آحاد أمة النبي ، بل يقال ملة محمد صلى الله عليه وسلم أو ملتهم كذا ثم لأنها اسمعت فاستعملت في الملل الباطلة لأنهم لما عظم تفرقهم وتذبذبت كل فرقة منهم بخلاف ما تدين به غيرها كانت طريقة كل منهم كالملة الحقيقية في التدين فسميت باسمها مجازاً . وقيل الملة كل فعل وقول اجتمع عليه جماعة وهو قد يكون حقاً وقد يكون باطلاً ، والمعنى أنهم يفترون فرقا تدين كل واحدة منها بخلاف ما تدين به الأخرى (وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة) قيل فيه إشارة لتلك المطابقة مع زيادة هؤلاء في ارتكاب البدع بدرجة (إلا ملة) بالنصب أي إلا أهل ملة (قالوا من هي) أي تلك الملة أي أهلها الناجية (ما أنا عليه وأصحابي) أي هي ما أنا عليه وأصحابي .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) في سنده عبد الرحمن بن زياد الإفريق وهو ضعيف ، فتحسين الترمذي له لاعتضاده بأحاديث الباب وحديث عبد الله ابن عمرو هذا أخرجه أيضاً الحاكم وفيه ما أنا عليه اليوم وأصحابي (مفسر) اسم مفهول من التفسير أي مبين بين فيه ما لم يبين في حديث أبي هريرة المتقدم . واعلم : أن أصول البدع كما نقل في المواقف ثمانية : المعتزلة القائلون بأن العباد خالقو أعمالهم ونبي الرقية وبوجوب الثواب والعقاب وهم عشرون فرقة ، والشيعة المفرطون في محبة علي كرم الله وجهه وهم اثنان وعشرون فرقة ، والخوارج المفرطة المكفرة له رضى الله عنه ومن أذنبت كبيرة وهم عشرون فرقة ، والمرجئة القائلة بأنه لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة وهي خمس فرق ، والنجارية الموافقة لأهل السنة في خلق الأفعال . والمعتزلة في نفي الصفات وحدوث الكلام وهم ثلاث فرق ، والجبرية القائلة بسبب الاختيار عن العباد

٢٧٨٠ — حدثنا الحسن بن عرفة ، أخبرنا إسماعيل بن عياش ، عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله بن الديلمي قال سمعت عبد الله ابن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله تبارك وتعالى خلق خلقه في ظلمة ، فألقى عليهم من نوره ، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ، ومن أخطأه ضل ، فلذلك أقول جف القلم على علم الله » . هذا حديث حسن .

فرقة واحدة ، والمشبهة الذين يشبهون الحق بالخلق في الجسمية والحلول فرقة أيضاً ، فتلك اثنتان وسبعون فرقة كلهم في النار ، والفرقة الناجية هم أهل السنة البيضاء المحمدية والطريقة القمية الاحمدية ، كذا في المرقاة .

قوله : (عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني) بفتح المهملة وسكون التحتانية بعدها موحدة كنيته أبو زرعة الحمصي ثقة من السادسة ، وروايته عن الصحابة مرسلة (عن عبد الله بن الديلمي) هو عبد الله بن فيروز الديلمي أخو الضحاك ، ثقة من كبار التابعين منهم من ذكره في الصحابة .

قوله : (خلق خلقه) أى الثقلين من الجن والإنس ، فإن الملائكة ما خلقوا إلا من نور (في الظلمة) أى الكائنات في ظلمة النفس الأماراة بالسوء المجدولة بالشهوات المردية والاهواء المضلة (فألقى) وفي رواية فرش (من نوره) أى شيئاً من نوره (فمن أصابه من ذلك النور) أى شيء من ذلك النور (اهتدى) أى إلى طريق الجنة (ومن أخطأه) أى ذلك النور يعنى جاوزه ولم يصل إليه (ضل) أى خرج عن طريق الحق (فلذلك) أى من أجل أن الاهتداء والضلال قد جرى (أقول جف القلم على علم الله) أى على ما علم الله وحكم به في الأزل لا يتغير ولا يتبدل ، وجفاف القلم عبارة عنه . وقيل من أجل عدم تغير ما جرى في الأزل تقديره من الإيمان والطاعة والكفر والمعصية أقول جف القلم . قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والحاكم وصححه وابن حبان .

٢٧٨١ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو أحمد ، أخبرنا سفيان

عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتدري ما حق الله على العباد ؟ فقلت الله ورسوله أعلم . قال : فإن حقهم عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً : قال : فتدري ما حقهم على الله إذا فعلوا ذلك ؟ قال الله ورسوله أعلم ، قال أن لا يعذبهم » .

قوله : (أخبرنا أبو أحمد) الزبيري (عن أبي إسحاق) هو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) الأودي الكوفي .

قوله : (أتدري) أي أعرف (ما حق الله على العباد) الحق كل موجود متحقق أو ما سيوجد لا محالة ويقال للكلام الصدق حق لأن وقوعه متحقق لا تردد فيه وكذا الحق المستحق على الغير إذا كان لا تردد فيه ، والمراد هنا ما يستحقه الله على عباده مما جعله محتملاً عليهم ، قاله ابن التيمي في التحرير . وقال القرطبي : حق الله على العباد هو ما وعدهم به من الثواب وألزمهم إياه بخطابه (أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً) المراد بالعبادة عمل الطاعات واجتناب المعاصي ، وعطف عليها عدم الشرك لأنه تمام التوحيد ، والحكمة في عطفه على العبادة ، أن بعض الكفرة كانوا يدعون أنهم يعبدون الله ولكنهم كانوا يعبدون آلهة أخرى فاشتراط في ذلك ، والجملة حالية والتقدير يعبدونه في حال عدم الإشراك به قال ابن حبان : عبادة الله إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح ، ولهذا قال في الجواب : فما حق العباد إذا فعلوا ذلك : فعبه بالفعل ولم يعبر بالقول (أن لا يعذبهم) وفي رواية للبخاري : حق العباد على الله أن لا يعذبهم . قال القرطبي حق العباد على الله ما وعدهم به من الثواب والجزاء ، فحق ذلك ووجب بحكم وعده الصدق وقوله الحق الذي لا يجوز عليه الكذب في الخبر ولا الخلف في الوعد ، فانه سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء بحكم الأمر إذ لا أمر فوقه ولا حكم للعقل . لأنه كاشف لا واجب انتهى . قال الحافظ : وتمسك بعض المعتزلة بظاهره ولا متمسك لهم فيه مع

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ .

٢٧٨٢ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أنبأنا شعبة

عن حبيب بن أبي ثابت وعبد العزيز بن ربيع والأعشى . كلُّهم سمعوا
زيد بن وهب عن أبي ذرٍّ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَتَانِي
جِبْرَائِيلُ فَبَشَّرَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ . قُلْتُ :
وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ؟ قَالَ نَعَمْ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ .

قيام الاحتمال . قال وقد تقدم في العلم عدة أجوبة غير هذه ، ومنها : أن المراد
بالحق ههنا المتحقق الثابت أو الجدير ، لأن إحسان الرب لمن لا يتخذ رباً سواه
جدير في الحكمة أن لا يعذبه ، أو المراد أنه كالواجب في تحققه وتأكيده أو ذكر
على سبيل المقابلة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والذساقى .
قوله : (عن حبيب بن أبي ثابت) قال الحافظ : حبيب بن أبي ثابت قيس ،
ويقال هند بن دينار الأسدى مولاهم أبو يحيى الكوفى ثقة فقيه جليل ، وكان كثير
الإرسال والتدليس من الثالثة .

قوله : (فبشرنى) بأن قال لى (لئنه من مات لا يشرك بالله شيئاً) أى ويشهد
أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله (دخل الجنة وإن زنى وإن سرق) أى
وإن ارتكب كل كبيرة فلا بد من دخوله إياها إما ابتداءً إن عفى عنه أو بعد
دخوله النار حسبما نطق به الأخبار .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (وفى الباب عن أبي الدرداء) أخرجه أحمد فى مسنده .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أبواب العلم

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - بَابُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَقَهَّهُ فِي الدِّينِ

٢٧٨٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ أَبِي هَنْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ » .

(أبواب العلم)

وقع في بعض النسخ بسم الله الرحمن الرحيم أبواب العلم .

(باب إذا أراد الله بعبده خيراً فقهه في الدين)

قوله : (من يرد الله به خيراً) قال الحافظ : نذكر خيراً ليشمل القليل والكثير والتنكير للتعظيم لأن المقام يقتضيه (يفقهه) بتشديد القاف وفي حديث عمر عند ابن أبي عاصم في كتاب العلم يفهمه بالهاء المشددة المكسورة بعدها ميم . قال الحافظ : وإسناده حسن ، والفقه هو الفهم ، قال الله تعالى : « لا يكادون يفقهون حديثاً » أى لا يفهمون . والمراد الفهم في الأحكام الشرعية ، يقال فقهه بالضم : إذا صار الفقه له سجية ، وفقهه بالفتح : إذا سبق غيره إلى الفهم ، وفقهه بالكسر إذا فهم ومفهوم الحديث أن من لم يتفقه في الدين أى يتعلم قواعد الإسلام وما يتصل بها من الفروع فقد حرم الخير . وقد أخرج أبو يعلى حديث معاوية من وجه آخر ضعيف وزاد في آخره : ومن لم يتفقه في الدين لم يبال الله به . والمعنى صحيح لأن من لم يعرف أمور دينه لا يكون فقيهاً ولا طالب فقه فيصح أن يوصف بأنه ما أريد به الخير .

وفى الباب عن عمر وأبي هريرة ومعاوية . هذا حديث حسن صحيح .

٢ - باب فضل طلب العلم

٢٧٨٤ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو أسامة ، عن الأعمش

عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » .
هذا حديث حسن .

٢٧٨٥ - حدثنا نصر بن علي ، أخبرنا خالد بن يزيد العتلي ، عن

أبي جعفر الرازي ، عن الربيع بن أنس ، عن أنس بن مالك قال : قال

قوله : (وفى الباب عن عمر وأبي هريرة ومعاوية) أما حديث عمر فأخرجه
ابن أبي عاصم فى كتاب العلم ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه ابن ماجه ، وأما
حديث معاوية وهو ابن أبى سفيان فأخرجه أحمد والشيخان .

قوله : (هذا حسن صحيح) وأخرجه أحمد .

(باب فضل طلب العلم)

قوله : (من سلك) أى دخل أو مشى (طريقاً) أى حسيمة أو معنوية
(يَلْتَمِسُ فِيهِ) أى يطلب فيه والجملة حال أو صفة (علماً) نكرة ليشمل كل نوع
من أنواع علوم الدين قليلة أو كثيرة إذا كان بذية القرية والنفع والانتفاع . وفيه
استحباب الرحلة فى طلب العلم . وقد ذهب موسى إلى الحضر عليهما الصلاة
والسلام وقال له : هل اتبعك على أن تعلمن عما علمت رشداً ، ورحل جابر بن
عبد الله من مسيرة شهر إلى عبد الله بن قيس فى حديث واحد (طريقاً) أى
موصلاً ومنهياً (إلى الجنة) مع قطع العقبات الشاقة دونها يوم القيامة .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم مطولاً .

قوله : (أخبرنا خالد بن يزيد العتكي بفتح العين المهملة والفوقية الأزدي
البصرى صاحب اللؤلؤ صدوق يهيم من الثامنة) (عن أبي جعفر الرازي) التميمي

رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ
اللهِ حَتَّى يَرْجِعَ » .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ . وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ فَلَمْ يَرْفَعُوهُ .

٢٧٨٦ — حدثنا محمد بنُ حُمَيْدٍ الرَّازِي ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُعَلَّى ،

أَخْبَرَنَا زِيَادُ بْنُ خَيْثَمَةَ ، عَنْ أَبِي دَاوُدَ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ سَخْبَرَةَ ، عَنْ
سَخْبَرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً
لِمَا مَضَى » .

مولاهم مشهور بكنيته ، واسمه عيسى بن أبي عيسى عبد الله بن ماهان ، وأصله
من مرو ، وكان يتجر إلى الري صدوق سىء الحفظ خصوصاً عن مغيرة ، من
كبار السابعة (عن الربيع بن أنس) البكري أو الحنفي بصرى نزل خراسان
صدوق له أو هام روى بالشيعة من الخامسة .

قوله : (من خرج) أى من بيته أو بلده (فى طلب العلم) أى الشرعى فرض
عين أو كفاية (فهو فى سبيل الله) أى فى الجهاد لما أن فى طلب العلم من لإحياء
الدين وإذلال الشيطان ولإتعايب النفس كما فى الجهاد (حتى يرجع) أى إلى بيته .
قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الدارمى والضياء المقدسى .

قوله : (أخبرنا محمد بن المعلى) بن عبد الكريم الهمداني الياى بالتحنانية
الكوفى ، نزيل الري ، صدوق من الثامنة (أخبرنا زياد بن خيثمة) الجمع
الكوفى ثقة من السابعة .

قوله : (من طلب العلم) أى العلم الشرعى ليعمل به (كان) أى طلبه للعلم
(كفارة) وهى ما يستر الذنوب ويزيلها من كفر إذا ستر (لما مضى) أى من
ذنوبه قيل هذا الحديث مع ما فيه من الضعف مخالف للكتاب والسنن المشهورة
فى إيجاب الكفارات والحدود إلا إذا قلنا بالتخصيص يعنى بالصغائر وهو موضع
بحث . كذا فى زين العرب نقله السيد ، والظاهر أن الكفارة مختصة بالصغائر أو

هذا حديثٌ ضَعِيفُ الإسْنَادِ . أَبُو دَاوُدَ اسْمُهُ نَفِيعُ الْأَعْمَى ،
يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ وَلَا نَعْرِفُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَخْبَرَةَ كَبِيرَ شَيْءٍ وَلَا لِأَبِيهِ .

٣ - بابُ مَا جَاءَ فِي كِتْمَانِ الْعِلْمِ

٢٧٨٧ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ بُدَيْلٍ بْنُ قُرَيْشٍ التَّيْمِيُّ السَّكُونِيُّ ، أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ زَادَانَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَطَاءٍ ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ سُئِلَ عَنْ

بِحَقِّهِ لَمْ يَجِبْ أَنْ يُخْبِرَ بِهِ ، وَكَذَلِكَ قَالَ : « مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَةِ ، فَلَمْ يَجِبْ أَنْ يُخْبِرَ بِهِ ، وَكَذَلِكَ قَالَ : « مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَةِ ، فَلَمْ يَجِبْ أَنْ يُخْبِرَ بِهِ ، وَكَذَلِكَ قَالَ : « مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَةِ ، فَلَمْ يَجِبْ أَنْ يُخْبِرَ بِهِ . »

قوله : (هذا حديث ضعیف الإسناد) وأخرجه الدارمی .

قوله : (أبو داود اسمه نفع الأعشى) مشهور بكنيته كوفي ، ويقال له نافع
(يضعف في الحديث) قال الحافظ متروك وقد كذبه ابن معين من الخامسة (ولا
فهرق) بفتح النون وكسر الراء أو بضم التحتية وفتح الراء (لعبد الله بن سخره)
قال في تهذيب التهذيب : روى عن أبيه وعنه أبو داود الأعشى ، روى له الترمذی
حديثاً واحداً وضعفه ، وقال في التقريب مجهول من الرابعة (كبير شيء) أى
كثير شيء من الأحاديث (ولا لأبيه) هو سخره بفتح السين المهملة وسكون
الخاء المعجمة وفتح الموحدة وبالراء . قال في التقريب : سخره في إسناد حديثه ضعف
وعند الترمذی عن سخره وليس بالأزدي ، وقال ، غير هو الأزدي .

(باب ما جاء في كتمان العلم)

قوله : (عن عماره بن زاذان) الصيدلاني أبي سلمة البصري صدوق كثير
للخطأ من السابعة (عن علي بن الحكم) البناي بضم الموحدة وبنونين الأولى خفيفة
كنيته أبو الحكم البصري ثقة ضعفه الأزدي بلا حجة من الخامسة (عن عطاء)
هو ابن أبي رباح .

عِلْمُ عَلَيْهِ ثُمَّ كَتَمَهُ الْجَمُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ . وَفِي الْبَابِ
عَنْ جَابِرٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو . حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ .

قوله : (من سئل عن علم علمه) وهو علم يحتاج إليه السائل في أسر دينه
(ثم كتّمه) بعدم الجواب أو بمنع الكتاب (أَلْجَم) أى أدخل في فيه لجام لانه
موضع خروج العلم والكلام . قال الطيبي : شبه ما يوضع في فيه من النار بليجام في
فم الدابة (بليجام من نار) مكافأة له حيث أَلْجَم نفسه بالسكوت ، وشبه بالحيوان
الذى سخر ومنع من قصده ما يريد ، فإن العالم من شأنه أن يدعو إلى الحق . قال
ابن حجر : ثم هنا استبعادية لأن تعلم العلم إنما يقصد لنشره ونفعه الناس وبكتّمه
يزول ذلك الغرض الاكمل فكان بعيداً ممن هو في صورة العلماء والحكماء . قال
السيد : هذا في العلم اللازم التعليم كاستعلام كافر عن الإسلام ماهو ؟ وحديث عهد
به عن تعلم صلاة حضر وقتها ، وكالمستفتى في الحلال والحرام فإنه يلزم في هذه
الأمور الجواب لا نوافل العلوم الغير الضرورية وقيل العلم هنا علم الشهادة .

قوله : (وفي الباب عن جابر وعبد الله بن عمرو) أما حديث جابر فأخرجه
ابن ماجه عنه مرفوعاً : إذا لعن آخر هذه الامة أولها ، فن كتم حديثاً فقد كتم
ما أنزل الله . قال المنذرى : فيه انقطاع ، وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه
ابن حبان في صحيحه بنحو حديث أبي هريرة والحاكم وقال صحيح لا عيار عليه .

قوله : (حديث أبي هريرة حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود
والفاسق والحاكم وقال صحيح والحديث سكت عنه وأبو داود ، وقال المنذرى
بعد نقل تحسين الترمذى ما لفظه : وقد روى عن أبي هريرة من طرق فيها مقال
والطريق الذى خرج بها أبو داود طريق حسن فإنه رواه عن التبوذكى ، وقد
به البخارى ومسلم عن حماد بن سلمة ، وقد احتج به مسلم ، واستشهد به البخارى
عن على بن الحكم البنانى . قال الإمام أحمد : ليس فيه بأس . وقال أبو حاتم
الرازى : لا بأس به ، صالح الحديث عن عطاء بن أبي رباح ، وقد اتفق الإمامان
على الاحتجاج به ، وقد روى هذا الحديث أيضاً من رواية عبد الله بن مسعود
وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاص

٤ — بَابُ مَا جَاءَ فِي الاسْتِصَاءِ بِمَنْ يَطْلُبُ الْعِلْمَ

٢٧٨٨ — حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الْخَفَرِيُّ ،

عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ أَبِي هَارُونَ قَالَ ، كُنَّا نَأْتِي أَبَا سَعِيدٍ فَيَقُولُ مَرْحَبًا بِوَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعٌ وَإِنَّ رِجَالًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ ، فَإِذَا أَتَوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا » : قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ

وَأَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ وَعُمَرُ بْنُ عَبْسَةَ وَعَلِيُّ بْنُ طَلْحٍ وَفِي كُلِّ مِنْهَا مَقَالٌ انْتَهَى .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الاسْتِصَاءِ بِمَنْ يَطْلُبُ الْعِلْمَ)

قوله : (عن سفیان) هو الثوري (من أبي هارون) اسمه عمارة بن جوين بجيم مصغراً العبدى مشهور بكنيته متروك ، ومنهم من كذبه ، شيعى من الرابعة (فيقول مرحباً بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال المناوى : أى رحبت بلاكم واتسعت وأتيتم أهلاً فلا تستوحشوا بوصيته صلى الله عليه وسلم (إن الناس لكم تبع) جمع تابع كخدم جمع خادم والخطاب لعلماء الصحابة ، يعنى إن الناس يتبعونكم فى أفعالكم وأقوالكم لأنكم أخذتم عنى مكارم الأخلاق ، وفيه مأخذ لتسمية التابعى تابعياً وإن كانت التبعية عامة بواسطة أو بغير واسطة ، ولكن المطلق ينحرف إلى الكامل (من أقطار الأرض) جمع قطر : بضم القاف وسكون الطاء المهملة : الناحية والجانب أى من جوانبها (يتفقهون فى الدين) أى يطلبون الفقه والفهم فيه ، والجملة استثنائية لبيان علة الإتيان أو حال من المرفوع فى يأتونكم وهو أقرب إلى الذوق ، قاله الطيبي (وإذا أتوكم) أى بهذا القصد ، وأثر إذا على إن لإفادتها تحقيق وقوع هذا الأمر من أعلام نبوته لوقوع ذلك كما أخبر به (فاستوصوا بهم خيراً) أى فى تعليمهم علوم الدين وتحقيقهم اطلبوا الوصية والنصيحة بهم من أنفسكم ، فالسين للطلب والكلام من باب التجريد ، أى ليجرد كل منكم شخصاً من نفسه ويطلب منه التوصية فى حق الطالبين ومراعاة أحوالهم ،

يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : كَانَ شُعْبَةُ يُضَعِّفُ أَبَا هَارُونَ الْعَبْدِيَّ . قَالَ يَحْيَى : وَمَا زَالَ ابْنُ عَوْنٍ يَرْوِي عَنْ أَبِي هَارُونَ الْعَبْدِيَّ حَتَّى مَاتَ . وَأَبُو هَارُونَ اسْمُهُ عُمَارَةُ بْنُ جُوَيْنٍ .

٢٧٨٩ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا نُوحُ بْنُ قَيْسٍ ، عَنْ أَبِي هَارُونَ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَا تَيْكُمُ رِجَالٌ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ يَتَمَعَّلُونَ ، فَإِذَا جَاؤُوكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا » . قَالَ ، فَكَانَ أَبُو سَعِيدٍ إِذَا رَأَانَا قَالَ : مَرْحَبًا بِوَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ . وَهَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هَارُونَ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

وقيل الاستصياء طلب الوصية من نفسه أو من غيره ، بأحد أو بشيء . يقال استوصيت زيداً بعمر و خيراً ، أى طلبت من زيد أن يفعل بعمر و خيراً والباء في بهم للتعدية ، وقيل الاستصياء قبول الوصية ومعناه اقبلوا الوصية منى بإيتائهم خيراً وقيل معناه مروهم ، بالخير وعظومهم وعلومهم إياه كذا في المراقبة .

قوله : (قال على بن عبد الله) هو ابن المديني (قال يحيى بن سعيد) هو القاطن (وما زال ابن عون) اسمه عبد الله عون بن أرطبان أبو عون البصري ثقة ثبت فاضل من أقران أيوب في العلم والعمل والسنن من السادسة .

قوله : (يا تَيْكُمُ رِجَالٌ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ) ورواه ابن ماجه من طريق الحكم عن أبي هارون عن أبي سعيد رضى الله عنه بلفظ : سَيَاتَيْكُمُ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ ، فَإِذَا رَأَيْتَهُمْ فَقُولُوا لَهُمْ مَرْحَبًا مَرْحَبًا بِوَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْنُوهُمْ ، قلت للحكم : ما أقنؤهم ؟ قال علومهم .

قوله : (وهذا حديث الخ) وهو ضعيف لضعف أبي هارون ، وأخرجه أيضاً ابن ماجه .

وفي الباب عن عائشة وزيد بن لبيد .
 هذا حديث حسن صحيح . وقد روى هذا الحديث الزهري عن عروة
 عن عبد الله بن عمرو ، وعن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 مثل هذا .

٢٧٩١ — حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أنبأنا عبد الله بن
 صالح ، حدثني معاوية بن صالح ، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير ،
 عن أبيه جبير بن نفير عن أبي الدرداء قال : « كنّا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم فشخص ببصره إلى السماء ، ثم قال : هذا أوان يختلس العلم
 من الناس حتى لا يقدرُوا منه على شيء . فقال زياد بن لبيد الأنصاري :
 كيف يختلس منا ، وقد قرأنا القرآن فوالله لنقرأنه ، ولنقرئنه نساءنا
 وأبنائنا ؟ قال : تسكتك أمك يا زياد إن كنت لأعدك من فقهاء أهل

قوله : (وفي الباب عن عائشة وزيد بن لبيد) أما حديث عائشة فليُنظر
 من أخرجه ، وأما حديث زياد بن لبيد فأخرجه أحمد وابن ماجه .
 قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وابن ماجه .
 قوله : (فشخص ببصره) أي رفعه (هذا أوان) أي وقت (يختلس العلم
 من الناس) أي يختطف ويسلب علم الوحي منهم والجملة صفة أوان (حتى لا يقدرُوا
 منه) أي من العلم (على شيء) أي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ابن الملك .
 قاله القاري : والأظهر على شيء من العلم قال الطائي : فكأنه عليه الصلاة والسلام
 لما نظر إلى السماء كوشف باقتراب أجله (فأخبر بذلك) فقال زياد بن لبيد
 الأنصاري (الحزرجي خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأقام معه
 حتى هاجر ، فكان يقال له مهاجري أنصاري) وقد قرأنا القرآن فوالله لنقرأنه
 ولنقرئنه نساءنا وأبنائنا (يعني والحال أن القرآن مستمر بين الناس إلى يوم القيامة

الْمَدِينَةِ ؛ هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَمَاذَا تُغْنِي عَنْهُمْ ؟
 قَالَ جُبَيْرٌ : فَلَقِيتُ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ فَقُلْتُ أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ أَخُوكَ
 أَبُو الدَّرْدَاءِ ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ، قَالَ صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ
 إِنْ شِئْتَ لِأَحَدٍ نَنْكَ بِأَوَّلِ عِلْمٍ يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ : الْخُشُوعُ ، يُؤْشِكُ أَنْ
 تَدْخُلَ مَسْجِدَ الْجَامِعِ فَلَا تَرَى فِيهِ رَجُلًا خَاشِعًا .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ . وَمُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ ، ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ
 الْحَدِيثِ . وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا تَكَلَّمَ فِيهِ غَيْرُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ . وَقَدْ
 رَوَى عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ نَحْوُ هَذَا ، وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

كما يدل عليه قوله تعالى : « إنا نحن نرانا الذكر وإننا له لحافظون » (قال نكتك
 أمك) أى فقدتك ، وأصله الدعاء بالموت ثم يستعمل في التمجيز (إن كنت) إن
 مخففة من الثقيلة بدليل اللام الآتية الفارقة واسمها ضمير الشأن مخذوف ، أى أن
 الشأن كنت أنا (لأعدك) وفى رواية لأراك (فإذا تغنى عنهم) أى فإذا تنفعهم
 وتفيدهم ، وفى حديث زياد بن لبيد عند ابن ماجه أو ليس هذه اليهود والنصارى
 يقرؤون التوراة والإنجيل لا يعملون بشيء مما فيهما . قال القارى : أى فسكالم
 تقدم قراءتهما مع عدم العلم بما فيهما فكذلك أنتم ، والجملة حال من يقرأون أى
 يقرأون غير عاملين ، نزل العالم الذى لا يعمل بعلمه منزلة الجاهل بل منزلة الحمار
 الذى يحمل أسفارا بل أولئك كالأنعام بل هم أضل (الخشوع) قال فى الجمع :
 الخشوع فى الصوت والبصر كالخضوع فى البدن .

٦ - بَابُ فِي مَنْ يَطْلُبُ بَعْلَهُ الدُّنْيَا

٢٧٩٢ - حدثنا أَبُو الْأَشْعَثِ ، أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ الْعِجْلِيُّ الْبَغْدَادِيُّ ، أَخْبَرَنَا أُمَيَّةُ بْنُ خَالِدٍ ، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى بْنِ طَلْحَةَ ، حَدَّثَنِي ابْنُ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيَجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءُ أَوْ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ وَيَصْرِفَ بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى بْنِ طَلْحَةَ لَيْسَ بِذَلِكَ الْقَوِيُّ عِنْدَهُمْ ، تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ .

(باب في من يطلب بعلمه الدنيا)

قوله : (حدثني ابن كعب بن مالك) هو إما عبد الرحمن بن كعب أو عبد الله ابن كعب وهما من ثقات التابعين (من طالب العلم) أى لا لله بل (ليجارى به العلماء) أى يجرى معهم فى المناظرة والجدال ليظهر علمه فى الناس رياء وسمعه كذا فى الجمع (أو ليمارى به السفهاء) جمع السفهاء وهو قليل العقل ، والمراد به الجاهل أى ليجادل به الجاهل ، والمهارة من المربة وهى الشك فإن كل واحد من المتحاجين يشك فيما يقول صاحبه ويشككه مما يورد على حجته ، أو من المرى وهو مسح الحجاب ليستنزل مابه من اللبن ، فإن كلا من المتناظرين يستخرج ما عند صاحبه كذا حققه الطيبي (ويصرف به وجوه الناس إليه) أى يطلبه بنية تحصيل المال والجاه وإقبال العامة عليه .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه عن ابن عمر .

قوله : (وإسحاق بن يحيى بن طلحة ليس بذاك القوي عندهم الخ) قال فى

التقريب : إسحاق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمى ضعيف من الخامسة .

٢٧٩٣ — حدثنا علي بن نصر بن علي ، أخبرنا محمد بن عباد الهنائي
أخبرنا علي بن المبارك ، عن أيوب السخثياني ، عن خالد بن دريك
ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ تَعَلَّمَ عِلْماً لغيرِ اللهِ أوِ
أَرَادَ بِهِ غَيْرَ اللهِ فَلْيَتَّبِعْهُ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ » .

٧ — باب في الحث على تبليغ السماع

٢٧٩٤ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أخبرنا شعبة
أخبرني عمر بن سليمان من ولد عمر بن الخطاب . قال سمعتُ عبد الرحمن

قوله : (حدثنا نصر بن علي) وفي بعض النسخ حدثنا علي بن نصر بن علي
ابن نصر بن علي . والظاهر أن هاتين النسختين صحيحتان فإن نصر بن علي وابنه
علي بن نصر بن علي كليهما من شيوخ الترمذي ومن أصحاب محمد بن عباد الهنائي
أخبرنا محمد بن عباد الهنائي (بضم الهاء وتخفيف النون أبو عباد البصري صدوق
من التاسعة) عن خالد بن دريك (بالمهمله والراء والكاف صغراً ثقة يرسل من
الثالثة . وفي تهذيب التهذيب : روى عن ابن عمر وعائشة ولم يدركما .

قوله : (من تعلم علماً) وفي حديث أبي هريرة عند أحمد وأبي داود : من
تعلم علماً مما يبتغى به وجهه الله (لغير الله) من نحو طلب الجاه وجلب الدنيا
(أو أراد به غير الله) الظاهر أن أو للشك (فليتبوأ مقعده من النار) أي
فليتخذ له فيها منزلاً فإنها داره وقراره . والحديث فيه انقطاع فإن خالد بن
دريك لم يدرك ابن عمر رضي الله عنه ، وأخرجه أيضاً ابن ماجه من طريق محمد
ابن عباد المذكور .

(باب في الحث على تبليغ السماع)

قوله : (أخبرني عمر بن سليمان من ولد عمر بن الخطاب) قال في التقريب :
عمر بن سليمان بن عاصم بن عمر بن الخطاب ثقة من السادسة ويقال اسمه عمرو

ابن أبان بن عثمان يحدث عن أبيه قال : خرَجَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مِنْ عِنْدِ
مَرْوَانَ نِصْفَ النَّهَارِ ، قُلْنَا مَا بَعَثَ إِلَيْهِ هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا لِيُشْرَاهُ بِسَأَلِهِ عَنْهُ ،
فَقُمْنَا فَسَأَلْنَاهُ ، فَقَالَ نَعَمْ سَأَلْنَا عَنْ أَشْيَاءَ سَمِعْنَاهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « نَضَرَ اللَّهُ
أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتَّى يُبَلِّغَهُ غَيْرَهُ ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ
هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفَقِيهِهِ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ مَسْعُودٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَنْسٍ . حَدِيثُ

(سمعت عبد الرحمن بن أبان بن عثمان) ابن عفان الاموى المدنى ثقة مقل عابد
من السادسة (يحدث عن أبيه) هو أبان بن عثمان بن عفان الاموى أبو سعيد
وفيل أبو عبد الله مدنى ثقة من الثالثة .

قوله : (نضر الله) قال التوربشتى : النضرة الحسن والرونق يتعدى ولا يتعدى
وروى مخففاً ومثقلاً انتهى . وقال النووى : التشديد أكثر . وقال الأبهري :
روى أبو عبيدة بالتخفيف قال هو لازم ومتعدد ، ورواه الأصمعى بالتشديد
وقال الخفف لازم والتشديد للتعددية وعلى الاول للتكثير والمبالغة انتهى .
والمعنى خصه الله بالبهجة والسرور لما رزق بعلمه ومعرفة من القدر والمنزلة بين
الباس في الدنيا ونعمه في الآخرة حتى يرى عليه رونق الرخاء والنعمة ، ثم قيل
لأنه إخبار بمعنى جعله ذا نضرة ، وقيل دعاء له بالنضرة وهى البهجة والبهاء فى
الوجه من أثر النعمة (لحفظه) أى بالقلب أو بالكتابة (فرب حامل فقه) أى
علم (إلى من هو أفقه منه) أى فرب حامل فقه قد يكون فقيهاً ولا يكون أفقه
فيحفظه ويبلغه إلى من هو أفقه منه فيستنبط منه مالا يفهمه الحامل أو إلى من
يصير أفقه منه ، إشارة إلى فائدة النقل والداعى إليه . قال الطيبي : هو صفة
لمدخول رب استغنى بها عن جوابها أى رب حامل فقه أداه إلى من هو أفقه منه
(ورب حامل فقه ليس بفقيه) بين به أن راوى الحديث ليس بالفقه من شرطه
إنما شرطه الحفظ وعلى الفقيه التفهم والتدبر قاله المناوى .

قوله : (وفى الباب عن عبد الله بن مسعود ومعاذ بن جبل وجبير بن مطعم

زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٢٧٩٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَنبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « نَصَرَ اللَّهُ أُمَّرَأً سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا فَبَلَغَهُ كَمَا سَمِعَهُ قَرُوبٌ مُبَلِّغٌ أَوْ عَى مِنْ سَامِعٍ » .

وأبي الدرداء وأنس . أما حديث عبد الله بن مسعود فأخرجه الترمذى بعد هذا الحديث ، وأما حديث معاذ بن جبل فليُنظر من أخرجه : وأما حديث جبير ابن مطعم فأخرجه أحمد وابن ماجه والطبرانى فى الكبير كذا فى الترغيب ، وأما حديث أبي الدوداء فأخرجه الدارمى ، وأما حديث أنس فأخرجه ابن ماجه والطبرانى فى الأوسط .

قوله : (حديث زيد بن ثابت حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والدارمى وسكت عنه أبو داود ، ونقل المنذرى تحسین الترمذى فأقره . قوله : (سمع منا شيئاً) وفى رواية ابن ماجه حديثاً بدل شيئاً . قال الطيبى : يعم الأقوال والأفعال الصادرة من النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم يدل عليه صيغة الجمع فى منا .

قلت : الظاهر عندى أن المعنى : من سمع منى أو من أصحابى حديثاً من أحاديثى فبلغه الخ والله تعالى أعلم (فبلغه كما سمعه) أى من غير زيادة ونقصان ، وخص مبالغ الحديث كما سمعه بهذا الدعاء لانه سعى فى إضارة العلم وتجديد السنة لجأزه بالدعاء بما يناسب حاله ، وهذا يدل على شرف الحديث وفضله ودرجة طلابه حيث خصهم النبى صلى الله عليه وسلم بدعاء لم يشرك فيه أحد من الأمة ولو لم يكن فى طلب الحديث وحفظه وتبليغه فائدة سوى أن يستفيد بركة هذه الدعوة المباركة لكفى ذلك فائدة وغنماً وجل فى الدارين حظاً وقسماً .

وقال محي السنة : أختلف فى نقل الحديث بالمعنى وإلى جوازه ذهب الحسن والشعبي والنخعي ، وقال مجاهد : انقص من الحديث ما شئت ولا ترد ، وقال (٢٧ — تحفة الأحوذى ٧)

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٨ - بابٌ في تعظيم الكذبِ على رسولِ الله

صلى الله عليه وسلم

٢٧٩٦ - حدثنا أبو هشام الرِّفَاعِيُّ ، أخبرنا أبو بَكْرٍ بنِ عَيَّاشٍ ،

أخبرنا عاصمٌ عن زِرِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سفيان : إن قلت حدثتكم كما سمعت فلا تصدقوني فإنما هو المعنى ، وقال وكيع : إن لم يكن المعنى واسعاً فقد هلك الناس ، وقال أيوب عن ابن سيرين : كنت أسمع الحديث عن عشرة واللفظ يختلف والمعنى واحد . وذهب قوم إلى اتباع اللفظ منهم ابن عمر وهو قول القاسم بن محمد وابن سيرين ومالك بن أنس وابن عيينة . وقال يحيى السنة : الرواية بالمعنى حرام عند جماعات من العلماء وجائزة عند الأكثرين والأولى اجتنابها انتهى .

قلت : مسألة الرواية بالمعنى مبسوطه في كتب أصول الحديث فعليك أن تراجعها (قرب) للتقليل وقد ترد للتكثير (مبلغ) بفتح اللام وأوعى نعت له والذي يتعلق به رب محذوف وتقديره يوجد أو يكون ، ويجوز على مذهب الكوفيين في أن رب اسم أن تكون هي مبتدأ وأوعى الخبر فلا حذف ولا تقدير والمراد رب مبلغ عنى أوعى أى أفهم لما أقول من سامع منى ، وصرح بذلك ، أبو القاسم بن مندة في روايته من طريق هوذة عن ابن عون ولفظه : فإنه عسى أن بعض من لم يشهد أوعى لما أقول من بعض من شهد .

قوله : (قوله هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان . قال المناوى وإسناده صحيح .

(باب في تعظيم الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم)

قوله : (أخبرنا عاصم) هو ابن بهدلة (عن زر) بكسر الزاى وتشديد الراء وهو ابن حبيش (عن عبد الله) هو ابن مسعود .

« مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

٢٧٩٧ — حدثنا إسماعيل بن موسى القزاري بن ابنة الشدي ،
أخبرنا شريك بن عبد الله عن منصور بن المعتمر عن ربعي بن حراش ، عن
علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَكْذِبُوا عَلَى »

قوله : (من كذب على) قال الكرماني : معنى كذب عليه نسب الكلام كاذباً
لما سواه كان عليه أو له انتهى قال القاري : وبهذا يندفع زعم من جوز وضع
الاحاديث للتجريض على العبادة كما وقع لبعض الصوفية الجهلة في وضع أحاديث
في فضائل السور وفي الصلاة الليلية والنهارية وغيرهما ، والظاهر أن تعديته بعلى
لتضمن معنى الافتراء (متعمداً) نصب على الحال وليس حالا مؤكداً لأن
الكذب قد يكون من غير تعمد وفيه تنبيه على عدم دخول النار فيه (فليتبوا
مقعداه من النار) أي فليمتحن لنفسه منزلاً يقال تبوا الرجل المكان إذا اتخذ
سكناً وهو أمر بمعنى الخبر أيضاً أو بمعنى التهديد أو بمعنى التهمك أو دعاء على
فاعل ذلك أي بؤاه الله ذلك . وقال الكرماني : يحتمل أن يكون الأمر على حقيقته
والمعنى من كذب فليأمر نفسه بالتبوا ويلزم عليه كذا قال وأولها وأولها فقد
رواه أحمد بإسناد صحيح عن ابن عمر بلفظ : بنى له بيت في النار قال الطبري : فيه
فيه إشارة إلى معنى القصد في الذنب وجزائه أي كما أنه قصد في الكذب التعمد
فليقصد بجزائه التبوا . وحديث عبد الله بن مسعود هذا أخرجه ابن ماجه أيضاً .

قوله : (لا تكذبوا على) هو عام في كل كاذب مطلق في كل نوع من الكذب
ومعناه لا تنسبوا الكذب إلى ، ولا مفهوم لقوله على لأنه لا يتصور أن يكذب
له إنهم عن مطلق الكذب . وقد اغتر قوم من الجهلة فوضعوا أحاديث في الترغيب
والترهيب وقالوا نحن لم نكذب عليه بل فعلنا ذلك لتأييد شريعته وما دروا أن
تقويله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل يقتضى الكذب على الله تعالى لأنه لإثبات حكم
من الأحكام الشرعية سواء كان في الإيجاب أو النذب وكذا مقابلهما وهو الحرام
والمكروه ، ولا يعتد بمن خالف ذلك من الكرامية حيث جوزوا وضع الكذب
في الترغيب والترهيب في تثبيت ما ورد في القرآن والسنة .

فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَى يَلِيجُ النَّارَ » .

وفي الباب عن أبي بكر وعمر وعثمان والزبير وسعيد بن زيد
وعبد الله بن عمرو وأنس وجابر وابن عباس وأبي سعيد وعمر و
ابن عباس وعقبة بن عامر ومعاوية وبريدة وأبي موسى وأبي أمية

واحتج : بأنه كذب له لا عليه وهو جهل باللغة العربية ، وتمسك بعضهم بما
ورد في بعض طرق الحديث من زيادة لم تثبت وهي ما أخرجه البزار من حديث
ابن مسعود بلفظ : من كذب على ليضل به الناس الحديث . وقد اختلف في وصله
وإرساله ورجح الدارقطني والحاكم إرساله ، وأخرج الدارمي من حديث يعلى
بن مرة بسند ضعيف وعلى تقدير ثبوته فليست اللام فيه لليلة بل للصيرورة كما
فسر قوله تعالى (فمن أظلم ممن أفترى على الله كذياً) ليضل الناس ، والمعنى إن مال
أمره إلى الإضلال أو هو من تخصيص بعض أفراد العموم بالذكر فلا مفهوم
له كقوله تعالى (لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة) (ولا تقتلوا أولادكم من إملاق)
فإن قتل الأولاد ، مضاعفة الربا والإضلال في هذه الآيات إنما هو لتأكيد الأمر
فيها لا اختصاص الحكم (يليج النار) أى يدخلها .

قوله : (وفي الباب عن أبي بكر وعمر وعثمان الخ) قد ذكر الحافظ السيوطي
في كتابه الجامع الصغير أسماء من أخرج أحاديث هؤلاء الصحابة رضى الله تعالى
عنهم أجمعين فإن شئت الوقوف على ذلك فارجع إليه . قال ابن الجوزي : رواه
عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وتسعون صحابياً منهم العشرة ولا يعرف ذلك
لغيره ، وخرجه الطبراني عن نحو هذا العدد ، وذكر ابن دحية أنه أخرج من
نحو أربعين طريق ، وقال بعضهم بل رواه مائتان من الصحابة وألفاظهم متقاربة
والمعنى واحد ومنها : من نقل عنى ما لم أقله فليتبوأ مقعده من النار . قالوا : وذا
أصعب ألفاظه وأشقهأ له للصحف واللحان والمخرف . وقال ابن الصلاح :
ليس في مرتبته من المتواتر غيره .

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَالْمُنَقَعِ وَأَوْسِ الثَّقَفِيِّ . حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ،
حَدِيثُ حَسَنِ صَحِيحٌ . قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ : مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ
أَنْبَتُ أَهْلَ الْكُوفَةِ ، وَقَالَ وَكِيعٌ : لَمْ يَكْذِبْ رَبِيعُ بْنُ جِرَاشٍ
فِي الْإِسْلَامِ كَذِبَةً .

٢٧٩٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَذَبَ
عَلَيَّ - حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ مُتَعَمِّدًا - فَلْيَتَّبِعُوا بَيْتَهُ مِنَ النَّارِ » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَنْسِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قوله : (والمنقع) وفي بعض النسخ المنقع بتقديم القاف على النون . قال في
هامش النسخة الاحمدية : والمنقع ذكره ابن سعد في طبقات أهل البصرة من
الصحابه فقال المنقع بن حصين بن يزيد وله روية ذكره الثلاثة في الصحابة بخط
شيخنا . قال ابن عبد البر : المنقع بلام وفاء وهو ابن الحصين بن يزيد بن شبيب
التميمي السعدي ويقال فيه المنقع بنون وقاف والله أعلم وقال أبو حاتم الرازي :
المنقع له صحبة انتهى رأيت في بعض الهوامش المنقع بالتشديد والمحموظ
بالتخفيف هذا في حاشية نسخة صحيحة منقولة من العرب انتهى . ما في هامش
النسخة الاحمدية .

قوله : (حديث علي بن أبي طالب حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري
ومسلم والنسائي وابن ماجه .

قوله : (من كذب علي) وفي رواية الشيخين : من نعد على كذبا (حسبت
أنه قال متعمداً) هذا قول بعض الرواة والظاهر أنه قول ابن شهاب والضمير
في أنه راجع إلى أنس .

قوله : (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه الشيخان .

٩ - باب في من روى حديثاً وهو يرى أنه كذب

٢٧٩٩ - حدثنا هُذَارٌ، أخبرنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، أخبرنا سُفْيَانُ

عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شَبِيبٍ عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ حَدَّثَ عَنِّي حَدِيثًا وَهُوَ يُرَى أَنَّهُ
كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَسَمُرَةَ .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وَرَوَى شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ سَمُرَةَ عَنْ

(باب في من روى حديثاً وهو يرى أنه كذب)

قوله : (وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين) قال النووي : ضبطناه
يرى بضم الياء والكاذبين بكسر الباء وفتح النون على الجمع وهذا هو المشهور في
اللفظين . قال القاضي عياض : الرواية فيه عندنا الكاذبين على الجمع ، ورواه أبو
نعيم الأصبهاني في كتابه المستخرج على صحيح مسلم في حديث سمرة الكاذبين
بفتح الياء وكسر النون على التثنية واحتج به على أن الراوى له يشارك البادى بهذا
الكذب ، ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة الكاذبين أو الكاذبين على الشك
في التثنية والجمع ، وذكر بعض الأئمة جواز فتح الياء من يرى وهو ظاهر حسن ،
فأما من ضم الياء فعنه يظن وأما من فتحها فظاهر ومعناه وهو يعلم ويجوز أن
يكون بمعنى يظن أيضاً ، فقد حكى رأى بمعنى ظن وقيد بذلك لأنه لا يأثم إلا
بروايته ما يعلمه أو يظنه كذباً ، أما ما لا يعلمه ولا يظنه فلا إثم عليه في روايته
وإن ظنه غيره كذباً أو علمه انتهى .

قوله : (وفي الباب عن علي بن أبي طالب وسمرة) أما حديث علي بن أبي
طالب فأخرجه ابن ماجه وأما حديث سمرة فأخرجه مسلم وغيره .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه .

قوله : (وروى شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن ابن ابى ليلي عن سمرة الخ)

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ ، وَرَوَى الْأَعْمَشُ وَابْنُ أَبِي كَيْلَى عَنْ
 الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
 وَكَانَ حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَى عَنْ سَمُرَةَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ
 أَصَحُّ . قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبَا مُحَمَّدٍ ، عَنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ حَدَّثَ عَنِّي حَدِيثًا وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ ، فَهُوَ
 أَحَدُ الْكَاذِبِينَ » قُلْتُ لَهُ : مَنْ رَوَى حَدِيثًا وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ إِسْنَادَهُ خَطَأٌ
 يُخَافُ أَنْ يَكُونَ قَدْ دَخَلَ فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَوْ إِذَا رَوَى
 النَّاسُ حَدِيثًا مُرْسَلًا ، فَأَسْنَدَهُ بَعْضُهُمْ أَوْ قَلَبَ إِسْنَادَهُ يَكُونُ قَدْ دَخَلَ
 فِي هَذَا الْحَدِيثِ ؟ فَقَالَ لَا إِنَّمَا مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ إِذَا رَوَى الرَّجُلُ حَدِيثًا
 وَلَا يَعْرِفُ لِدَلَالَةِ الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْلُ فَحَدَّثَ بِهِ
 فَأَخَافُ أَنْ يَكُونَ قَدْ دَخَلَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ .

وصله مسلم في صحيحه قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال أخبرنا وكيع عن شعبة
 الخ (وروى الأعمش وابن أبي ليلى عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن
 علي الخ) وصله ابن ماجه فقال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن هاشم
 عن ابن أبي ليلى عن الحكم الخ وقال حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا محمد بن
 فضيل عن الأعمش عن الحكم الخ (سألت عبد الله بن عبد الرحمن أبا محمد) هو
 الإمام الدارمي (أخاف أن يكون قد دخل في حديث النبي الخ) يعني حديث : من
 حدث عني حديثاً وهو يرى الخ .

١٠ - بَابُ مَا نُهِيَ عَنْهُ أَنَّهُ يُقَالُ عِنْدَ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم

٢٨٠٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

الْمُسَكِّدِرِ ، وَسَالِمِ بْنِ النَّضْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ
وغيره رفعه قال : « لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ مُتَّكِنًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ أَمْرٌ مِمَّا أَمَرْتُ
بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي . مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ » .

(باب ما نهى عنه أن يقال عند حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم)

قوله : (وسالم أبو النضر) عطف على قوله محمد بن المنكدر (عن عبيد الله
ابن أبي رافع عن أبي رافع) يعنى روى محمد بن المنكدر وسالم أبو النضر كلاهما
عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبي رافع من قوله : لا ألفين الخ موقوفاً عليه (وغيره
رفعه) يعنى روى غير قتيبة هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعاً كما
رواه أبو داود فى سننه حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل وعبد الله بن محمد النفيلي قالوا
أخبرنا سفیان بن أبي النضر عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا ألفين الحديث .

قوله : (لا ألفين) بالنون المؤكدة . من الالتفاء أى لا أجدن وهو كقولك
لا أرينك ههنا نهى نفسه أى تراهم على هذه الحالة . والمراد نهيمهم عن تلك الحالة
على سبيل المبالغة (متتكناً) حال أو مفعول ثان (على أريكته) أى سريره المزين
بالحلل والأثواب فى قبة أو بيت كما للعروس يعنى الذى لزم البيت وقعد عن طلب
العلم قيل المراد بهذه الصفة الترفه والدعة كما هو عادة المتكبر المتجبر القليل الاهتمام
بأمر الدين (فيقول لا أدرى) أى لا أعلم غير القرآن ولا أتبع غيره أو لا أدرى
قول الرسول (ما وجدنا فى كتاب الله اتبعناه) ما موصولة أو موصوفة يعنى
الذى وجدناه فى القرآن اتبعناه وما وجدناه فى غيره لا نتبعه أى وهذا الأمر الذى
أمر به عليه الصلاة والسلام أو نهى عنه لم نجده فى كتاب الله فلا نتبعه والمعنى

هذا حديثٌ حسنٌ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا . وَسَلِمَ أَبِي النَّضْرِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَكَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ إِذَا رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى الْإِنْفِرَادِ بَيْنَ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْكَدِرِ مِنْ حَدِيثِ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ ،

لا يجوز الإعراض عن حديثه عليه الصلاة والسلام لأن المعرض عنه معرض عن القرآن قال تعالى : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وقال تعالى (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) وأخرج الدارمي عن يحيى بن كثير . قال : كان جبرئيل ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن . كذا في الدر ذكره القاري في المرقاة . وهذا الحديث دليل من دلائل النبوة وعلامة من علاماتها فقد وقع ما أخبر به فإن رجلاً قد خرج في الفتنجاب من إقليم الهند وسمى نفسه بأهل القرآن وشتان بينه وبين أهل القرآن بل هو من أهل الإلحاد وكان قبل ذلك من الصالحين فأضله الشيطان وأغواه وأبعده عن الصراط المستقيم فتفوه بما لا يتكلم به أهل الإسلام فأطال لسانه في رد الأحاديث النبوية بأسرها رداً بليغاً ، وقال هذه كلها مكذوبة ومفتريات على الله تعالى وإنما يجب العمل على القرآن العظيم فقط دون أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كانت صحيحة متواترة ومن عمل على غير القرآن فهو داخل تحت قوله تعالى : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » ، وغير ذلك من أقواله الكفرية وتبعه على ذلك كثير من الجهال ، وجعلوه إماماً وقد أفق علماء العصر بكفره وإلحاده وخرجوه عن دائرة الإسلام والأمر كما قالوا .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقي في دلائل النبوة .

قوله : (وسالم أبي النضر) بالجر عطف على قوله ابن المنكدر (بين حديث محمد بن المنكدر من حديث سالم أبي النضر) أى ميزه عنه فيقول عن ابن المنكدر عن النبي صلى الله عليه وسلم : لا ألفين أحكم الخ . ويقول عن سالم

وَإِذَا جَمَعَهُمَا رَوَى هَكَذَا وَأَبُو رَافِعٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمُهُ أُسْلَمٌ .

٢٨٠١ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي ، أخبرنا معاوية بن صالح ، عن الحسن بن جابر اللخمي ، عن المقدم بن معاذ يكرّب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ألا هل عسى رجُلٌ يبلغُهُ الحديثُ عني وهو متّسِكٌ بِلِيٍّ أُرِيكَتِهِ ، فيقولُ بيئنا وبَيْنَكُمُ كتابُ اللهِ ، فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه ، وما وجدنا فيه حراماً حرّمناه ، وإنّ ما حرّم رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم كما حرّم اللهُ »

أبي النضر عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم : لا أنفين أحدكم الخ وإذا جمعهما روى هكذا (أي بعطف سالم أبي النضر على ابن المنكدر كما ذكره الترمذي بقوله وروى بعضهم عن سفيان الخ .
قوله : (عن الحسن بن جابر اللخمي) الكندي مقبول من الثالثة وذكره ابن حبان في الثقات .

قوله : (ألا) حرف التنبيه (هل عسى) أي قد قرب (يبلغه الحديث عني) خبر عسى وفي رواية أبي داود : ألا أني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته . قال الطبري : في تكرير كلمة التنبيه توبيخ وتقرّيع نشأ من غضب عظيم على من ترك السنة والعمل بالحديث استغناء بالكتاب فكيف بمن رجح الرأي على الحديث انتهى قال القاري : لذا رجح الإمام الأعظم الحديث ولو ضعيفاً على الرأي ولو قوياً انتهى (فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه وما وجدنا فيه حراماً حرّمناه . في رواية أبي داود : عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه) (وإن) هذا ابتداء الكلام من النبي صلى الله عليه وسلم والواو للحال وفيه التفات ويحتمل أن يكون من كلام الراوي وهو بعيد (ما حرّم) قال الأبهري ما موصولة معني مفسولة لفظاً أي الذي حرّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في عهد القرآن

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

١١ - بَابُ فِي كَرَاهِيَةِ كِتَابَةِ الْعِلْمِ

٢٨٠٢ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « اسْتَأْذَنَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّكَايَةِ فَلَمْ يَأْذَنْ لَنَا » وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ أَيْضًا عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ . وَرَوَاهُ هَمَامٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ .

١٢ - بَابُ فِي الرُّخْصَةِ فِيهِ

٢٨٠٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ الْخَلِيلِ بْنِ مَرْثَةَ ، عَنْ

(كما حرم الله) أى فى القرآن وفى الاقتصار على التحريم من غير ذكر التحليل
إشارة إلى أن الأصل فى الأشياء إباحتها . وقال ابن حجر أى ما حرم وأحل رسول
الله صلى الله عليه وسلم كما حرم وأحل الله .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أبو داود وابن ماجه والدارمى .

(باب فى كراهية كتابه العلم)

قوله : (عن أبيه) هو أسلم المدنى مولى عمر ثقة مخرج مات سنة ثمانين
وقيل بعد سنة ستين وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة .

قوله : (استأذنا) أى طلبنا الإذن منه صلى الله عليه وسلم (فى الكتابة) أى
فى كتابة أحاديثه (فلم يأذن لنا) فيه دلالة على منع كتابة الأحاديث النبوية
وروى مسلم هذا الحديث بلفظ لا تكتبوا عنى شيئاً غير القرآن . قال الحافظ
فى الفتح اختلف السلف فى ذلك عملاً وتركاً وإن كان الأمر استقرار والإجماع
المعقد على جواز كتابة العلم بل على استحبابه بل لا يبعد وجوبه على من خشى
الفسيان من يتعين عليه تبليغ العلم انتهى .

قوله : (وقد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه أيضاً) وأخرجه مسلم
وتقدم لفظه آنفاً .

(باب فى الرخصة فيه)

قوله : (عن الخليل بن مرة) الضبعى البصرى نزل الرقة ضعيف من السابعة

يَحْيَى بن أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ
يَخْلِسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَسْمَعُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْحَدِيثَ فَيُعْجِبُهُ وَلَا يَحْفَظُهُ ، فَشَكَى ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَسْمَعُ مِنْكَ الْحَدِيثَ فَيُعْجِبُنِي وَلَا أَحْفَظُهُ .
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اسْتَعِنْ بِيَمِينِكَ وَأَوْدُءْ بِيَدِهِ الْخَطَّ » .
وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ
الْقَائِمِ . وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ الْخَلِيلُ بْنُ مُرَّةٍ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ .
٢٨٠٤ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى وَتَحْمُودُ بْنُ غِيْلَانَ ، قَالَا أَخْبَرَنَا

(عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي صَالِحٍ) قَالَ فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ : يَحْيَى بْنُ أَبِي صَالِحٍ أَبُو الْخَبَابِ
وَيُقَالُ هُوَ السَّيِّدُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقِيلَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الرِّخْصَةِ فِي
كِتَابَةِ الْحَدِيثِ وَقَوْلُهُ : اسْتَعِنَ بِيَمِينِكَ وَعَنْهُ الْخَلِيلُ بْنُ مُرَّةٍ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ شَيْخٌ
بِجَهْلٍ لَا أَعْرِفُهُ وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ .

قَوْلُهُ : (اسْتَعِنَ بِيَمِينِكَ) بَأَن تَكْتُبَ مَا نَخْشَى نَسْيَانَهُ لِإِعَانَةِ لِحْفَظِكَ (وَأَرْمَأْ)
أَي أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بِيَدِهِ الْخَطَّ) أَيِ الْكِتَابَةِ .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو) ابْنُ الْعَاصِ قَالَ كُنْتُ أَكْتُبُ كُلَّ
شَيْءٍ أَسْمَعُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيدُ حِفْظَهُ فَنَعْنَتْنِي قَرِيشٌ وَقَالُوا
تَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشَرِّيتُكُمُ فِي الْغَضَبِ ؟ فَأَمْسَكَتُ
عَنِ الْكِتَابِ حَتَّى ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَوْمَأَ بِإِصْبَعِهِ إِلَى
فِيهِ وَقَالَ أَكْتُبْ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا حَقًّا . أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ .

قَوْلُهُ : (وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ الْخَلِيلُ بْنُ مُرَّةٍ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ)
فَالْحَدِيثُ ضَعِيفٌ مُنْكَرٌ وَأَخْرَجَهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا فِي الْجَامِعِ
الصَّغِيرِ لِلْسَّيْوَتِيِّ .

الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ فَذَكَرَ قِصَّةً فِي الْحَدِيثِ
فَقَالَ أَبُو شَاهٍ : اكْتُبُوا لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : اكْتُبُوا لِأَبِي شَاهٍ . وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ » .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وَقَدْ رَوَى شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ
مِثْلَ هَذَا .

٢٨٠٥ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ
دِينَارٍ ، عَنْ وَهَبِ بْنِ مُنَبِّهٍ ، عَنْ أَخِيهِ وَهُوَ هَمَّامُ بْنُ مُنَبِّهٍ ، قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : « لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنِّي إِلَّا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو
فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَكُنْتُ لَا أَكْتُبُ » .

قوله : (أن الرسول صلى الله عليه وسلم خطب فذكر قصة في الحديث)
أخرجه البخارى بقصته في كتاب العالم وفي مواضع من صحيحه ومسلم في كتاب
الحج (فقال أبو شاه) بهاء منونة قاله الحافظ (اكتبوا لى يا رسول الله) وفي
مسلم قال الوليد فقلت للأوزاعى ما قوله اكتبوا لى يا رسول الله قال هذه الخطبة
التي سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم وكذا في صحيح البخارى في كتاب اللفظة
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لأبي شاه) هذا دليل صريح على
جواز كتابة الحديث .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي
وابن ماجه .

قوله : (ليس أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حديثاً
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منى إلا عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب وكنت
لا أكتب) هذا استدلال من أبي هريرة على ما ذكره من أكثرية ما عند عبد الله

ابن عمرو أى ابن العاص على ما عنده . ويستفاد من ذلك أن أبا هريرة كان جازماً بأنه ليس فى الصحابة أكثر حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم منه إلا عبد الله مع أن الموجود المروى عن عبد الله بن عمرو أقل من الموجود المروى عن أبي هريرة بأضعاف مضاعفة ، فإن قلنا الاستثناء منقطع فلا إشكال إذ التقدير لكن الذى كان من عبد الله وهو الكتابة لم يكن منى سواء لزم منه كونه أكثر حديثاً لما تقتضيه العادة أم لا وإن قلنا الاستثناء متصل فالسبب فيه من جهات . أحدها : أن عبد الله كان مشغولاً بالعبادة أكثر من اشتغاله بالتعليم فقلت الرواية عنه .

ثانيها : أنه كان أكثر مقامه بعد فتوح الأمصار بمصر أو بالطائف ولم تكن الرحلة إليهما ممن يطلب العلم كالرحلة إلى المدينة وكان أبو هريرة متصدياً فيها للفتوى والتحديث إلى أن مات . ويظهر هذا من كثرة من حمل عن أبي هريرة فقد ذكر البخارى أنه روى عنه ثمان مائة نفس من التابعين ولم يقع هذا لغيره .
ثالثها . ما اختص به أبو هريرة من دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له بأنه لا يذسى ما يحدثه به .

رابعها : أن عبد الله كان قد ظفر فى الشام بحمل جمل من كتب أهل الكتاب فكان ينظر فيها ويحدث منها فتجنب الأخذ عنه لذلك كثير من أئمة التابعين . قاله الحافظ . وقال قوله : ولا أكتب قد يعارضه ما أخرجه ابن وهب من طريق الحسن بن عمرو بن أمية قال تحدث عند أبي هريرة بحديث فأخذ بيدي إلى بيته فارانا كتباً من حديث النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا هو مكتوب عندي قال ابن عبد البر حديث همام أصح ، ويمكن الجمع بأنه لم يكن يكتب فى العهد النبوى ثم كتب بعده . قال الحافظ وأقوى من ذلك أنه لا يلزم من وجود الحديث مكتوباً عنده أن يكون مكتوباً بخطه . وقد ثبت أنه لم يكن يكتب فتعين أن المكتوب بغير خطه وقال : ويستفاد منه يعنى من حديث أبي هريرة هذا ومن حديث على يعنى الذى فيه ذكر الصحيفة ومن قصة أبي شاه أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن فى كتابة الحديث عنه وهو يعارض حديث أبي سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تكتبوا عنى شيئاً غير القرآن . رواه مسلم . واجمع بينهما أن

هذا حديث حسن صحيح . وَوَهَبُ بْنُ مُنْبَهُ عَنْ أَخِيهِ ، هُوَ هَمَامُ
ابْنُ مُنْبَهُ .

١٣ — بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ

٢٨٠٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثَابِتِ بْنِ ثَوْبَانَ الْعَابِدِ الشَّامِيِّ ، عَنْ حَسَّانِ بْنِ عَطِيَّةَ ، عَنْ
أَبِي كَبْشَةَ السَّلُولِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو . قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً » ، وَحَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا

الزَّهْمَى خَاصَّ بَوَاقِ نَزُولِ الْقُرْآنِ خَشْيَةَ التَّبَاسُخِ بِغَيْرِهِ . وَالْإِذْنَ فِي غَيْرِ ذَلِكَ أَوْ
أَوْ أَنَّ الزَّهْمَى خَاصَّ بَكِتَابَةِ غَيْرِ الْقُرْآنِ مَعَ الْقُرْآنِ فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ . وَالْإِذْنَ فِي
تَفْرِيقِهَا أَوْ الزَّهْمَى مُتَقَدِّمٌ ، وَالْإِذْنَ نَاسِخٌ لَهُ عِنْدَ الْإِمَامِ مِنَ الْإِتْبَاسِ وَهُوَ أَقْرَبُهَا
مَعَ أَنَّهُ لَا يَنَافِيهَا . وَقِيلَ الزَّهْمَى خَاصَّ بِمَنْ خَشِيَ مِنْهُ الْإِتْكَالَ عَلَى الْكِتَابَةِ دُونَ الْحِفْظِ
وَالْإِذْنَ لِمَنْ أَمِنَ مِنْهُ ذَلِكَ . وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْلَى حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ الصَّوَابُ
وَقَفَّهَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ قَالَهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ . قَالَ الْعُلَمَاءُ كَرِهَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ
وَالْتَّابِعِينَ كِتَابَةَ الْحَدِيثِ وَاسْتَحَبُّوا أَنْ يُؤْخَذَ عَنْهُمْ حِفْظًا كَمَا أَخَذُوا حِفْظًا لَكِنْ
لَمَّا قَصُرَتِ الْهَمَمُ وَخَشِيَ الْإِثْمُ ضِيَاعُ الْعِلْمِ دُونَهُ وَأَوَّلُ مَنْ دُونَ الْحَدِيثِ ابْنُ
شِهَابٍ الزَّهْرِيُّ عَلَى رَأْسِ الْمِائَةِ بِأَمْرِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ثُمَّ كَثُرَ التَّدْوِينُ ثُمَّ
التَّصْنِيفُ وَحَصَلَ بِذَلِكَ خَيْرٌ كَثِيرٌ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ انْتَهَى كَلَامُ الْحَافِظِ .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري والنسائي .

(باب ما جاء في الحديث عن بني إسرائيل)

قوله : (حدثنا محمد بن يحيى) هو الإمام الذهلي (بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً) أى
ولو كان المبلغ آية قال في الهمات : الظاهر أن المراد آية القرآن أى ولو كانت آية
قصيرة من القرآن والقرآن مبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه الجاني
به من عند الله ويفهم منه تبليغ الحديث بالطريق الأولى فإن القرآن مع انتشاره

حَرَجَ . وَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدٍ فَلْيَتَّخِذْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ .

هذا حديث حسن صحيح .

٢٨٠٧ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ

عَنْ حَسَّانَ بْنِ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّوْلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

وكثرة حملته وتسكفل الله سبحانه بحفظه لما أمرنا بتبليغه . فالحديث أولى انتهى . والآية ما وزعت السورة عليها . وقيل المراد بالآية هنا الكلام المفيد نحو من صحت نجا . والدين النصيحة . أى بلغوا عنى أحاديث لو كانت قليلة . وقيل المراد من الآية الحكم الموحى إليه صلى الله عليه وسلم وهو أعم من المتلوة وغيرها بحكم عموم الوحي الجلى والخفى قلت الظاهر هو الأول (وحدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج) الحرج الضيق والإثم قال السيد جمال الدين : ووجه التوفيق بين النهى عن الاشتغال بما جاء عنهم وبين الترخيص المفهوم من هذا الحديث أن المراد بالتحدث هنا التحدث بالقصص من الآيات العجيبة كحكاية عوج بن عنق وقتل بنى إسرائيل أنفسهم فى توبتهم من عبادة العجل ، وتفصيل القصص المذكورة فى القرآن لأن فى ذلك عبرة وموعظة لأولى الألباب وأن المراد بالنهى هناك النهى عن نقل أحكام كتبهم لأن جميع الشرائع والأديان مذبذوخة بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم انتهى . قال القارى : لكن قال ابن قتيبة : وما روى عن عوج أنه رفع جبلا قدر عسكر موسى عليه السلام وهم كانوا ثلاثمائة ألف ليضعه عليهم فنقره هدهد بمنقاره وثقبه ووقع فى عنقه فكذب لأصل له . كذا نقله الأبهري انتهى . قلت قال ابن قتيبة الدينورى فى كتابه تأويل مختلف الحديث : قالوا رويتم أن عوجا اقتلع جبلا قدره فرسخ فى فرسخ على قدر عسكر موسى فحمله على رأسه ليطبقه عليهم فصار طوقا فى عنقه حتى مات وأنه كان يخوض البحر فلا يجاوز ركبتيه وكان يصيد الحيتان من لججه ويشويها فى عين الشمس وأنه لما مات وقع على نيل مھر فحسر للناس سنة أى صار جسرا لهم

وهذا حديث حسن صحيح .

١٤ - باب ما جاء أَنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاءٌ لَهُ

٢٨٠٨ - حدثنا نَعْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّكُونِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ

بَشِيرٍ عَنْ شَيْبِ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أُنِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يَسْتَحْمِلُهُ ، فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُ مَا يَحْمِلُهُ فَذَلَّهُ عَلَى آخِرَ فَحَمَلَهُ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : إِنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاءٌ لَهُ .

يعبرون عليه من جانب إلى جانب وأن طول موسى عليه السلام كان عشرة أذرع وطول عصاه عشرة ووثب عشراً ليضربه فلم يبلغ عرقوبه قالوا وهذا كذب بين لا يخفى على عاقل ولا على جاهل وكيف صار في زمن موسى عليه السلام من خالف أهل الزمان هذه المخالفة ؟ وكيف يجوز أن يكون من ولد آدم من يكون بينه وبين آدم هذا التفاوت ؟ وكيف يطيق آدمى حمل جبل على رأسه قدره فرسخ في فرسخ ؟ قال ابن قتيبة ونحن نقول أن هذا حديث لم يأت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته وإنما هو خبر من الأخبار القديمة التي يرويها أهل الكتاب . سمعنا قوم منهم على قديم الأيام فتحدثوا به انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخاري .

(باب ما جاء أَنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاءٌ لَهُ)

قوله : (أخبرنا أحمد بن بشير) بالفتح المخزومي ، وولى عمرو بن حريث أبو بكر الكوفي صدوق له أوهام من التاسعة (عن شبيب بن بشر) قال في التقریب شبيب بوزن طويل ابن بشر أو ابن بشير البجلي الكوفي صدوق يخطئ من الخامسة .

قوله : (يستحملة) أى يطلب منه المركب (لحمله) أى أعطاه المركب (فقال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن الدال على الخير كفاء له) لإعانتة عليه فإن حصل ذلك الخير فله مثل ثوابه وإلا فله ثواب دلالاته قاله المناوى .

وفى الباب عن أبي مسعود وبريدة هذا حديث غريب من هذا الوجه
من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٢٨٠٩ — حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا أبو داود ، أنبأنا شعبة
عن الأعمش قال : سمعت أبا عمرو والشيباني ، يحدث عن أبي مسعود البدرى
أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستحمله ، فقال إنه قد أبدع .
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إيت فلاناً ، فأتاه فحمله ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من دل على خير فله مثل أجر فاعله ،
أو قال عامله » .

قوله : (وفى الباب عن أبي مسعود وبريدة) أما حديث أبي مسعود فأخرجه
الترمذى بعد هذا . وأما حديث بريدة فأخرجه أحمد وأبو يعلى والضياء عنه
مرفوعاً : الدال على الخير كفاعله والله يحب لإفائة اللهم فان . كذا فى الجامع الصغير .
قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن أبي الدنيا فى قضاء الحوائج كذا
فى الجامع الصغير وقال المناوى فى شرحه بإسناد حسن .
قوله : (عن أبي مسعود البدرى) اسمه عقبة بن عمرو بن ثعلبة الأنصارى
صحابى جليل .

قوله : (فقال إنه قد أبدع بى) على بناء المفعول يقال أبدعت الراحلة إذا
انقطعت عن السير الكلال جعل انقطاعها عما كانت مستمرة عليه إبداعاً عنها
أى لإنشاء أمر خارج مما اعتيد منها ومعنى أبدع بالرجل انقطع به راحلته كذا
حققه الطيبى أى انقطع راحلتى بى وما حول المفعول صار الظرف نائبه كسير
بعمرو (من دل) أى بالقول أو الفعل أو الإشارة أو الكتابة (على خير) أى
علم أو عمل مما فيه أجر وثواب (فله) أى فللدال (مثل أجر فاعله) أى من غير
أن ينقص من أجره شيء (أو قال عامله) شك من الراوى .

هذا حديث حسن صحيح . وأبو عمرو الشَّيْبَانِيُّ اسْمُهُ سَعْدُ بْنُ
إِبَاسٍ ، وَأَبُو مَسْعُودٍ الْبَذَرِيُّ اسْمُهُ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرِو .

٢٨١٠ — حدثنا الحسن بن عليّ الخلال ، أخبرنا عبد الله بن ميمر
عن الأعمش ، عن أبي عمرو الشَّيْبَانِيِّ ، عن أبي مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم نحوه وقال : « مِنْهُ أَجْرٌ فَأَعْلِهِ » وَلَمْ يَشْكُ فِيهِ .

٢٨١١ — حدثنا محمود بن غيلان ، والحسن بن عليّ وغير واحد ،
قالوا أخبرنا أبو أسامة عن بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ ، عن جَدِّهِ أَبِي
بُرْدَةَ عن أبي موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اشفعوا
ولتؤجروا وليتغنى الله على لسان نبيه ما شاء » .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

قوله : (اشفعوا) وفي رواية لمسلم كان إذا أتاه طالب حاجة أقبل على
جلسائه فقال اشفعوا الخ وفي رواية للبخاري : إذا جاء رجل يسأل أو طالب
حاجة أقبل علينا بوجهه فقال اشفعوا الخ (ولتؤجروا) عطف على اشفعوا
واللام لام الأمر (وليتغنى الله الخ) بلام التأكيد أى يحكم وفيه إشارة إلى أن
ما يجرى على لسانه صلى الله عليه وسلم فهو من الله سواء كان قبول الشفاعة أو
عدمه وفي الحديث الخض على الخير بالفعل وبالتسبب إليه بكل وجه والشفاعة إلى
الكبير في كشف كربة ومعونة ضعيف إذ ليس كل أحد يقدر على الوصول إلى
الرئيس ولا يتمكن منه ليأج عليه أو يوضح له مراده ليعرف حاله على وجهه
ولألفقد كان صلى الله عليه وسلم لا يحتجب . قال عياض : ولا يستثنى من الوجوه
التي تستحب الشفاعة فيها إلا الحدود وإلا فما لأحد فيه تجوز الشفاعة فيه
ولا سيما من وقعت منه الهفوة أو كان من أهل السر والعفاف ، قال وأما
المصرون على فسادهم المشتهرون في باطنهم فلا يشفع فيهم ليزجروا عن ذلك .

هذا حديث حسن صحيح وَرِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي
مُوسَى قَدْ رَوَى عَنْهُ الثَّوْرِيُّ وَسُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ . وَرِيدُ يَكْنَى أَبَا بُرْدَةَ
هُوَ ابْنُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ .

٢٨١٢ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ
سُفْيَانَ عَنْ الْأَنْعَشِيِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْ نَفْسٍ تُقْتَلُ ظُلْمًا
إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا ، ذَلِكَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ أَسَنَ الْقَتْلَ .
وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ - سَنَ الْقَتْلَ » . هذا حديث حسن صحيح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان (وريد) بضم
الموحدة وفتح الراء مصغرا (بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى قد روى
عنه الثوري وسفيان بن عيينة) وروى هو عن جده والحسن البصري وعطاء وأبي
أيوب صاحب أنس (وريد يكنى أبا بردة هو ابن أبي موسى الأشعري) مقصود
الترمذي من هذا الكلام أن يريد بن عبد الله هذا يكنى بأبي بردة بكنية جده وهو
أبو بردة بن أبي موسى الأشعري .

قوله : (عن عبد الله بن مرة) هو الهمداني .

قوله : (ما من نفس تقتل بصيغة المجهول) (إلا كان على ابن آدم) زاد في
رواية الشيخين الأول وهو صفة لابن آدم وهو قابيل قتل أخاه هابيل (إذ قربانا
فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر) (كفل) بكسر الكاف وسكون الفاء أى
فصيب (من دمها) أى دم النفس (وقال عبد الرزاق سن القتل) يعنى من المجرى
وأما وكيع فقال أسن بالهمزة من باب الإفعال ومعنى سن وأسن واحد أى أول
من سلك هذه الطريقة السيئة وأتى بها .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والذساقى ابن ماجه .

١٥ - بَابُ فِي مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى فَأَتْبَعَ أَوْ إِلَى ضَلَالَةٍ

٢٨١٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ
الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ
مَنْ يَتَّبِعُهُ ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا ، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ
عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ يَتَّبِعُهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا » .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٨١٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ ، قَالَ :
أَخْبَرَنَا الْمَسْعُودِيُّ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ

(بَابُ فِي مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى فَأَتْبَعَ أَوْ إِلَى ضَلَالَةٍ)

قوله : (من دعا إلى هدى) قال الطيبي : الهدى إما الدلالة الموصلة أو مطلق
الدلالة والمراد هنا ما يهدى به من الأعمال الصالحة وهو بحسب التنكير شائع في
جنس ما يقال هدى فأعظمه هدى من دعا إلى الله وعمل صالحاً وأدناه هدى من
دعا إلى إمامة الأذى عن طريق المسلمين (كان له) أى للداعى (مثل أجور من
يتبعه) فيعمل بدلالته أو يمتثل أمره (لا ينقص) بضم القاف (ذلك) إشارة
إلى مصدر وكان كذا قيل والأظهر أنه راجع إلى الأجر (من أجورهم شيئاً)
قال ابن المملك هو مفعول به أو تمييز بناء على أن النقص يأتى لازماً ومتعدياً
انتهى . قال القارى : والظاهر إن يقال إن شيئاً مفعول به أى شيئاً من أجورهم
أو مفعول مطلق أى شيئاً من النقص .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

قوله : (عن ابن جرير بن عبد الله) اسمه المنذر بن جرير بن عبد الله البجلي
الكوفي مقبول من الثالثة .

أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ سَنَّ سُنَّةَ خَيْرٍ فَأَتَّبَعَ عَلَيْهَا فَلَهُ أَجْرُهُ وَمِثْلُ أَجُورِ مَنْ اتَّبَعَهُ غَيْرَ مَنْقُوصٍ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا ، وَمَنْ سَنَّ سُنَّةَ شَرٍّ فَأَتَّبَعَ عَلَيْهَا ، كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهُ وَمِثْلُ أَوْزَارِ مَنْ اتَّبَعَهُ غَيْرَ مَنْقُوصٍ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا » . وَفِي الْبَابِ عَنْ حُذَيْفَةَ .

هذا حديث حسن صحيح . وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ هَذَا . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَدْ رُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرِيرِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

١٦ - بَابُ الْأَخْذِ بِالسُّنَّةِ وَاجْتِنَابِ الْبِدْعَةِ

٢٨١٥ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ ، أَخْبَرَنَا بِقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ ، عَنْ بَحِيرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو السُّلَمِيِّ ، عَنْ

قوله : (من سن سنة خير) وفي رواية مسلم : من سن في الإسلام سنة حسنة أى أتى بطريقة مرضية يشهد لها أصل من أصول الدين (فاتبع) بصيغة المجهول والضمير إلى من (عليها) أو على تلك السنة (فله أجره) الضميران يرجعان إلى من سن أى له أجر عمله بتلك السنة (غير منقوص من أجورهم شيئاً) بالنصب على أنه مفعول مطلق أى لا ينقص من أجورهم شيئاً من النقص (ومن سن سنة شر) وفي بعض النسخ سنة سيئة . وفي رواية مسلم : ومن سن في الإسلام سنة سيئة أى طريقة غير مرضية لا يشهد لها أصل من أصول الدين .

قوله : (وفي الباب عن حذيفة) أخرجه أحمد .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم مطولاً وابن ماجه من طريق المنذر بن جرير عن أبيه .

(باب الأخذ بالسنة واجتناب البدعة)

قوله : (عن عبد الرحمن بن عمرو) بن عبسة (السلمي) الشامي مقبول من

العرب: باض بن سارية قال : « وَعَظَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا
بَعْدَ صَلَاةِ الْعِدَاةِ مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيُونُ وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ
فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُودَّعٌ فِيمَاذَا تَعَاهَدُ إِلَيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ :
أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ فَإِنَّهُ مِنْ بَعْشٍ
مِنْكُمْ يَرِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، وَإِبَاءًا كُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ ، فَإِنَّهَا ضَلَالَةٌ

الثالثة (عن العرباض) بكسر العين المهملة وسكون الراء بعدها موحدة وآخره
معجمة (بن سارية) السلمي كنيته أبو نجيح صحابي كان من أهل الهفة ونزل حص .
قوله : (ذرفت) أى دمعت (ووجلت) بكسر الجيم أى خافت (إن هذه
موعظة مودع) بالإضافة فإن المودع بكسر الدال عند الوداع لا يترك شيئاً مما
يهم المودع بفتح الدال أى كالمك تودعنا بها لما رأى من مبالغته صلى الله عليه وسلم
في الموعظة (فماذا تعهد إلينا) أى فبأى شيء توصينا (وإن عبد حبشى) أى
وإن تأمر عليكم عبد حبشى كما في رواية الأربعة من اللؤوى أى صار أميراً أدنى
الخلق فلا تستكفوا عن طاعته أو لو استولى عليكم عبد حبشى فأطيعوه مخافة
إثارة الفتن ، ووقع في بعض نسخ أبي داود وإن عبداً حبشياً بالنصب أى وإن
كان المطاع عبداً حبشياً . قال الخطابي يريد به طاعة من ولاه الإمام عليكم وإن
كان عبداً حبشاً ولم يرد بذلك أن يكون الإمام عبداً حبشياً ، وقد ثبت عنه
صلى الله عليه وسلم أنه قال الأئمة من قریش وقد يضرب المثل في الشيء
بما لا يكاد يصح في الوجود كقوله صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجداً ولو مثل
مفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة ، وقدر مفحص القطاة لا يكون مسجداً
لشخص آدمى ونظائر هذا الكلام كثيرة (وإياكم ومحدثات الأمور الخ) وفي
رواية أبي داود : وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة .
قال الحافظ بن رجب في كتاب جامع العلوم : والحكم فيه تحذير الأمة من اتباع
الأمور المحدثه المبتدعة وأكد ذلك بقوله : كل بدعة ضلالة ، والمراد بالبدعة
ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه ، وأما ما كان له أصل من الشرع

فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ

يدل عليه فليس بدعة شرعاً وإن كان بدعة لغة فقوله صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيء وهو أصل عظيم من أصول الدين ، وأما ما وقع في كلام السلف من استحسان بعض البدع فإنما ذلك في البدع اللغوية لا الشرعية ، فمن ذلك قول عمر رضى الله عنه في التراويح نعمت البدعة هذه ، وروى عنه أنه قال إن كانت هذه بدعة فنعمت البدعة ، ومن ذلك آذان الجمعة الاول زاده عثمان لحاجة الناس إليه وأفره على واستمر عمل المسلمين عليه ، وروى عن ابن عمر أنه قال هو بدعة ولهله أراد ما أراد أبوه في التراويح انتهى ملخصاً (فمن أدرك ذلك) أى زمن الاختلاف الكثير (فعليه بسنتي) أى فليلزم سنتي (وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) فإنهم لم يعملوا إلا بسنتي فالإضافة إليهم إما لعملم بها أو لاستنباطهم وإختيارهم إياها قاله القارى . وقال الشوكاني في الفتح الرباني : إن أهل العلم قد أطالوا الكلام في هذا وأخذوا في تأويله بوجوه أكثرها متعسفة ، والذى يذنبى التعميل عليه والمصير إليه هو العمل بما يدل عليه هذا التركيب بحسب ما تقتضيه لغة العرب ، فالسنة هى الطريقة فكأنه قال الزموا طريقتى وطريقة الخلفاء الراشدين ، وقد كانت طريقتهم هى نفس طريقتهم ، فإنهم أشد الناس حرصاً عليها وعملاً بها فى كل شيء . وعلى كل حال كانوا يتوقون مخالفتها فى أصغر الأمور فضلاً عن أكبرها . وكانوا إذا أعوزهم الدلائل من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم عملوا بما يظهر لهم من الرأى بعد الفحص والبحث والتشاور والتدبر ، وهذا الرأى عند عدم الدليل هو أيضاً من سنته لما دل عليه حديث معاذ لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : بما تقضى ؟ قال بكتاب الله . قال فإن لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فإن لم تجد قال أجتهد رأى . قال الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله أو كما قال . وهذا الحديث وإن تكلم فيه بعض أهل العلم بما هو معروف فالحق أنه من قسم الحسن لغيره وهو معمول به وقد أوضحت هذا فى بحث مستعمل . فإن قلت إذا كان ما عملوا فيه بالرأى هو من سنته لم يبق لقوله وسنة الخلفاء الراشدين ثمرة ، قلت ثمرة أن من الناس من لم يدرك زمنه صلى الله عليه وسلم وأدرك زمن الخلفاء الراشدين أو أدرك زمنه

عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ .

وزمن الخلفاء ولكنه حدث أمر لم يحدث في زمنه ففعله الخلفاء فأشار بهذا الارشاد إلى سنة الخلفاء إلى دفع ما عساه يتردد في بعض النفوس من الشك ويختلج فيها من الظنون . فأقل فوائد الحديث أن ما يصدر عنهم من الرأي وإن كان من سننه كما تقدم ولكنه أولى من رأى غيرهم عند عدم الدليل . وبالجملة فكثيراً ما كان صلى الله عليه وسلم ينسب الفعل أو الترك إليه أو إلى أصحابه في حياته مع أنه لا فائدة للنسبة إلى غيره مع نسبته إليه لأنه محل القدوة ومكان الاسوة فهذا ما ظهر لي في تفسير هذا الحديث ولم أقف عند تحريره على ما يوافقه من كلام أهل العلم فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأ فني ومن الشيطان وأستغفر الله العظيم . انتهى كلام الشوكاني .

وقد ذكرنا كلام صاحب سبل السلام في بيان معنى هذا الحديث في باب آذان الجمعة . وقال القارى في المراقبة قيل هم الخلفاء الاربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم لأنه عليه الصلاة والسلام : قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة وقد انتهى بخلافة على كرم الله وجهه . قال بعض المحققين وصف الراشدين بالمهدين لأنه إذا لم يكن مهتدياً في نفسه لم يصلح أن يكون هادياً لغيره لأنه يوقع الخلق في الضلالة من حيث لا يشعرون وهم الصديق والفاروق وذو النورين وأبو تراب على المرتضى رضى الله عنهم أجمعين لأنهم لما كانوا أفضل الصحابة وواظبوا على استمطار الرحمة من الصحابة النبوية وخصهم الله بالمراتب العالية والمناقب السنية ووطنوا أنفسهم على مشاق الاسفار ومجاهدة القتال مع الكفار . أنعم الله عليهم بمنصب الخلافة العظمى والتصدى إلى الرياسة الكبرى لإشاعة أحكام الدين وإعلاء أعلام الشرع المتين رفعاً لدرجاتهم وإزدياداً لثواباتهم انتهى (عضواً) بفتح الهمزة (عليها) أى على السنة (بالنواجذ) جمع ناجذة بالذال المعجمة وهى الضرس الأخير ، وقيل هو مرادف السن وقيل هو الناب . قال الماوردى : إذا تكاملت الاسنان فهى ثنتان وثلاثون منها أربعة ثنانيا وهى أوائل ما يبدو للنظر من مقدم الفم ثم أربع رباعيات ثم أربع أنياب ثم أربع ضواحك ثم اثنا عشر أضراس وهى الطواحن ثم أربع نواجذ وهى أواخر الاسنان كذا نقله الأبهري ، والصحيح أن الأضراس

هذا حديث حسن صحيح . قد روى ثور بن يزيد عن خالد بن معدان ،
عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي ، عن العير بأض بن سارية عن النبي صلى
الله عليه وسلم نحوه هذا .

٢٨١٦ — حدثنا بذلك الحسن بن علي الخلال وغير واحد قالوا ،

أخبرنا أبو عاصم ، عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن
ابن عمرو السلمي ، عن العير بأض بن سارية ، عن النبي صلى الله عليه وسلم
نحوه . والعير بأض بن سارية يسكني أبا نجيج . وقد روى هذا الحديث
عن حجر بن حجر عن عير بأض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .

عشرون شاملة للأضواحك والطواحن والنواجد والله أعلم . والبعض كناية عن شدة
ملازمة السنة والتمسك بها فإن من أراد أن يأخذ شيئاً أخذاً شديداً يأخذ بأسنانه
أو المحافظة على الوصية بالصبر على مفاصلة الشدائد كن أصابه ألم لا يريد أن يظهره
فيشتد بأسنانه بعضها على بعض .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه
وسكت عنه أبو داود ونقل المنذرى تصحيح الترمذى وأقره وقال الخلفاء
أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من
بعدي أبي بكر وعمر نخص اثنين وقال فإن لم تجدني فأتني أبا بكر نخصه ، فإذا قال
أحدهم قولاً وخالفه فيه غيره من الصحابة كل المصير إلى قوله أولى . والمحدث
على قسمين : محدث ليس له أصل إلا الشهرة والعمل بالإرادة فهذا باطل وما كان
على قواعد الأصول أو مردوداً إليها فليس ببدعة ولا ضلالة انتهى كلام المنذرى .

قوله : (حدثنا بذلك الحسن بن علي الخلال وغير واحد قالوا أخبرنا
أبو عاصم عن ثور بن يزيد الخ) ورواه ابن ماجه عن يحيى بن حكيم حدثنا
عبد الملك بن الصباح المسمعى حدثنا ثور بن يزيد الخ (وقد روى هذا الحديث
عن حجر بن حجر الخ) وصله أبو داود في سننه وحجر بن حجر هذا بضم الحاء

٢٨١٧ — حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أخبرنا محمد بن عيينة

عن مروان بن معاوية ، عن كثير بن عبد الله ، عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال بن الحارث «اعلم . قال : ما أعلم يا رسول الله ؟ قال إنه من أحياء سنة من سنتي قد أُميتت بعدى كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن ابتدع بدعة ضلالة

المهملة وسكون الجيم الكلاعى بفتح الكاف وتخفيف اللام المحصى مقبول من الثالثة .

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمى (أخبرنا محمد بن عيينة) الفزارى المصيصى مقبول من العاشرة (عن مروان بن معاوية) بن الحارث بن أسماء الفزرى أبى عبد الله الكوفى نزىل مكة ثم دمشق ثقة حافظ وكان يدلس أسماء الشيوخ من الثامنة (عن جده) هو عمرو بن عوف المزنى (قال لبلال بن الحارث) المزنى مدنى صحابى كنيته أبو عبد الرحمن مات سنة ستين وله ثمانون سنة (أعلم) أى تذبّه وتهمياً لحفظ ما أقول لك (قال أعلم) أى أنا متهم لسماع ما تقول وحفظه رضى الله عنه وفى بعض النسخ ما أعلم بزيادة ما الاستفهامية أى أى شىء أعلم (من أحياء سنة) أى أظهرها وأشاعها بالقول أو العمل (من) (من سنتي) قال الأشرف ظاهر النظم يقتضى أن يقال من سنتي لكن الرواية بصيغة الإفراد انتهى فيكون المراد بها الجنس (قد أُميتت بعدى) قال ابن الملك أى تركت تلك السنة عن العمل بها يعنى من أحيائها من بعدى بالعمل بها أو حث الغير على العمل بها (من غير أن ينقص) متعد ويحتمل اللازم (من أجورهم) من التبعض أى من أجور من عمل بها فأفرد أولاً رعاية لفظه وجمع ثانياً لمعناه (شيئاً) مفعول به أو مفعول مطلق لأنه حصل له باعتبار الدلالة والإحياء والحث وللعاملين باعتبار الفعل فلم يتواردا على محل واحد حتى يتوهم أن حصول أحدهما ينقص الآخر (ومن ابتدع بدعة ضلالة) قال صاحب الدين الخالص قال فى المرقاة قيد به لإخراج البدعة الحسنة وزاد فى أشعة المبعات لأن فيها

لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْفَعُ ذَلِكَ
مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا . هذا حديث حسنٌ ومُحَمَّدُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، هذا هو
مِصْبِصِيُّ شَاحِيٍّ ، وَكَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ الْمَزْنِيُّ .

مصلحة الدين وتقويته وترويجه انتهى . وأقول هذا غلط فاحش من هذين القائلين .
لأن الله ورسوله لا يرضيان بدعة أى بدعة كانت ولو أراد النبي صلى الله عليه وسلم
إخراج الحسنة منها لما قال فيما تقدم من الأحاديث كل بدعة ضلالة وكل محدثة
بدعة وكل ضلالة في النار كما ورد بهذا اللفظ في حديث آخر بل هذا اللفظ ليس
بقيد في الأصل هو لإخبار عن الإنكار على البدع وأنها مما لا يرضاه الله ولا رسوله
ويؤيده قوله تعالى « رهانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » وأما ظن مصلحة
الدين وتقويته فيها فن وادى قوله سبحانه « إن بعض الظان لئم » ولا أدري
ما معنى قوله سبحانه (إن بعض الظان لئم) ولا أدري ما معنى قوله تعالى :
« اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » ، إن
كانت تلك المصاحبة في ترويج البدعات بالله العجب من أمثال هذه القالة لم يعلموا
أن في إشاعة البدع إمامة السنن وفي إمامتها إحياء الدين وعلوه والذي نفسى بيده
إن دين الله الإسلام كامل تام غير ناقص ولا يحتاج إلى شيء في كماله وإتمامه
ونصوصه مع أدلة السنة المطهرة كافية وافية شافية لجميع الحوادث والقضايا إلى
يوم القيامة انتهى ما في الدين الخالص مختصراً . قلت : قوله بدعة ضلالة يروى
بالإضافة ويجوز أن ينصب موصوفاً وصفة ، وهذه الصفة ليست للاحتراز عن
البدعة الحسنة بل هي صفة كاشفة للبدعة يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم : كل
بدعة ضلالة كما في رواية أبي داود عن العرابض بن سارية رضى الله عنه (لا يرضاها
الله ورسوله) هذا أيضاً صفة كاشفة بقوله بدعة .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه ابن ماجه والحديث ضعيف اضيف
كثير بن عبد الله وقد اعترض على تحسين الترمذى لحديثه . قال المنذرى في
الترغيب بعد نقل تحسين الترمذى بل كثير بن عبد الله متروك واه ولكن للحديث
شواهد انتهى .

٢٨١٨ — حدثنا مسلم بن حاتم الأنصاري البصري ، أخبرنا محمد ابن عبد الله الأنصاري ، عن أبيه ، عن علي بن زيد ، عن سعيد بن المسيب قال : قال أنس بن مالك : « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسي ليدس في قلبك غش لأحد فافعل ، ثم قال لي : يا بني وذلك من سنتي ، ومن أحيا سنتي فقد أحياني ومن أحياني كان معي في الجنة » . وفي الحديث قصة طويلة . هذا حديث حسن غريب

قوله : (عن أبيه) هو عبد الله بن المثنى بن عبد الله (عن علي بن زيد) هو ابن جده .

قوله : (قال لي) أى وحدي أو مخاطباً لي من بين أصحابي (يا بني) بضم الباء تصغير ابن وهو تصغير لطف ومرحمة ، ويدل على جواز هذا لمن ليس ابنه ومعناه اللطف وأنتك عندى بمنزلة ولدى فى الشفقة (إن قدرت) أى استطعت والمراد اجتهد قدر ما تقدر (أن تصبح وتمسي) أى تدخل فى وقت الصباح والمساء والمراد جميع الليل والنهار (ليس فى قلبك) الجملة حال من الفاعل تنازع فيه الفعلان أى وليس كائناً فى قلبك (غش) بالكسر ضد النصح الذى هو لإرادة الخير المنصوح له (لأحد) وهو عام المؤمن والكافر فإن نصيحة الكافر أن يجتهد فى إيمانه ويسعى فى خلاصه من ورطة الهلاك باليد واللسان والتألف بما يقدر عليه من المال كذا ذكره الطيبي (فافعل) جزاء كناية عما سبق فى الشرط أى افعل نصيحتك (وذلك) أى خلو القلب من الغش قال العايبى وذلك إشارة إلى أنه رفيع المرتبة أى بعيد التناول (من سنتي) أى طريقتي (ومن أحيا سنتي) أى أظهرها وأشاعها بالقول أو العمل (فقد أحياني ومن أحياني) كذا فى النسخ الحاضرة من الإحياء فى المواضع الثلاثة . وأورد صاحب المشكاة هذا الحديث نقلاً عن الترمذى بلفظ : من أحب سنتي فقد أحبنى ومن أحبنى كان معي فى الجنة من الإحياء فى المواضع الثلاثة فالظاهر أنه قد وقع فى بعض نسخ الترمذى هكذا والله تعالى أعلم (كان معي فى الجنة) أى معية مقارنة لامعية متحدة فى الدرجة .

مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ نَقَّهَ وَأَبُوهُ نَقَّهَ . وَعَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ صَدُوقٌ إِلَّا أَنَّهُ رُبَّمَا يَرْفَعُ الشَّيْءَ الَّذِي يُوقِعُهُ غَيْرُهُ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ بَشَّارٍ : يَقُولُ قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ شُعْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ ، وَكَانَ رَفَاعًا وَلَا نَعْرِفُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَنَسٍ رِوَايَةً إِلَّا هَذَا الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ . وَقَدْ رَوَى عَبَادُ الْمُنْقَرِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ . وَذَا كَرِهْتُ بِهِ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ ، وَلَمْ يَعْرِفْهُ وَلَمْ يَعْرِفْ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَنَسٍ هَذَا الْحَدِيثَ وَلَا غَيْرُهُ ، وَمَاتَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَتِسْعِينَ ، وَمَاتَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ بَعْدَهُ بِسَنَتَيْنِ مَاتَ سَنَةَ خَمْسٍ وَتِسْعِينَ .

قال الله تعالى : د ومن يطع الله والرسول فأوفئك مع الذين أنعم الله عليهم ، الآية (وفي الحديث قصة طويلة) لم أقف على من أخرج هذا الحديث بالقصة الطويلة فليُنظر من أخرجه بها .

قوله : (وعلى بن زيد صدوق) وضعفه غير واحد من أئمة الحديث (وكان رفاعاً) بفتح الراء وتشديد الفاء أى كان يرفع الأحاديث الموقوفة كثيراً (وقد روى عباد) بن ميسرة (المنقري) بكسر الميم وسكون الون البصرى الملقب ابن الحديث عابد من السابعة (ولا غيره) بالنصب عطف على هذا الحديث (ومات أنس بن مالك سنة ثلاث وتسعين ومات سعيد بن المسيب بعده بسنتين الخ مقصود الترمذى بهذا أن المعاصرة بين أنس وبين سعيد بن المسيب ثابتة فيمكن سماعه منه .

١٧ - باب في الإنهاء عما نهى عنه رسول الله

صلى الله عليه وسلم

٢٨١٩ - حدثنا هناد، أخبرنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اتركوني ما تركتكم، فإذا حدثتكم فخذوا عني. فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم». هذا حديث حسن صحيح.

(باب في الإنهاء عما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم)

قوله: (اتركوني ما تركتكم) أي مدة تركي إياكم من التكليف (فإنما هلك من كان قبلكم) أي من اليهود والنصارى (بكثرة سؤالهم) كسؤال الرؤية والكلام وقضية البقرة (واختلافهم) عطف على الكثرة لا على السؤال لأن نفس الاختلاف موجب للهلاك من غير الكثرة (على أنبيائهم) يعنى إذا أمرهم الانبياء بعد السؤال أو قبله واختلفوا عليهم فهلكوا واستعصوا بالإهلاك، وفي رواية مسلم فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه. قال النووي في شرح مسلم فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه استطعتم. هذا من قواعد الإسلام المهمة ومن جوامع الكلم التي أعطاها صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه ما لا يحصى من الأحكام كالصلاة بأنواعها فإذا عجز عن بعض أركانها أو بعض شروطها أتى بالباقي، وإذا عجز عن بعض أعضاء الوضوء أو الغسل غسل الممكن وإذا وجد بعض ما يكفيه من الماء لطهارته أو لغسل النجاسة فعل الممكن وأشباه هذا غير منحصرة وأما قوله صلى الله عليه وسلم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه فهو على إطلاقه فإن وجد عذر يبيحه كأكل الميتة عند الضرورة أو شرب الخمر عند الإكراه أو التلفظ بكلمة الكفر إذا أكره ونحو ذلك فهذا ليس منهياً عنه في هذا الحال.

قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الحج.

١٨ — بابُ ما جاء في عالمِ المدينةِ

٢٨٢٠ — حدثنا الحسنُ بنُ الصَّبَّاحِ البَزَّازُ ، وإسحاقُ بنُ موسى

الأنصاريُّ ، قالَا أخبرنا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ ، عن ابنِ جُرَيْجٍ ، عن أبي الزُّبَيْرِ ، عن أبي صالحٍ ، عن أبي هريرةَ رِوَايَةً « يُوْشِكُ أَنْ يَضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ » .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ ، وهو حديثُ ابنِ عُيَيْنَةَ . وقد رُوِيَ عن ابنِ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ فِي هَذَا مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ : أَنَّهُ مَالِكُ بنُ أَنَسٍ .

(باب ما جاء في عالم المدينة)

قوله : (عن أبي هريرة رواية) بالنصب على التمييز وهو كناية عن رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا لكان موقوفاً (يوشك) بالكسر والفتح لغة رديئة أى يقرب (أن يضرب الناس) هو في محل الرفع اسم ليوشك ولا حاجة إلى الخبر لاشتغال الاسم على المستند والمُسند إليه (أكباد الإبل) أى المحاذى لكبادها يعنى يرحلون ويسافرون في طلب العلم وهو كناية عن إسراع الإبل وإجهادها في السير . قال الطيبي : ضرب أكباد الإبل كناية عن السير السريع لأن من أراد ذلك يركب الإبل ويضرب على أكبادها بالرجل ، وفي إيراد هذا القول تنبيهه على أن طلبه العلم أشد الناس حرصاً وأعزمهم مطلباً لأن الجد في الطلب إنما يكون بشدة الحرص وعزة المطلب ، والمعنى : قرب أن يأتي زمان يسير الناس سيراً شديداً في البلدان البعيدة (يطلبون العلم) حال أو بدل (فلا يجدون أحداً) أى في العالم (أعلم من عالم المدينة) قيل هذا في زمان الصحابة والتابعين وأما بعد ذلك فقد ظهرت العلماء الفحول في كل بلدة من بلاد الإسلام أكثر ما كانوا بالمدينة فالإضافة للجنس .

قوله : (قال في هذا من عالم المدينة) قوله من عالم المدينة يبيان لقوله هذا

قَالَ إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى : وَسَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ قَالَ هُوَ الْعُمَرِيُّ الزَّاهِدُ وَاسْمُهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ . وَسَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مُوسَى يَقُولُ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : هُوَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ .

١٩ - بَابٌ فِي فَضْلِ الْفَقْهِ عَلَى الْعِبَادَةِ

٢٨٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى ،

(أَنَّهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ) يَعْنِي إِمَامَ دَارِ الْحِجْرَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ (هُوَ الْعُمَرِيُّ الزَّاهِدُ وَاسْمُهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) كَذَا فَسَّرَ التِّرْمِذِيُّ الْعُمَرِيَّ الزَّاهِدَ بِعَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَقَدْ صَرَحَ الْحَافِظُ فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ بِأَنَّ الْعُمَرِيَّ الزَّاهِدَ هُوَ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ فِي تَرْجُمَتِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الْعَدَوِيُّ الْعُمَرِيُّ الزَّاهِدَ الْمَدَنِيَّ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْسَلًا لَمَّا اسْتَعْمَلَ عَلِيًّا عَلَى الْبَيْتِ قَالَ لَهُ قَدِمَ الْوَضِيعُ قَبْلَ الشَّرِيفِ . قَدِمَ الضَّعِيفُ قَبْلَ الْقَوِيِّ ، وَعَنْ أَبِيهِ وَغَيْرِهِ وَعَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَغَيْرِهِ ، قَالَ الْمُسَائِي ثَقَّةٌ وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثِّقَاتِ وَقَالَ كَانَ مِنْ أَزْهَدِ أَهْلِ زَمَانِهِ وَأَشَدَّهُمْ تَخْلِيًّا لِلْعِبَادَةِ وَتَوَفَّى سَنَةَ أَرْبَعٍ وَثَمَانِينَ وَمِائَةٍ . وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ كَانَ عَابِدًا نَاسِكًا عَالِمًا . وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ سَمِعْتُ إِسْحَاقَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ يَقُولُ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشَكَ أَنْ يَضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ . الْحَدِيثُ هُوَ الْعُمَرِيُّ . وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَثِيمَةَ أَخْبَرَنَا مُصْعَبٌ قَالَ كَانَ الْعُمَرِيُّ بِأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَيَتَّقِدُّ بِذَلِكَ عَلَى الْخُلَفَاءِ وَيَحْتَمِلُونَ لَهُ ذَلِكَ . وَقَالَ الزُّبَيْرُ كَانَ أَزْهَدَ أَهْلِ زَمَانِهِ وَأَعْبَدَهُمْ أَنْتَهَى بِمَخْتَصَرٍ . وَقَالَ فِي التَّقْرِيبِ فِي تَرْجُمَةِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَا لَفْظُهُ : عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ابْنُ الْخَطَّابِ الْعَدَوِيُّ الْمَدَنِيُّ ثَقَّةٌ مِنَ السَّادَةِ وَهُوَ وَالِدُ عَبْدِ اللَّهِ الزَّاهِدِ الْعُمَرِيِّ أَنْتَهَى . فَتَقُولُ التِّرْمِذِيُّ وَاسْمُهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ لَيْسَ بِصَحِيحٍ وَالصَّوَابُ أَنَّ اسْمَ الْعُمَرِيِّ الزَّاهِدِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

(بَابٌ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الْفَقْهِ عَلَى الْعِبَادَةِ)

قَوْلُهُ : (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ) هُوَ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ (أَخْبَرَنَا (٢٩) — تَحْفَةُ الْأَحْوَذِيِّ — (٧))

أخبرنا الوليدُ هو ابنُ مُسلمٍ ، أخبرنا رُوحُ بنُ جَدَّاحٍ ، عن مُجاهِدٍ ، عن ابنِ عَبَّاسٍ قالَ : قالَ رسولُ اللَّهِ صلى اللَّهُ عليه وسلم : « فَقِيهٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ » .

هذا حديثٌ غريبٌ وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . مِنْ حَدِيثِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ .

٢٨٢٢ — حدثنا تَمَّوُذُ بْنُ خِدَاشٍ الْبَغْدَادِيُّ ، أخبرنا مُحَمَّدُ بْنُ يُزَيْدٍ الْوَاسِطِيُّ ، أخبرنا عَاصِمُ بْنُ رَجَاءِ بْنِ حَيَوَةَ ، عن قَيْسِ بْنِ كَثِيرٍ قالَ :

إبراهيم بن موسى (هو المعروف بالصغير) أخبرنا روح بن جناح (الأوى مولا هم أبو سعد الدمشقي ضعيف اتهمه ابن حبان من السابعة . قوله : (فقيه) وفي رواية ابن ماجه فقيه واحد (أشد على الشيطان) لأن الفقيه لا يقبل إغواءه ويأمر الناس بالخير على ضد ما يأمرهم بالشر (من ألف عابد) قيل المراد الكثرة وذلك لأن الشيطان كلما فتح باباً من الأدواء على الناس وزين الشهوات في قلوبهم بين الفقيه العارف بمكائده ومكائنه غوائله للريد السالك ما يسد ذلك الباب ويجعله غائباً خاسراً بخلاف العابد فإنه ربما يشتغل بالعبادة وهو في حبائل الشيطان ولا يدرى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : قال الساجي هو حديث منكر . قال الشوكاني في الفوائد المجهزة حديث : ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين ، وفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ، ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه . قال في المختصر ضعيف وفي المقاصد : لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد . أسانيد ضعيفة لكنه يتقوى بعضها ببعض . قوله : (أخبرنا عاصم بن رجاء بن حيوة) الكندي القاسطي صدوق بهم من الثامنة (عن قيس بن كثير) قال الحافظ في التقریب : كثير بن قيس الشامي ويقال قيس بن كثير والاول أكثر ضعيف من الثالثة . وقال في تهذيب التهذيب : كثير بن قيس ويقال قيس بن كثير شامي ، روى عن أبي الدرداء في فضل العلم

«قَدِمَ رَجُلٌ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ وَهُوَ بِدِمَشْقَ فَقَالَ مَا أَقْدَمَكَ يَا أَخِي؟
 قَالَ حَدِيثٌ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُحَدِّثُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ :
 أَمَا جِئْتَ لِحَاجَةٍ ؟ قَالَ لَا . قَالَ أَمَا قَدِمْتَ لِتِجَارَةٍ ؟ قَالَ لَا . قَالَ مَا جِئْتَ
 إِلَّا فِي طَلَبِ هَذَا الْحَدِيثِ . قَالَ : فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ : مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ
 الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا رِضَىٰ إِطَابِ الْعِلْمِ ، وَإِنَّ الْعَالَمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ

وعنه داود بن جميل جاء في أكثر الروايات أنه كثير بن قيس على اختلاف في
 الإسناد إليه وتفرد محمد بن يزيد الواسطي في إحدى الروايتين عنه بتسمية قيس
 ابن كثير وهو وهم .

قوله : (من المدينة) المنورة (وهو) أى أبو الدرداء (بدمشق) بكسر
 الدال وفتح الميم ويكسر (ما أقدمك) ما استفهامية أى أى شئ . جاء بك هنا
 (حديث) أى أقدمنى حديث يعنى جئتلك لتحدثنى به (أما جئت) بهمة
 الاستفهام وما نافية (من سلك) أى دخل أو مشى (طريقاً) أى قريباً أو
 بعيداً (يبتغى فيه) أى فى ذلك الطريق أو فى ذلك المسلك أو فى سلوكه (علماً)
 قال الطيبي : وإنما أطلق الطريق والعلم ليشملا فى جنسهما أى طريق كان من
 مفارقه الأوطان والضرب فى البلدان إلى غير ذلك ، وأى علم كان من لوم
 الدين قليلاً أو كثيراً رفيعاً أو غير رفيع (سلك الله به) الضمير عائد إلى من
 والباء للتعدية أى جاله سالسكاً ووقفه أن يسلك طريق الجنة ، وقيل عائد إلى
 العلم والباء للسببية وسلك بمعنى سهل والعائد إلى من محذوف والمعنى سهل الله له
 بسبب العلم (طريقاً إلى الجنة) فعلى الأول سلك من السلوك وعلى الثانى من
 السلك والمفعول محذوف كقوله تعالى : ويسلكه عذاباً صعباً ، قيل عذاباً
 مفعول ثان . وعلى التقديرين نسبة سلك إلى الله تعالى على طريق المشاكلة كذا
 قال الطيبي (لتضع أجنحتها) جمع جناح (رضى) حال أو مفعول له على معنى
 لإرادة رضا ليسكون فعلاً لفاعل الفعل الممثل به (لطالب العلم) اللام متاعى برضا
 وقيل التقدير لأجل الرضا الواصل منها إليه أو لأجل إرضائها لطالب العلم بما

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّى الْحَيَاتَانِ فِي الْمَاءِ ، وَفَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ ، كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ ، إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ،

يصنع من حيازة الوراثة العظمى وسلوك السنن الأسنى . قال زين العرب وغيره قيل معناه أنها تتواضع لطالبه توقيراً لعلبه كقوله تعالى : د واخفض لها جناح الذل من الرحمة ، أى تواضع لها أو المراد الكف عن الطيران والنزول للذكر كقوله في حديث أنى هريرة : وحفت بهم الملائكة أو معناه المعونة وتيسير المونة بالسعى في طلبه ، أو المراد تلمين الجانب والانقياد وألنى عليه بالرحمة والانعطاف أو المراد حقيقته وإن لم تشاهد وهى فرش الجناح وبسطها لطالب العلم لتحمله عليها وتبلغه مقعده من البلاد ، نقله السيد جمال الدين ونقل ابن القيم عن أحمد ابن شعيب . قال كنا عند بعض المحدثين بالبصرة لحدثنا بهذا الحديث وفى المجلس شخص من المعتزلة فجعل يستهزئ بالحديث فقال والله لأطرقن غداً فعلى وأطأ بها أجنحة الملائكة ففعل ومشى فى النملين خفت رجلاه ووقعت فيهما الأكلة . وقال الطبرانى سمعت ابن يحيى الساجى يقول كنا نمشى فى أزقة البصرة إلى باب بعض المحدثين فأسرعنا المشى وكان معنا رجل ماجن منهم فى دينه فقال ارفعوا أرجلكم عن أجنحة الملائكة لانهكسروها كالمستهزئ بالحديث فما زال عن موضعه حتى حفت رجلاه وسقط إلى الأرض انتهى . والحفاء رقة القدم على ما فى القاموس ، وفى رواية فى السنن والمسائيد عن صفوان بن عسال قال : قلت يا رسول الله جئت أطلب العلم . قال : مرحباً بطالب العلم إن طالب العلم لتحف به الملائكة وتظله بأجنحتها فيركب بعضها على بعض حتى تبلغ السماء الدنيا من حبيهم لما يطلب . نقله الشيخ ابن القيم وقال الحاكم : إسناده صحيح كذا فى المرقاة (وإن العالم ليستغفر له) قال الطيبي هو مجاز من إرادة استقامة حال المستغفر له انتهى . قال القارى والحقيقة أولى (حتى الحيتان) جمع الحوت خص لدفع ليهام أن من فى الأرض لا يشمل من فى البحر كذا قيل (وفضل العالم) أى الغالب عليه العلم وهو الذى يقوم بنشر العلم بعد أدائه ما توجه إليه من الفرائض والسنن المؤكدة (على العابد) أى الغالب عليه العبادة وهو الذى يصرف أوقاته بالانوافل مع كونه عالماً بما تصح به العبادة (كفضل القمر) أى ليلة البدر كما فى رواية (على

أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، إِنَّمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ ، فَمَنْ أَخَذَ بِهِ فَقَدْ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ . وَلَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَاصِمٍ .
ابن رَجَاءَ بن حَيَّوَةَ ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ عِنْدِي بِمُتَّصِلٍ هَكَذَا ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابنُ خِدَاشٍ هَذَا الْحَدِيثَ ، وَإِنَّمَا يُرْوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَاصِمٍ بن
رَجَاءَ بن حَيَّوَةَ ، عَنْ دَاوُدَ بن جَعِيلٍ ، عَنْ كَثِيرِ بن قَيْسٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ،
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بن خِدَاشٍ .

سائر الكواكب (قال القاضى : شبه العالم بالقمر والعابد بالسكواكب لأن كمال
العبادة ونورها لا يتعدى من العابد ونور العالم يتعدى إلى غيره (إن العلماء
ورثة الأنبياء) وإنما لم يقل ورثة الرسل ليشمل الكل . قاله ابن الملك (لم يورثوا)
بالتشديد من التوريث (ديناراً ولا درهماً) أى شيئاً من الدنيا ، وخصاً لأنهما
أغلب أنواعها وذلك إشارة إلى زوال الدنيا وأنهم لم يأخذوا منها إلا بقدر
ضرورتهم فلم يورثوا شيئاً منها لئلا يتوهم أنهم كانوا يطلبون شيئاً منها يورث
عنهم (فمن أخذ به) أى بالعلم (فقد أخذ بحظ وافر) أى أخذ حظاً وافراً
يعنى نصيباً تاماً أى لاحظ أوفر منه والباء زائدة للتأكيد ، أو المراد أخذه متلبساً
بحظ وافر من ميراث النبوة ، ويجوز أن يكون أخذ بمعنى الأمر أى فمن أراد أخذه
فليأخذ بحظ وافر ولا يقتنع بقليل (هكذا حدثنا محمد بن خدّاش هذا الحديث)
يعنى عن عاصم بن رجاء عن قيس بن كثير من غير واسطة بينهما (وإنما يروى
هذا الحديث عن عاصم بن رجاء بن حيوة عن داود بن جميل عن كثير بن قيس)
يعنى بزيادة داود بن جميل بن عاصم بن رجاء وكثير بن قيس ، وكذلك رواه
أبو داود وابن ماجه وداود بن جميل هذا ضعيف ويقال اسمه الوليد كذا فى
التقريب ، قال فى تهذيب التهذيب روى عن كثير بن قيس على خلاف فيه وعنه
عاصم بن رجاء بن حيوة ذكره ابن حبان فى الثقات وفى إسناد حديثه اختلاف ،
وقال الدارقطنى مجهول وقال مرة : هو ومن فوقه إلى أبى الدرداء ضعفاء (وهذا
أصح من حديث محمد بن خدّاش) أى هذا الحديث الذى يروى عن عاصم عن
داود بن جميل عن كثير بن قيس أصح من حديث محمد بن خدّاش المذكور فى

٢٨٢٣ — حدثنا هناد ، أخبرنا أبو الأحوص عن سعيد بن مسروق
عن ابن أشوع عن يزيد بن سلمة الجعفي قال : « قال يزيد بن سلمة :
بارسول الله إني سمعت منك حديثاً كثيراً أخاف أن ينسئ أوله آخره .
فحدثني بكلمة تكون جماعاً ، قال : أتق الله فيما تعلم » . هذا حديث
ليس إسنادُهُ بمُتَّصِل هوَ عندي مُرسلٌ ، ولم يُذكر عندي ابنُ أشوع
يزيد بن سلمة . وابنُ أشوع اسمه سعيد بن أشوع .

٢٨٢٤ — حدثنا أبو كريب ، أخبرنا خلف بن أيوب عن عوف عن

هذا الباب بإسقاط داود بن جبيل ، وحدثني أبي الدرداء هذا أخرجه أحمد
وأبو داود وابن ماجه والدارمي وقال المنذري في تلخيص السنن : قد اختلف
في هذا الحديث اختلافاً كثيراً ثم ذكره مفصلاً من شاء الوقوف على
ذلك فليراجعه .

قوله : (أخبرنا أبو الأحوص) اسمه سلام بن سليم (عن ابن أشوع) قال
في التقريب سعيد بن عمرو بن أشوع الهمداني الكوفي قاضياً ثقة روى بالتشيع
من السادسة (عن يزيد بن سلمة) بن يزيد (الجعفي) صحابي له حديث ويقال إنه
نزل الكوفة .

قوله : (أخاف أن ينسئ) بضم النحنية من الإساءة (أوله) بالنصب على
المفعولية (آخره) بالرفع على الفاعلية (تكون جماعاً) بكسر الجيم قال في المجموع
الجماع ما جمع عدداً أي كلمة تجمع كلمات (أتق الله) أي خفه واخش عقابه
(فيما تعلم) أي في الشيء الذي تعلمه وذلك بأن يتجنب المنهي عنه كله وتفعل من
المأمور به ما تستطيعه .

قوله : (هذا حديث الخ) وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير (وابن أشوع
اسمه سعيد بن أشوع) أشوع هو جد سعيد واسم أبيه عمرو كما عرفت .

قوله : (حدثنا أبو كريب) اسمه محمد بن العلاء (أخبرنا خلف بن أيوب
الدارمي أبو سعيد البلخي فقيه من أهل الرأي ضعفه يحيى بن معين ورمى بالإرجاء

ابن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُنَافِقٍ ؛ حُسْنُ سَمْتٍ وَلَا فِقْهٌ فِي الدِّينِ » .

هذا حديث غريب ، وَلَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ حَدِيثِ عَوْفٍ
إِلَّا مِنْ حَدِيثِ هَذَا الشَّيْخِ خَلْفِ بْنِ أَيُّوبَ الْعَامِرِيِّ ، وَلَمْ أَرَأْ أَحَدًا يَرْوِي
عَنْهُ غَيْرَ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَلَاءِ ، وَلَا أَذْرِي كَيْفَ هُوَ .

من التاسعة (عن عوف) هو ابن أبي جميلة (عن ابن سيرين) هو محمد .
قوله : (خصلتان لا يجتمعان في منافق) بأن تكون فيه واحدة دون
الأخرى أو لا يكونا فيه بأن لا توجد واحدة منهما فيه وإنما عبر بالاجتماع
تحريضاً للمؤمنين على جمعهما وزجرأ لهم عن الاتصاف بأحدهما . والمنافق إما
حقيق وهو النفاق الاعتقادي أو مجازي وهو المرائي وهو النفاق الملي (حسن
سمت) أى خلق وسيرة وطريقة . قال الطيبي : هو التزي بزى الصالحين . وقال
ميرك : السمت بمعنى الطريق أعنى المقصد وقيل المراد هيئة أهل الخير والاحسن
ما قاله ابن حجر أنه تحرى طرق الخير والتزي بزى الصالحين مع التنزه عن
المعائب الظاهرة والباطنة (ولا فقه في الدين) عطف بلا لأن حسن سمت في سياق
النفي فلا لتأكيد النفي المساق . قال التوربشقي : حقيقة الفقه في الدين ما وقع في
القلب ثم ظهر على اللسان فأفاد العمل وأورث الحشمة والتقوى ، وأما الذى
يتدارس أبواباً منه ليمتدح به ويتأكل به فإنه بمعزل عن الرتبة العظمى لأن
الفقه تعلق بلسانه دون قلبه ولهذا قال على كرم الله وجهه ولكى أخشى عليكم
كل منافق عليم اللسان . قيل ليس المراد أن أحدهما قد يحصل دون الأخرى بل
هو تحريض المؤمنين على الاتصاف بهما والاجتناب عن أضدادهما ، فإن المنافق
من يكون عارياً منهما وهو من باب التغليب ونحوه قوله تعالى : « فويل للمشركين
الذين لا يؤتون الزكاة ، إذ فيه حث على أدائها وتخويف من المنع حيث جعله
من أوصاف المشركين كذا قاله الطيبي .

قوله : (هذا حديث غريب) وهو ضعيف لضعف خلف بن أيوب
(ولا أدرى كيف هو) أى كيف حال خلف بن أيوب . قال الحافظ في تهذيب

٢٨٢٥ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ، أَخْبَرَنَا سَلَمَةُ بْنُ رَجَاءٍ ،
 أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ جَعِيلٍ ، أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ
 الْبَاهِلِيِّ قَالَ : « ذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا :
 عَابِدٌ وَالْآخَرُ عَالِمٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَضْلُ الْعَالِمِ
 عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ حَتَّى النَّمْلَةُ فِي جُحْرِهَا ،

التهديب : وقد ذكره الحاكم في تاريخ نيسابور وأطال ترجمته وقال فيه فقيه أهل
 بلخ وزاهدهم تفرقه بأبي يوسف وابن أبي لبلى وأخذ الزهد عن إبراهيم بن آدم ،
 روى عنه يحيى بن معين وذكر جماعة قال وكان قدومه إلى نيسابور سنة ٢٠٣
 وتوفي في شهر رمضان سنة ٢١٥ ، وقال العقيلي عن أحمد حدث عن عوف وقيس
 يوناكير وكان مرجئاً ، وقال معاوية بن صالح عن يحيى بن معين ضعيف ، وقال
 الحلبي صدوق مشهور كان يوصف بالستر والصلاح والزهد وكان فقيهاً على رأى
 الكوفيين ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان مرجئاً غالباً استحب مجازية
 حديثه لثقه به انتهى .

قوله : (حدثنا محمد بن عبد الأعلى) هو الصنعاني (أخبرنا سلمة بن رجاء)
 النخعي أبو عبد الرحمن الكوفي صدوق يغرب من الثامنة .

قوله : (ذكر) بصيغة المجهول (رجلان) قال القارى يحتمل أن يكون
 تمثيلاً وأن يكونا موجودين في الخارج قبل زمانه أو في أوانه (أحدهما عابد)
 أى كامل في العبادة (والآخر عالم) أى كامل بالعلم (فضل العالم) بالعلوم الشرعية
 مع القيام بفرائض العبودية (على العابد) أى على المتجرد للعبادة بعد تحصيل
 قدر الفرض من العلوم (كفضلى على أذنكم) أى نسبة شرف العالم إلى شرف
 العابد كنسبة شرف الرسول إلى شرف أدنى الصحابة . قال القارى فيه مبالغة
 لانحنى فإنه لو قال كفضلى على أعلامكم لكانت فضيلاً وشرفاً ، والظاهر أن اللام فيهما
 للجنس فالعالم عام ويحتمل العهد فغيرهما يؤخذ بالمقايضة (ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن الله) استئناف فيه تعليل (وملائكته) قال القارى أى

وَحَتَّى الْحَوْتَ لِيَصْلُوتَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرَ » . هذا حديث حسن
 غريب صحيح . سَمِعْتُ أَبَا عَمَّارِ الْحُسَيْنِ بْنِ حَرْبٍ الْخَزَاعِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ
 الْفُضَيْلَ بْنَ عِيَّاضٍ يَقُولُ : عَالِمٌ عَامِلٌ مُعَلِّمٌ يُدْعَى كَبِيرًا فِي مَلَكَوَتِ
 السَّمَوَاتِ .

٢٨٢٦ — حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ الشَّيْبَانِيُّ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ وَهْبٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ دَرَّاجٍ ، عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ ، عَنْ أَبِي

حملة العرش وقوله (وأهل السموات) نعيم بعد تخصيص انتهى (والأرضين)
 أى أهل الأرضين من الإنس والجن وجميع الحيوانات (حتى النملة) بالنصب على
 أن حتى عاطفة وبالجر على أنها جارة وبالرفع على أنها ابتدائية والاول أصح
 (فى جحرها) بضم الجيم وسكون الحاء أى ثقبها . قال الطيبي وصلاته بمحصل
 البركة النازلة من السماء (وحتى الحوت) كما تقدم وهما غايتان مستوعبتان لدواب
 البر والبحر (ليصلون) فيه تعليل للعقلاء على غيرهم أى يدعون بالخير (على معلم
 الناس الخير) قيل أراد بالخير هنا علم الدين وما به نجاة الرجل ولم يطلق المعلم
 ليعلم أن استحقاق الدعاء لأجل تعليم علم موصل إلى الخير انتهى وفيه إشارة إلى
 وجه الأفضلية بأن نفع العلم متعدد ونفع العبادة قاصر .

قوله : (هذا حديث حسن غريب صحيح) ورواه الدارمى عن مكحول
 مرسل ولم يذكر رجلان وقال فضل العالم على العابد كفضلى على أدناكم ثم تلا
 هذه الآية : (إنما يخشى الله من عباده العلماء) وسرد الحديث إلى آخره كذا فى
 المشكاة . وقال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر حديث أبى أمامة ما لفظه : رواه
 الترمذى وقال حديث حسن صحيح ، ورواه البزار من حديث عائشة مختصراً قال :
 معلم الخير يستغفر له كل شئ حتى الحيتان فى البحر انتهى .

قوله : (يدعى كبيراً فى مملكات السموات) أى فى ملك السموات والمعنى
 أن أهل السموات يدعونه كبيراً لكبر شأنه لجمعه العلم والعمل والتعليم وهذا
 قول فضيل ولم أقب على حديث مرفوع يدل على هذا .

سَعِيدُ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَنْ يُشْبَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونَ مُنْتَهَاهُ الْجَنَّةُ » هذا حديث حسن غريب .

٢٨٢٧ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْوَلِيدِ السَّكَنْدِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

ابنُ مُنَيَّرٍ ، عن إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْفَضْلِ ، عن سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ ، فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا » .

قوله : (لن يشبع المؤمن) أى الكامل (من خير) أى علم (حتى يكون) لما كان يشبع مضارعاً دالاً على الاستمرار لتعاقب به حتى (منتهاه) أى غايته ونهايته (الجنة) بالنصب على الخبرية أو الرفع على الاسمية يعنى حتى يموت فيدخل الجنة .
قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن حبان .

قوله : (الكلمة الحكمة) قال مالك الحكمة هى الفقه فى الدين قال تعالى : يؤق الحكمة من يشاء ، الآية ، وقيل التى أحكمت مبانيها بالنقل والعقل دالة على معنى فيه دقة مصونة معانيها عن الاختلال والخطأ والفساد ، وقال السيد جمال الدين جعلت الكلمة نفس الحكمة مبالغة كقولهم رجل عدل ويروى كلمة الحكمة بالإضافة من إضافة الموصوف إلى الصفة ويروى الكلمة الحكيمة على طريق الإسناد المجازى لأن الحكيم قائلها كقوله تعالى : ديس والقرآن الحكيم ، كذا فى شرح الطيبي (ضالة المؤمن) أى مطلوبه (فهو أحق بها) أى بقبولها . قال السيد جمال الدين يعنى أن الحكيم يطلب الحكمة فإذا وجدها فهو أحق بها أى بالعمل بها واتباعها ، أو المعنى أن كلمة الحكمة ربما تفوه بها من ليس لها بأهل ثم وقعت إلى أهلها فهو أحق بها من قائلها من غير التفات إلى خسارة من وجدها عنده ، أو المعنى أن الناس يتفاوتون فى فهم المعانى واستنباط الحقائق المحترجة واستكشاف الأسرار الرموزة فينبغى ، أن لا ينكر من قصر فهمه عن إدراك حقائق الآيات ودقائق الأحاديث على من رزق فهماً وألهم تحقيقاً كما لا يتازع

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَابْرَاهِيمُ بْنُ
الْفَضْلِ الْخَزْزُومِيُّ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ .

صاحب الضالة في ضالته إذا وجدها أو كما أن الضالة إذا وجدت مضيعة فلا تترك
بل تؤخذ ويتفحص عن صاحبها حتى ترد عليه كذلك السامع إذا سمع كلاماً
لا يفهم معناه ولا يبلغ كنهه فعليه أن لا يضيعه وأن يحمله إلى من هو أفقه منه
فلا يله يفهم أو يستنبط منه مالا يفهمه ولا يستنبطه هو ، أو كما أنه لا يحل منع
صاحب الضالة عنها فإنه أحق بها كذلك العالم إذا سئل عن معنى لا يحل له كتمانها
إذا رأى في السائل استعداداً لفهمه . كذا قاله زين العرب تبعاً للطبري .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه وأخرجه ابن عساكر
عن علي كما في الجامع الصغير قال المناوي بإسناد حسن .

قوله : (وإبراهيم بن الفضل الخزومي ضعيف في الحديث) قال في التقريب
إبراهيم بن الفضل الخزومي المدني أبو إسحاق ، ويقال إبراهيم بن إسحاق متروك
من الثامنة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أبواب الاستيذان والآداب

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - باب ما جاء في إفشاء السلام

٢٨٢٨ - حدثنا هَمَّادٌ ، أخبرنا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عن الْأَعْمَشِ عن أَبِي

صَالِحٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا ، حَتَّى تَحَابُّوا . أَلَا أُدْلِكُمْ

(أبواب الاستيذان والآداب)

بلفظ الجمع في أكثر النسخ ، والآداب استعمال ما يحمد قولاً وفعلًا وعبر بعضهم عنه بأنه الأخذ بمكارم الأخلاق ، وقيل الوقوف مع المستحسنات ، وقيل هو تعظيم من فوقك والرفق بمن دونك ، وقيل لأنه مأخوذ من المأدبة وهي الدعوة إلى الطعام سمي بذلك لأنه يدعى إليه قاله الحافظ في الفتح .

(باب ما جاء في إفشاء السلام)

قوله : (لا تدخلوا الجنة) كذا في النسخ الحاضرة عندنا بحذف النون وكذا في عامة نسخ أبي داود . قال القارى ولعل الوجه أن النهي قد يراد به النفي كعكسه المشهور عند أهل العلم انتهى . ووقع في صحيح مسلم : لا تدخلون بإثبات النون وهو الظاهر (ولا تؤمنوا) بحذف النون في النسخ الحاضرة وكذا في صحيح مسلم قال النووي : هكذا هو في جميع الأصول والروايات ولا تؤمنوا بحذف النون من آخره وهي لغة معروفة صحيحة انتهى . وقال القارى : لعل حذف النون للمجانسة والازدواج (حتى تحابوا) بحذف إحدى التائين وتشديد الموحدة المضمومة . قال النووي : معنى قوله صلى الله عليه وسلم . ولا تؤمنوا حتى تحابوا : أى لا يكمل إيمانكم ولا يصلح حالكم في الإيمان إلا بالتحاب وأما قوله صلى الله عليه وسلم :

حَتَّى أَمْرٍ إِذَا أَنْتُمْ فَعَلْتُمْوَهُ تَحَابَبْتُمْ ؟ أَفَشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ » . وَفِي الْبَابِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَشُرَيْحِ بْنِ هَانِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو
وَالْبَرَاءِ وَأَنْسِ بْنِ عُمرَ .

لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا فهو على ظاهره وإطلاقه فلا يدخل الجنة إلا من مات
مؤمناً وإن لم يكن كامل الإيمان فهذا هو الظاهر من الحديث . وقال الشيخ أبو عمرو
معنى الحديث لا يكمل إيمانكم إلا بالتحابب ولا تدخلون الجنة عند دخول أهلها
إذا لم تكونوا كذلك قال النووي وهذا الذي قاله محتمل انتهى (أفشوا السلام
بينكم) بقطع الهزمة المفتوحة من الإفشاء وهو الإظهار ، وفيه الحث العظيم على
إفشاء السلام وبذله للمسلمين كلهم من عرفت ومن لم تعرف . قال الطيبي جعل
إفشاء السلام سبباً للمحبة والمحببة سبباً لكمال الإيمان لأن إفشاء السلام سبب
للتحابب والتوادد أو هو سبب الألفة والجمعية بين المسلمين المسبب لكمال الدين
وإعلاء كلمة الإسلام ، وفي التهاجر والتقاطع التفرقة بين المسلمين وهي سبب لانتلام
الدين والوهن في الإسلام انتهى . قال الحافظ : الإفشاء الإظهار والمراد نشر
السلام بين الناس ليحيوا سنته . وأخرج البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح
عن ابن عمر : إذا سلمت فأسمع فإنها تحية من عند الله . ونقل النووي عن المتولي ،
أنه قال يكره إذا اتى جماعة أن يخص بعضهم بالسلام لأن القصد بمشروعية السلام
تحصيل الألفة وفي التخصيص إيماء لغير من خص بالسلام .

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن سلام وشريح بن هاني عن أبيه وعبد الله
ابن عمرو والبراء وأنس وابن عمر) أما حديث عبد الله بن سلام فأخرجه
الترمذي قبل صفة أبواب الجنة ، وأما حديث شريح بن هاني عن أبيه فأخرجه
الطبراني عنه : قال يا رسول الله أخبرني بشيء يوجب لي الجنة قال طيب الكلام
وبذل السلام وإطعام الطعام . وأخرجه أيضاً ابن حبان في صحيحه في حديث
والحاکم وصححه ، وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الشيخان وأبو داود
والنسائي وابن ماجه ولفظ البخاري : أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم أى
الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢ — بَابُ مَا ذُكِرَ فِي فَضْلِ السَّلَامِ .

٢٨٢٩ — حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَالْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُرَيْرِيُّ الْبَاخِرِيُّ ، قَالَا : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ سُلَيْمَانَ الضُّبَعِيِّ عَنْ عَوْفٍ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ : « أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ » ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ .

وأما حديث البراء فأخرجه الشيخان ، وأما حديث أنس فأخرجه الطبراني عنه بإسناد حسن قال : كنا إذا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفترق بيننا شجرة فإذا التقينا يسلم بعضنا على بعض . وروى البخاري في الأدب المفرد عنه سرفوعاً : السلام اسم من أسماء الله وضعه الله في الأرض فأفشوه بينكم قال الحافظ سنده حسن . وأما حديث ابن عمر فأخرجه ابن ماجه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه .

(بَابُ مَا ذُكِرَ فِي فَضْلِ السَّلَامِ)

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (والحسين بن محمد) ابن جعفر (الجويري) قال في هامش النسخة الاحمدية كذا في النسخة الدهلوية بالجيم لكن في نسخة صحيحة بالحاء المهملة وقد سبق الكلام في أنه بالحاء أو بالجيم مصغراً ومكبراً في الباب الذي قبل باب رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في الميزان والدلو (أخبرنا محمد بن كثير) العبدى البصرى ثقة لم يصب من ضعفه من كبار العاشرة (عن عوف) هو ابن أبي جميلة العبدى الهجرى .

قوله : (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عشر) أى له عشر حسنات أو كتب أو

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «ثَلَاثُونَ» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ .

حصل له أو ثبت عشر أو المكنوب له عشر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون) أى بكل لفظ عشر حسنة . قال الحافظ في الفتح لو زاد المبتدئ ورحمة الله استحب أن يزداد وبركاته فلو زاد وبركاته فهل أشرع الزيادة في الرد وكذا لو زاد المبتدئ على وبركاته هل يشرع له ذلك ، أخرج مالك في الموطأ عن ابن عباس قال انتهى السلام إلى البركة وأخرج البيهقي في الشعب عن طريق عبد الله بن بابيه قال جاء رجل إلى ابن عمر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته فقال حسبك وبركاته انتهى إلى وبركاته ، ومن طريق زهرة بن معبد قال قال عمر انتهى السلام إلى وبركاته ورجاله ثقات ، وجاء عن ابن عمر الجواز فأخرج مالك أيضاً في الموطأ عنه أنه زاد في الجواب والغايات والرائحات ، وأخرج البخاري في الأدب المفرد عن طريق عمرو بن شعيب عن سالم مولى ابن عمر قال كان ابن عمر يزيد إذا رد السلام فأتيته مرة فقلت السلام عليكم فقال السلام عليكم ورحمة الله ثم أتيتته فزدت وبركاته فرد وزادني وطيب صلاته . ونقل ابن دقيق العيد عن أبي الوليد بن رشد أنه يؤخذ من قوله تعالى : ولحيوا بأحسن منها ، الجواز في الزيادة على البركة إذا انتهى إليها المبتدئ ، وأخرج أبو داود من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه بسند ضعيف نحو حديث عمران ، وزاد في آخره : ثم جاء آخر وزاد : ومغفرته فقال أربعون . قال وهكذا تكون الفضائل . وأخرج ابن السني في كتابه بسند واه من حديث أنس قال كان رجل يمر فيقول السلام عليك يا رسول الله فيقول له : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه ، وأخرج البيهقي في الشعب بسند ضعيف أيضاً من حديث زيد بن أرقم : كنا إذا سلم علينا النبي صلى الله عليه وسلم قلنا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته . وهذه الأحاديث الضعيفة إذا انضمت قوى ما اجتمعت عليه من مشروعية الزيادة على وبركاته . انتهى ما في الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) وأخرجه أبو داود والذسائي والبيهقي وحسنه كذا في الترمذي .

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَعَلِيٍّ وَسَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ .

٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي أَنَّ الْأَسْتِثْنَاءَ ثَلَاثٌ

٢٨٣٠ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى

عَنِ الْجَرِيرِيِّ ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « اسْتِثْنَاءُ أَبُو مُوسَى

قوله : (وفي الباب عن أبي سعيد وعلي وسهل بن حنيف) أما حديث أبي سعيد فليُنظر من أخرجه ، وأما حديث علي فأخرجه أبو زعيم في عمل يوم وليلة ، وأما حديث سهل بن حنيف فأخرجه الطبراني عنه مرفوعاً بسند ضعيف : من قال السلام عليكم كتبت له عشر حسنات ومن زاد ورحمة الله كتبت له عشرون حسنة ومن زاد وبركاته كتبت له ثلاثون حسنة . ذكره الحافظ في الفتح .

(باب ما جاء في أن الاستثناء ثلاث)

قال النووي : أجمع العلماء أن الاستثناء مشروع وتظاهرت به دلائل القرآن والسنة وإجماع الأمة ، والسنة أن يسلم ويستأذن ثلاث فيجمع بين السلام والاستثناء كما صرح به في القرآن ، واختلفوا في أنه هل يستحب تقديم السلام ثم الاستثناء أو تقديم الاستثناء ثم السلام ، والصحيح الذي جاءت به السنة وقاله المحققون أنه يقدم السلام فيقول السلام عليكم أدخل ، والثاني يقدم الاستثناء ، والثالث وهو اختيار الماوردي من أصحابنا إن وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام وإلا قدم الاستثناء ، وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان في تقديم السلام ، أما إذا استأذن ثلاث فلم يؤذن له وظن أنه لم يسمعه ففيه ثلاث مذاهب أظهرها أنه ينصرف ولا يعيد الاستثناء والثاني يزيد فيه ، والثالث إن كان بلفظ الاستثناء المتقدم لم يعده وإن كان بغيره أعاده ، فمن قال بالأظهر لحجته قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث يعني حديث الباب فلم يؤذن له فليرجع ، ومن قال بالثاني حل الحديث على من علم أو ظن أنه سمعه فلم يأذن انتهى كلام النووي .

قوله : (أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى) البصري الساجي بالمهمل أبو محمد

هَلَىٰ عُمَرَ . فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَذْخُلُ ؟ فَقَالَ عُمَرُ : وَاحِدَةً ، ثُمَّ سَكَتَ
سَاعَةً ، ثُمَّ قَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَذْخُلُ ؟ فَقَالَ عُمَرُ ثَمَانِينَ ، ثُمَّ سَكَتَ
سَاعَةً ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَذْخُلُ ؟ فَقَالَ عُمَرُ ثَلَاثَ ، ثُمَّ رَجَعَ ،
فَقَالَ عُمَرُ لِلْبَوَّابِ : مَا صَنَعَ ؟ قَالَ رَجَعَ ، قَالَ عَلَىٰ يَه . فَلَمَّا جَاءَهُ قَالَ
مَا هَذَا الَّذِي صَنَعْتَ ، قَالَ السَّنَّةُ . قَالَ السَّنَةُ ؟ وَاللَّهِ أَتَأْتِيَنِي عَلَىٰ هَذَا
بِبُرْهَانٍ وَبَيِّنَةٍ أَوْ لَا فَعَلَنَّ بِكَ ، قَالَ فَأَتَانَا وَنَحْنُ رُفَقَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ،

وكان يغضب إذا قيل له أبو همام ثقة من الثامنة (عن الجريري) بضم الجيم .
قوله : (فقال عمر واحدة) أى هذه استأذنه واحدة (ثم سكت) أى
أبو موسى (فقال عمر ثمانين) أى هذه مع الأولى ثمانين (فقال عمر ثلاث) أى
هذه مع الأوليين ثلاث ، والمقصود أنه عليك أن تقف حتى آذن لك (على يه)
أى اتتوني به (ما هذا الذى صنعت) وفى رواية لمسلم : ما حملك على ما صنعت ،
والمعنى لم رجعت بعد استأذانك ثلاثاً ؟ ولم لم تقف حتى آذن لك (قال) أى
أبو موسى (السنة) بالنصب أى اتبعت السنة فيما صنعت (قال) أى عمر (السنة)
أى اتبعت السنة ؟ قال الحفاظ فى رواية عبيد بن حنين عن أبي موسى عند البخارى
فى الأدب المفرد : فقال يا عبد الله أشد عليك أن تحتبس على بابي ؟ اعلم أن الناس
كذلك يشتمد عليهم أن يحتبسوا على بابك فقلت بل استأذنت إلى آخره ، قال
وفى هذه الزيادة دلالة على أن عمر أراد تأديبه لما بلغه أنه قد يحتبس على الناس
فى حال إمرته . وقد كان عمر استخلفه على الكوفة ما كان عمر فيه من الشغل انتهى ،
وفى رواية لمسلم : فقال يا أبا موسى ماردك ؟ كنا فى شغل . قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : الاستئذان ثلاث فإن آذن لك وإلا فارجع (والله
لتأتينى على هذا برهان وبينة) المراد بها الشاهد ولو كان واحداً . وإنما أمره
بذلك ليزداد فيه وثوقاً لا للشك فى صدق خبره عنده رضى الله تعالى عنه (أو
لأفعلن بك) وفى رواية لمسلم : فقال إن كان هذا شئ حفظته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيها وإلا لأجعلنك عظة ، وفى رواية أخرى له : قال فوالله

فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ أَلَسْتُمْ أَعْلَمَ النَّاسِ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْاسْتِئْذَانُ ثَلَاثٌ ، فَإِنْ أُذِنَ لَكَ وَإِلَّا فَارْجِعْ ؟ فَجَعَلَ الْقَوْمُ يُبَاذِلُونَهُ ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي إِلَيْهِ فَقُلْتُ مَا أَصَابَكَ فِي هَذَا مِنْ الْعُقُوبَةِ فَأَنَا شَرِيكَكَ ، قَالَ فَأَتَى عُمَرَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ ، فَقَالَ عُمَرُ : مَا كُنْتُ عَلِمْتُ بِهِذَا .

لا وجعن ظهرك وبطنك أو لتأتين بمن يشهد لك على هذا (قال) أى أبو سعيد (فأتانا) أى أبو موسى (ونحن رفقة من الأنصار) وفى رواية لمسلم : كنت جالسا بالمدينة فى مجلس الأنصار فأتانا أبو موسى فرعاً أو مذعوراً (فجعل القوم يمازحونه) وفى رواية لمسلم : قال فجعلوا يضحكون قال . فقلت أنا كم أخوكم المسلم قد أفرع وتضحكون ؟ قال النوى : سبب ضحكهم التمتع من فزع أبى موسى وذعره وخوفه من العقوبة مع أنهم قد آمنوا أن يناله عقوبة أو غيرها لقوة حجته وسماعهم ما أنكر عليه من النبى صلى الله عليه وسلم انتهى (ما كنت علمت بهذا) وفى رواية لمسلم : فقام أبو سعيد فقال كنا نؤمر بهذا فقال عمر خفى على هذا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ألهانى عنه الصفق بالأسواق . قال النوى قد تعلق بهذا الحديث من يقول لا يحتج بخبر الواحد وزعم أن عمر رضى الله عنه رد حديث أبى موسى هذا لكونه خبر واحد . وهذا مذهب باطل وقد أجمع من يعتد به على الاحتجاج بخبر الواحد وجوب العمل به ودلائله من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وسائر الصحابة ومن بعدهم أكثر من أن يحصروا . وأما قول عمر لأبى موسى أقم عليه البيعة فليس معناه رد خبر الواحد من حيث هو خبر واحد ولكن خاف عمر مسارعة الناس إلى القول على النبى صلى الله عليه وسلم حتى يقول عليه بعض المبتدعين أو الكاذبين أو المنافقين ونحوهم ما لم يقل . وإن كل من وقعت له قضية وضع فيها حديثاً على النبى صلى الله عليه وسلم فأراد سد الباب خوفاً من غير أبى موسى لاشكاً فى رواية أبى موسى فإنه عند عمر أجل من أن يظن به أن يحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم ما لم يقل

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ وَأُمِّ طَارِقٍ مَوْلَاةِ سَعْدٍ .

هذا حديث حسن صحيح والجريزي اسمُه سَعِيدُ بْنُ إِبَّاسٍ يُسَكَنِي
أَبَا مَسْعُودٍ وَقَدْ رَوَى هَذَا غَيْرُهُ أَيْضًا عَنْ أَبِي نَعْرَةَ . وَأَبُو نَعْرَةَ الْعَبْدِيُّ
اسْمُهُ الْمُنْذِرُ بْنُ مَالِكِ بْنِ قُطْعَةَ .

بل أراد زجر غيره بطريقه فإن من دون أبي موسى إذا رأى هذه القضية أو
بلغته وكان في قلبه سرور أو أراد وضع حديث خاف مثل قضية أبي موسى
فامتنع من وضع الحديث والمصارعة إلى الرواية بغير يقين . وما يدل على أن عمر
لم يرد خبر أبي موسى لكونه خبر واحد أنه طلب منه لإخبار رجل آخر حتى
يعمل بالحديث ، ومعلوم أن خبر الإثنين خبر واحد . وكذا ما زاد حتى يبلغ
التواتر فما لم يبلغ التواتر فهو خبر واحد ، وما يؤيده أيضاً ما ذكره مسلم في
الرواية الأخيرة من قضية أبي موسى هذه أن أبا رضى الله عنه قال يا ابن الخطاب
فلا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه الله إنما
سمعت شيئاً فأحببت أن أثبت . انتهى كلام النووي . قال ابن بطال فيؤخذ منه
الثبت في خبر الواحد لما يجوز عليه من السهو وغيره . وقد قبل عمر خبر العدل
الواحد بمفرده في توريث المرأة من دية زوجها وأخذ الجزية من المجوس إلى غير
ذلك لكنه قد يستثبت إذا وقع له ما يقتضى ذلك انتهى . وفي الحديث أن العالم
المتبحر قد يخفى عليه من العلم ما يعلمه من هو دونه ولا يقدر ذلك في وصفه
بالعلم والتبحر فيه . قال ابن بطال وإذا جاز ذلك على عمر فما ظنك بمن هو دونه .
وقال الإمام تقي الدين بن دقيق العيد : وهذا الحديث يرد على من يغلو من المقلدين
إذا استدلل عليه بحديث فيقول لو كان صحيحاً لعلمه فلان مثلاً فإن ذلك لما خفي
عن أكابر الصحابة وجاز عليهم فهو على غيرهم أجوز انتهى .

قوله : (وفي الباب عن عليٍّ وأم طارق مولاة سعد) أما حديث علي فليُنظر
من أخرجه ، وأما حديث أم طارق مولاة سعد فأخرجه الطبراني .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه
(اسمه المنذر بن مالك بن قطعة) قال في التقريب بضم القاف وفتح المهملة ، وقال

٢٨٣٢ — حدثنا محمود بن غيلان، أخبرنا عمر بن يونس عن عكرمة ابن عمار، حدثني أبو زميل، حدثني ابن عباس، حدثني عمر بن الخطاب قال: «استأذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً فأذن لي». هذا حديث حسن غريب. وأبو زميل اسمه سمك الحنفي، وإنما أنكر عمر، عندنا، على أبي موسى حين روى أنه قال الاستئذان ثلاثاً فإن أذن لك وإلا فارجع، وقد كان عمر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً فأذن له، ولم يكن يعلم هذا الذي رواه أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «فإن أذن لك وإلا فارجع».

في الخلاصة بكسر القاف وسكون المهملة الأولى وكذا ضبطه صاحب مجمع البحار في كتابه المغني.

قوله: (عن عكرمة بن عمار) العجلي النمامي أصله من البصرة صدوق يغلط وفي روايته عن يحيى بن أبي كثير اضطراب ولم يكن له كتاب من الخامسة (حدثني أبو زميل) بضم الزاي وفتح الميم مصغراً اسمه سمك بن الوليد الحنفي النمامي الكوفي ليس به بأس من الثالثة.

قوله: (قال استأذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً فأذن لي) كذا أخرجه الترمذي ههنا مختصراً وأخرجه في تفسير سورة النحریم مطولاً وأخرجه الشيخان أيضاً مطولاً (ولما أنكر عمر عندنا على أبي موسى حين روى إلخ) قال الحافظ وقد استشكل ابن العربي إنكار عمر على أبي موسى حديثه المذكور مع كونه وقع له مثل ذلك مع النبي صلى الله عليه وسلم وذلك في حديث ابن عباس الطويل في هجر النبي صلى الله عليه وسلم نساه في المشربة فإن فيه أن عمر استأذن مرة بعد مرة فلما لم يؤذن له في الثالثة رجع حتى جاء، الإذن وذلك بين في سياتي البخاري قال والجواب عن ذلك أنه لم يقض فيه بعلمه أو لعله نسي ما كان وقع له، ويؤيده قوله شعاني الصنفق بالاسراق. قال الحافظ والضرورة التي وقعت لعمر ليست مطابقة

٤ — بَابُ كَيْفَ رَدِّ السَّلَامِ

٢٨٣٣ — حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنْمِرٍ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « دَخَلَ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَعَلَيْكَ ، اِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ . »

لما رواه أبو موسى بل استأذن في كل مرة فلم يؤذن له فرجع فلما رجع في الثالثة استدعى فأذن له ، ولفظ البخاري الذي أحال عليه ظاهر فيما قلته وقد استوفيت طرقه عند شرح الحديث في أواخر النكاح وليس فيه ما ادعاه انتهى .

(باب كيف رد السلام)

قوله : (حدثنا إسحاق بن منصور) الكوسج (أخبرنا عبد الله بن نمير) الحمداني أبو هشام الكوفي (أخبرنا عبيد الله بن عمر) العمرى .

قوله : (دخل رجل) هو خلاد بن رافع ، وتقدم هذا الحديث مع شرحه في باب وصف الصلاة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك) وفي رواية للشيخين وعليك السلام وفيه أن السنة في رد السلام أن يقول وعليكم السلام بالواو . قال النووي : اعلم أن ابتداء السلام سنة ورده واجب ، فإن كان المسلم جماعة فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم ، فإن كان المسلم عليه واحداً تعين عليه الرد ، وإن كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم فإذا رد واحد منهم سقط الحرج عن الباقي ، والأفضل أن يبتدى الجميع بالسلام وأن يرد الجميع . وعن أبي يوسف أنه لا بد أن يرد الجميع ، ونقل ابن عبد البر وغيره لإجماع المسلمين على أن ابتداء السلام سنة وأن رده فرض ، وأقل السلام أن يقول السلام عليكم فإن كان المسلم عليه واحداً فأقله السلام عليك والأفضل أن يقول السلام عليكم ليتناولوه وملكيه ، وأكل منه أن يزيد ورحمة

هذا حديثٌ حسنٌ . وَرَوَى يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ هَذَا الْحَدِيثَ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ فَقَالَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ،
وَحَدِيثُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَصَحُّ .

٥ - بَابٌ فِي تَبْلِيغِ السَّلَامِ

٢٨٣٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُنْذِرِ الْكُوفِيُّ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ ،
عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ عَامِرٍ ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ

الله وأيضاً وبركاته ، ولو قال سلام عليكم أجزاء ، ويكره أن يقول المبتدئ عليكم
السلام فإن قاله استحق الجواب على الصحيح المشهور وقيل لا يستحقه ، وقد صح
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقل عليك السلام فإن عليك السلام تحية الموتى .
وأما صفة الرد فالأفضل والأكمل أن يقول وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته
فيأتي بالواو فلو حذفها جاز وكان تاركاً للأفضل ، ولو اقتصر على وعليكم السلام
أو على عليكم السلام أجزاء ، ولو اقتصر على عليكم لم يجزئه بلا خلاف ، ولو قال
وعليكم بالواو ففي إجزائه وجهان لأصحابنا ، قالوا وإذا قال المبتدئ سلام عليكم
أو السلام عليكم فقال المجيب مثله سلام عليكم أو السلام عليكم كان جواباً وأجزاء
قال الله تعالى قالوا سلاماً قال سلام ولكن بالآلف واللام أفضل ، وأقل السلام
ابتداءً ورد أن يسمع صاحبه ولا يجزئه دون ذلك ويشترط كون الرد على الفور
انتهى كلام النووي .

قوله : (وروى يحيى بن سعيد القطان هذا الحديث الخ) قد تقدم الكلام
في هذا في باب وصف الصلاة .

(باب في تبليغ السلام)

قوله : (حدثنا علي بن المنذر الكوفي) الطبرقي صدوق يتشيع من العاشرة
(عن زكريا بن أبي زائدة) بن ميمون بن فيروز الهمداني الوادعي الكوفي ثقة
وكان يدلس وسماعه من أبي إسحاق بآخره من السادسة (عن عامر) هو الشعبي .

حَدَّثَنِي : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا : إِنَّ جِبْرِئِيلَ يَقْرَأُكَ
السَّلَامَ ، قَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ
رَجُلٍ مِنْ بَنِي نُمَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
وَقَدْ رَوَاهُ الزُّهْرِيُّ أَيْضًا عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ .

قوله : (إن جبرائيل يقرئك السلام) من الإقراء ، ففي القاموس قرأ عليه
تسليماً أبلغه كإقرأه أو لا يقال أقرأه إلا إذا كان السلام مكتوباً انتهى . قال
الحافظ في الفتح : قال النووي في هذا الحديث مشروعية إرسال السلام ويجب على
الرسول تبليغه لأنه أمانة ، وتعقب بأنه بالوديعة أشبه ، والتحقيق أن الرسول إن
التزمه أشبه الأمانة وإلا فوديعة والودائع إذا لم تقبل لم يلزمه شيء . قال وفيه
إذا أتاه سلام من شخص أو في ورقة وجب الرد على الفور ، ويستحب أن يرد على
على المبلغ كما أخرج النسائي عن رجل من بني نعيم أنه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم
سلام أبيه فقال له وعليك وعلى أبيك السلام ، وقد تقدم في المناقب أن خديجة
لما بلغها النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل سلام الله عليها قالت إن الله هو السلام
ومنه السلام وعليك وعلى جبريل السلام ، ولم أرف في شيء من طرق حديث عائشة
أنها ردت على النبي صلى الله عليه وسلم فدل على أنه غير واجب انتهى ما في الفتح .
قوله : (وفي الباب عن رجل من بني نعيم عن أبيه عن جده) روى أبو داود
في سننه قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا إسماعيل عن غالب قال إنا لجلوس
بباب الحسن إذ جاء رجل فقال حدثني أبي عن جدي قال بعثني أبي إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال اتته فأقرأه السلام قال فأتيته فقلت إن أبي يقرئك السلام
فقال عليك وعلى أبيك السلام . قال المنذرى وأخرجه النسائي وقال فيه عن
رجل من بني نعيم عن أبيه عن جده هذا الإسناد فيه محاصيل .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان من طريق عامر عن
أبي سلمة عن عائشة ، ومن طريق الزهري عن أبي سلمة عنها وأخرجه الترمذي
أيضاً من هذين الطريقين في فضل عائشة .

٦ - باب في فضل الذي يبدأ بالسلام

٢٨٣٥ - حدثنا علي بن حنبل ، أخبرنا قرآن بن تمام الأسدي عن أبي فروة الهاوي يزيدي بن سنان ، عن سليمان بن عامر ، عن أبي أمامة قال : « قيل يا رسول الله الرجلان يلتقيان أيهما يبدأ بالسلام ؟ فقال : أولاهما بالله » .

هذا حديث حسن . قال محمد أبو فروة الهاوي مقارب الحديث ، إلا أن ابنه محمد بن يزيد روى عنه من أكبر .

٧ - باب في كراهية إشارة اليد في السلام

٢٨٣٦ - حدثنا قتيبة ، أخبرنا ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس منا من شبهه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى ، فإن تسليم اليهود الإشارة بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى » .

(باب في فضل الذي يبدأ بالسلام)

قوله . (أخبرنا قرآن) بضم أوله بتشديد الراء (بن تمام الأسدي) الكوفي نزيل بغداد صدوق ربما أخطأ من الثامنة (عن سليمان بن عامر) الكلاعي .
قوله : (فقال أولاهما بالله) أى أقرب المتلاقيين إلى رحمة الله من بدأ بالسلام وفي رواية أبي داود : إن أولى الناس بالله تعالى من بدأهم بالسلام .
قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود وسكت عنه هو والمنذرى .

(باب في كراهية إشارة اليد في السلام)

قوله : (ليس منا) أى من أهل طريقتنا ومراهى متابعتنا (من تشبه بغيرنا) أى من غير أهل ملتنا (لا تشبهوا) بحذف إحدى التائين (باليهود ولا بالنصارى)

بِالْأَصَابِعِ ، وَتَسْلِيمِ الْفَصَّارَى الْإِشَارَةَ بِالْأَكْفِ .
 هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ . وَرَوَى ابْنُ الْمُبَارَكِ هَذَا الْحَدِيثَ
 عَنْ ابْنِ لَهْيَعَةَ فَلَمْ يَرْفَعَهُ .

٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّسْلِيمِ عَلَى الصَّبْيَانِ

٢٨٣٧ - حَدَّثَنَا أَبُو الْخَطَّابِ زِيَادُ بْنُ يُحْيَى الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا

زيد لا لزيادة التأكيد (فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى الإشارة بالأكف) بفتح فضم جمع كف والمعنى لا تشبهوا بهم جميعاً في جميع أفعالهم خصوصاً في هاتين الخصلتين ولعلمهم كانوا يكتفون في السلام أو رده أو فيهما بالإشارتين من غير نطق بلفظ السلام الذي هو سنة آدم وذريته من الأنبياء والأولياء .

قوله : (هذا حديث إسناده ضعيف) لضعف ابن لهيعة قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذا الحديث في سنده ضعف لكن أخرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه : لا تسلموا تسليم اليهود فإن تسليمهم بالرؤوس والأكف الإشارة .
 (فائدة) : قال النووي لا يرد على هذا (يعنى حديث جابر هذا) حديث أسماء بنت يزيد : مر النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وعصبة من النساء قعود فألوى بيده بالتسليم فإنه محمول على أنه جمع بين اللفظ والإشارة ، وقد أخرجه أبو داود من حديثها بلفظ : فسلم علينا انتهى . والنهي عن السلام بالإشارة مخصوص بمن قدر على اللفظ حساً وشرعاً وإلا فهي مشروعة لمن يكون في شغل يمنعه من التلفظ بحواب السلام كالمهمل والبعيد والآخرس وكذا السلام على الأصم انتهى .
 وحديث أسماء بنت يزيد المذكور يأتي في باب التسليم على النساء .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّسْلِيمِ عَلَى الصَّبْيَانِ)

قد بوب البخارى أيضاً بلفظ باب التسليم على الصبيان قال الحافظ وكأنه ترجم بذلك للرد على من قال لا يشرع لأن الرد فرض وليس العصى من أهل الفرض ،

أَبُو عَتَّابٍ سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَيَّارٍ قَالَ : « كُنْتُ أُمَشِي مَعَ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ فَمَرَّ عَلَى صِبْيَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ ثَابِتٌ كُنْتُ مَعَ أَنَسٍ فَمَرَّ عَلَى صِبْيَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ، وَقَالَ أَنَسٌ : كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَّ عَلَى صِبْيَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ » .

وأخرج ابن أبي شيبة من طريق أشعث قال الحسن لا يرى التسليم على الصبيان وعن ابن سيرين : أنه كان يسلم على الصبيان ولا يسميهم انتهى .

قوله : (عن سيار) قال في التقريب سيار أبو الحكم العنزي وأبوه يكنى أبا سيار واسمه وردان وقيل ورد وقيل غير ذلك وهو أخو مساور الوراق لأمه ثقة وإيس هو الذي يروى عن طارق بن شهاب من السادسة . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن ثابت البناني وغيره وعنه شعبة وغيره .

قوله . (كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فر على صبيان) بكسر الصاد على المشهور وبضمها (فسلم عليهم) قال الحافظ وأخرج النسائي حديث الباب من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت بآتم من سياقه ولفظه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور الأنصار فيسلم على صبيانهم ويمسح على رؤوسهم ويدعو لهم ، وهو مشعر بوقوع ذلك منه غير مرة . بخلاف سياق الباب حيث قال مر على صبيان فسلم عليهم فإنها تدل على أنها واقعة حال انتهى . قال النووي في شرح مسلم : فيه استحباب السلام على الصبيان المميزين والندب إلى التواضع وبذلي السلام للناس كلهم وبيان تواضعه صلى الله عليه وسلم وكمال شفقه على العالمين . واتفق العلماء على استحباب السلام على الصبيان ولو سلم على رجال وصبيان فرد السلام صبي منهم هل يسقط فرض الرد عن الرجال ؟ ففيه وجهان لأصحابنا . أحدهما يسقط ومثله الخلاف في صلاة الجنازة هل يسقط فرضها بصلاة ؟ الصبي الأصح سقوطه . ونص عليه الشافعي ، ولو سلم صبي على رجل لزم الرجل رد السلام . هذا هو الصواب الذي أطبق عليه الجمهور . وقال بعض أصحابنا لا يجب وهو ضعيف أو غلط انتهى .

هذا حديثٌ صحيحٌ . وَرَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ ثَابِتٍ ، وَرَوَى مِنْ غَيْرِ
وَجْهِ عَنْ أَنَسٍ .

٢٨٢٨ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ
أَنَسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

٩ — بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّسْلِيمِ عَلَى النِّسَاءِ

٢٨٣٩ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ
ابْنُ بَهْرَامٍ أَنَّهُ سَمِعَ شَهْرَ بْنَ حَوْشَبٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَسْمَاءَ بِنْتَ يَزِيدَ
تَحَدَّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمًا وَعَصْبَةُ مِنَ
النِّسَاءِ قُمُودٌ فَأَلْوَى بِيَدِهِ بِالتَّسْلِيمِ وَأَشَارَ عَبْدُ الْحَمِيدِ بِيَدِهِ .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والفساق .

(باب ما جاء في التسليم على النساء)

قوله : (أخبرنا عبد الحميد بن بهرام) الفزاري المدائني صدوق من السادسة .
قوله : (وعصبة) بهضم العين وسكون الصاد أى جماعة والواو للحال (فألوى
بيده بالتسليم) قال في الجمع : ألوى برأسه ولواه أماله من جانب إلى جانب انتهى ،
والمعنى : أشار بيده بالتسليم ، وهذا محمول على أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين
اللفظ والإشارة ، ويدل على هذا أن أبا داود روى هذا الحديث وقال في روايته
فسلم علينا كما عرفت في الباب المتقدم . وقد عقد البخاري في صحيحه باباً بلفظ
تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال ، وأورد فيه حديثين الأول حديث
سهل الذى فيه ذكر تسليم الصحابة رضى الله تعالى عنهم على العجوز التى كانت
تقدم إليهم يوم الجمعة طعاماً فيه ساق ، والثاني حديث عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام . قال الحافظ : أشار بهذه
الترجمة إلى رد ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير بلغنى أنه

هذا حديث حسن . قال أحمد بن حنبل : لا بأس بحديث عبد الحميد
ابن بهرام عن شهر بن حوشب . قال محمد : شهر حسن الحديث وقوى
أمره ، وقال : إنما تكلم فيه ابن عوف ، ثم روى عن هلال بن أبي زينب
عن شهر بن حوشب .

يكره أن يسلم الرجال على النساء والنساء على الرجال وهو منطوع أو مضطرب ،
والمراد بجوازه أن يكون عند أهن الفتنة ، وذكر في الباب حديثين يؤخذ الجواز
منهما : وورد فيه حديث ليس على شرطه وهو حديث أسماء بنت يزيد : مر علينا
النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا . حسنه الترمذي وليس على شرط
البخاري فاكتفى بما هو على شرطه وله شاهد من حديث جابر عند أحمد ، وقال
الحليمي كان النبي صلى الله عليه وسلم للعصمة مأموماً من الفتنة ، فمن وثق من نفسه
بالسلامة فليسلم . وإلا فالصمت أسلم ، وأخرج أبو نعيم في عمل يوم وليلة من حديث
وأئمة مرفوعاً : يسلم الرجال على النساء ولا يسلم النساء على الرجال وسنده واه ،
ومن حديث عمرو بن حريث ، مثله موقوفاً عليه وسنده جيد وثبت في مسلم
حديث أم هانئ : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل فسلمت عليه انتهى
كلام الحافظ . وقال النووي : إن كن النساء جمعاً سلم عليهن وإن كانت واحدة
سلم عليها النساء وزوجها وسيدها ومحرمها سواء أكانت جميلة أو غيرها ، وأما
الاجنبي فإن كانت عجوزاً لا تشتهى استحب السلام عليها واستحب لها السلام
عليه ومن سلم منهما لزم الآخر رد السلام عليه وإن كانت شابة أو عجوزاً تشتهى
لم يسلم عليها الاجنبي ولم تسلم عليه ، ومن سلم منهما لم يستحق جواباً ويكره رد
جوابه ، هذا مذهبنا ومذهب الجمهور . وقال ربيعة : لا يسلم الرجال على النساء
ولا النساء على الرجال وهذا غلط ، وقال السكوفيون : لا يسلم الرجال على النساء
إذا لم يكن فيهن محرم انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أبو داود وابن ماجه والدارمي وله
شاهد من حديث جابر عند أحمد كما عرفت في كلام الحافظ (قال محمد) يعني
البخاري (وقوى) أي محمد (أمره) أي جعله قوياً غير ضعيف (وقال) أي

٢٨٤٠ — حدثنا أبو داود ، أخبرنا النضر بن شميل ، عن ابن عون ،
قال : إن شهراً نَزَّ كُوه . قال أبو داود ، قال النضر : نَزَّ كُوه أى
طَعَنُوا فِيهِ .

محمد (إنما تكلم فيه ابن عون) قال النووى هو الإمام الجليل المجمع على جلالته
وورعه عبد الله بن عون بن أرطبان أبو عون البصرى كان يسمى سيد القراء أى
للعلماء وأحواله ومناقبه أكثر من أن تحصر (ثم روى) أى ابن عون (عن هلال
ابن أبي زئب) قال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : روى عن شهر بن حوشب
عن أبي هريرة فى فضل الشهيد وعنه ابن عون . قال أبو داود : لأعلم روى عنه
غيره وذكره ابن حبان فى الثقات انتهى . وقال الذهبى فى الميزان : هلال بن
أبي زئب عن شهر بن حوشب قال أحمد بن حنبل تركوه قال لا يعرف تفرد عنه
ابن عون له حديث فى الشهداء أخرجه أحمد فى مسنده عن شهر عن أبي هريرة
انتهى .

قوله : (حدثنا أبو داود) اسمه سليمان بن أسلم الباهلي المصاحفى (إن شهراً نَزَّ كُوه)
بفتح النون والزاي (نَزَّ كُوه أى طَعَنُوا فِيهِ) وقال مسلم فى مقدمة صحيحه بعد ذكر
قول ابن عون : إن شهراً نَزَّ كُوه يقول أخذته أسنة الناس تكلموا فيه . قال النووى
قوله نَزَّ كُوه هو بالنون والزاي المفتوحين معناه طَعَنُوا فِيهِ وتكلموا بجرحه فمكانه
يقول طعنوه بالنيزك بفتح النون وإسكان المثناة من تحت وفتح الزاي وهو ربح
قصير وهذا الذى ذكرته هو الرواية الصحيحة المشهورة وكذا ذكرها من أهل
الأدب واللغة والغريب الهروى فى غريبه ، وحكى القاضى عياض عن كثير من
رواة مسلم أنهم رَوَوْه تركوه بالتاء والراء وضعفه القاضى وقال الصحيح بالنون
والزاي قال وهو الاشبه بسياق الكلام وقال غير القاضى رواية التاء تصحيف
وتفسير مسلم يردها ويدل عليه أيضاً أن شهراً ليس متركوا بل وثقة كثير من
كبار الأئمة السلف أو أكثرهم .

١٠ - بَابُ فِي التَّسْلِيمِ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ

٢٨٤١ - حَدَّثَنَا أَبُو حَاتِمٍ الْأَنْصَارِيُّ الْبَصْرِيُّ مُسْلِمُ بْنُ حَاتِمٍ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ : قَالَ أَنَسٌ : « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي إِذَا دَخَلْتَ عَلَى أَهْلِكَ فَسَلِّمْ تَكُونُ بَرَكَاةٌ عَلَيْكَ وَكَلَى أَهْلَ بَيْتِكَ » .
هذا حديث حسن صحيح غريب .

١١ - بَابُ السَّلَامِ قَبْلَ الْكَلَامِ

٢٨٤٢ - حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ الصَّبَّاحِ ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ زَكْرِيَّا ، عَنْ عُنْبَسَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَادَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ

(بَابُ فِي التَّسْلِيمِ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ)

قوله : (حَدَّثَنَا أَبُو حَاتِمٍ الْأَنْصَارِيُّ الْبَصْرِيُّ مُسْلِمُ بْنُ حَاتِمٍ) صدوق ربما وهم من العاشرة (أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) بن المثنى بن عبيد الله بن أنس بن مالك الأنصاري البصري القاضي ثقة من التاسعة (عَنْ أَبِيهِ) أي عبيد الله بن المثنى وهو صدوق كثير الغلط من السادسة .

قوله : (يَكُونُ بَرَكَاةٌ) جملة مستأنفة متضمنة للعلة ، أي فإنه يكون أي السلام سبب زيادة بركة وكثرة خير ورحمة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) فإن قلت كيف صححه الترمذي وفي سنده علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف كما في التقريب ؟ قلت علي بن زيد هذا صدوق عند الترمذي كما في تهذيب التهذيب وغيره .

(بَابُ السَّلَامِ قَبْلَ الْكَلَامِ)

قوله : (أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ زَكْرِيَّا) القرشي المدائني صدوق لم يكن بالحافظ من التاسعة (عَنْ عُنْبَسَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) بن عنبسة بن سعيد بن العاص الأموي

ابن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « السَّلامُ قَبْلَ الكلامِ » . وَهَذَا الإسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تَدْعُوا أَحَدًا إِلَى الطَّعَامِ حَتَّى يُسَلِّمَ » .

هذا حديثٌ مُنْكَرٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَقُولُ عَنْ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الضَّعِيفِ فِي الْحَدِيثِ ذَاهِبٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ زَاذَانَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ .

متروك رماء أبو حاتم بالوضع من الثامنة (عن محمد بن زاذان) المدينى متروك من الخامسة (عن محمد بن المنكر) بن عبد الله بن الهدير التميمى المدينى ثقة فاضل من الثالثة .

قوله : (السلام قبل الكلام) أى السنة أن يبدأ به قبل الكلام لأن فى الابتداء بالسلام إشعاراً بالسلامة وتفاوتاً لها وإيناساً لمن يخاطبه وتبركاً بالابتداء بذكر الله . وقال القارى لأنه تحية يبدأ به فيفوت بافتتاح الكلام كتحية المسجد فإنها قبل الجلوس .

قوله : (لاتدعوا أحداً إلى الطعام) أى إلى أكله (حتى يسلم) فإن السلام تحية الإسلام فما لم يظهر الإنسان شعار الإسلام لا يكرم ولا يقرب .

قوله : (هذا حديث منكر لا نعرفه إلا من هذا الوجه) قال الحافظ فى التلخيص بعد نقل كلام الترمذى هذا وحكم عليه ابن الجوزى بالوضع وذكره ابن عدى فى ترجمة حفص بن عمر الأيلى وهو متروك باللفظ السلام قبل السؤال من بدأكم بالسؤال فلا تجيبوه انتهى .

١٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيمِ عَلَى الذِّمِّيِّ

٢٨٤٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ

أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَبْدَأُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ» .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٨٤٤ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «إِنَّ رَهْطًا مِنَ الْيَهُودِ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: فَقُلْتُ عَلَيْهِمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرُّفُقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ . قَالَتْ عَائِشَةُ: أَلَمْ تَسْمَعِ مَا قَالُوا؟ قَالَ: قَدْ قُلْتُ عَلَيْهِمْ» .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيمِ عَلَى الذِّمِّيِّ)

قوله: (لا تبدأوا اليهود والنصارى) قد سبق هذا الحديث في باب التسليم على أهل الكتاب من أبواب السير .

قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود .

قوله: (السام عليك) معنى السام الموت وألفه عن واو (إن الله يحب الرفق) أي لين الجانب وأصل الرفق ضد العنف (قد قلت عليكم) أي فقهاً لهذا المعنى قال النووي في شرح مسلم: أتفق العلماء على الرد على أهل الكتاب إذا سلوا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم فقط أو وعليكم وقد جاءت الأحاديث التي ذكرها مسلم عليكم وعليكم بإثبات الواو وحذفها وأكثر الروايات بإثباتها ،

وفي الباب عن أبي بصرة الغفاري وابن عمر وأنس وأبي عبد الرحمن
الجهني .

وعلى هذا في معناه وجهان : أحدهما أنه على ظاهره فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم
أيضاً أي نحن وأنتم فيه سواء وكلنا نموت ، والثاني أن الواو ههنا للاستئناف
لا للمعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من الذم . وأما من حذف
الواو فتقديره بل عليكم السام ، قال القاضي : اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب
المالكي حذف الواو لئلا يقتضى التشريك ، وقال غيره بإثباتها كما هو في أكثر
الروايات . قال وقال بعضهم يقول عليكم السلام بكسر السين أي الحجارة وهذا
ضعيف . وقال الخطابي : عامة المحدثين يروون هذا الحرف وعليكم بالواو وكان
ابن عيينة يرويه بغير واو ، قال الخطابي : وهذا هو الأصوب لأنه إذا حذف
الواو صار كلامهم بعينه مردوداً عليهم خاصة وإذا أثبت الواو اقتضى المشاركة
معهم فيما قالوه . هذا كلام الخطابي والصواب أن لإثبات الواو وحذفها جازان كما
صحت به الروايات وأن الواو أجود كما هو في أكثر الروايات ولا مفسدة فيه لأن
السام الموت وهو علينا وعليهم ولا ضرر في قوله بالواو . واختلف العلماء في رد
السلام على الكفار وابتدائهم به . فذهبنا تحريم ابتدائهم به وجوب رده عليهم
بأن يقول وعليكم أو عليكم فقط ، ودليلنا في الابتداء قوله صلى الله عليه وسلم :
لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام ، وفي الرد قوله صلى الله عليه وسلم فقالوا
وعليكم ، وبهذا الذى ذكرناه عن مذهبنا قال أكثر العلماء وعامة السلف وذهب
طائفة إلى جواز ابتدائنا لهم بالسلام ، روى ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة
وابن أبي عمير وهو وجه لبعض أصحابنا . حكاه الماوردى لكنه قال يقول السلام
عليك ولا يقول عليكم بالجمع واحتج هؤلاء بعموم الأحاديث بإفشاء السلام وهي
حجة باطلة لأنه عام مخصوص بحديث لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام .

قوله : (وفي الباب عن أبي بصرة الغفاري وابن عمر وأنس وأبي عبد الرحمن
الجهني) أما حديث أبي بصرة الغفاري فأخرجه النسائي ، وأما حديث ابن عمر
فأخرجه الترمذي في باب التسليم على أهل الكتاب ، وأما حديث أنس فأخرجه
(٣١ — تحفة الأحوذى — ٧)

حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٣ — بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّلَامِ عَلَى مَجْلِسٍ فِيهِ

الْمُسْلِمُونَ وَغَيْرِهِمْ

٢٨٤٥ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ « أَنَّ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه ، وأما حديث أبي عبد الرحمن الجهني
فأخرجه ابن ماجه .

قوله : (حديث عائشة حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي
وابن ماجه .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّلَامِ عَلَى مَجْلِسٍ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ وَغَيْرِهِمْ)

قوله : (مر بمجلس فيه أخلاط) بفتح الهمزة جمع خلط . قال في القاموس :
الخلط بالكسر كل ما خالط الشيء ومن التمر المختلط من أنواع شتى وجمعه أخلاط
انتهى ، والمراد هنا المختلطون (من المسلمين واليهود) وفي رواية الشيخين : من
المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود (فسام عليهم) قال الزووي : السنة
إذا مر بمجلس فيه مسلم وكافر أن يسلم بلفظ التعميم ويقصد به المسلم . قال
ابن العربي : ومثله إذا مر بمجلس يجمع أهل السنة والبدعة ، وبمجلس فيه عدول
وظلمة وبمجلس فيه محب ومبغض . ذكره الحافظ في الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان مطولاً .

١٤ - بَابُ مَا جَاءَ فِي تَسْلِيمِ الرَّاَكِبِ عَلَى الْمَاشِي

٢٨٤٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَإِسْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ ، قَالَا أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يُسَلِّمُ الرَّاَكِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَاعِدُ عَلَى الْكَثِيرِ . وَزَادَ ابْنُ الْمُثَنَّى فِي حَدِيثِهِ : وَيُسَلِّمُ الصَّغِيرُ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي تَسْلِيمِ الرَّاَكِبِ عَلَى الْمَاشِي)

قوله : (يسلم الراكب على الماشي الخ) قال الحافظ في الفتح : قد تكلم العلماء على الحكمة فيمن شرع لهم الابتداء فقال ابن بطال عن المطلب تسليم الصغير لأجل حق الكبير لأنه أمر بتوقيره والتواضع له ، وتسليم القليل لأجل حق الكثير لأن حقهم أعظم ، وتسليم المار لشبهه بالداخل على أهل المنزل ، وتسليم الراكب لئلا يتكبر بركوبه فيرجع إلى التواضع . وقال ابن العربي : حاصل ما في هذا الحديث أن الفضول بنوع ما يبدأ الفاضل . وقال المازري : أما أمر الراكب فلأن له مزية على الماشي فعوض الماشي بأن يبدأ الراكب بالسلام احتياطاً على الراكب من الزهو أن لو حاز الفضيلتين ، وأما الماشي فلما يتوقع القاعد منه من الشر ولا سيما إذا كان راكباً فإذا ابتداء بالسلام أمن منه ذلك وأنس إليه ، أو لأن في التصرف في الحاجات امتناناً فصار للقاعد مزية فأمر بالابتداء أو لأن القاعد يشق عليه مراعاة المارين مع كثرتهم فسقطت البداءة عنه المشقة بخلاف المار فلا مشقة عليه ، وأما القليل فللفضيلة الجماعة أو لأن الجماعة لو ابتداءوا الخيف على الواحد الزهو فاحتيط له ، ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم وكأنه لمراعاة السن فإنه معتبر في أمور كثيرة في الشرع ألغو تعارض الصغير المعنوي والحسي كأن يكون الأصغر أعلم مثلاً فيه نظر ولم أر فيه نقلاً والذي يظهر اعتبار السن لأنه الظاهر كما تقدم الحقيقة على المجاز . ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل الأمر في تسليم الصغير على الكبير إذا التقيا فإن كان أحدهما راكباً والآخر ماشياً بدأ الراكب ، وإن كانا راكبين أو ماشيين بدأ الصغير انتهى ما في الفتح .

عَلَى الْكَبِيرِ» وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَةَ وَفَضَّالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ وَجَابِرٍ
هَذَا حَدِيثٌ قَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَقَالَ أَيُّوبُ
السَّخْتِيَانِيُّ وَيُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ ، وَعَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ الْحَسَنَ لَمْ يَسْمَعْ
مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

٢٨٤٧ — حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ نَصْرِ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا حَيَّوَةَ
ابْنُ شَرِيحٍ ، أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِئٌ الْخَوْلَانِيُّ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ الْجَنْبِيِّ عَنْ فَضَّالَةَ
ابْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يُسَلِّمُ الْفَارِسُ عَلَى الْمَاشِيِّ ،
وَالْمَاشِيُّ عَلَى الْقَائِمِ ، وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَأَبُو عَلِيٍّ الْجَنْبِيُّ اسْمُهُ عَمْرُو بْنُ مَالِكٍ .

قوله : (وفي الباب عن عبد الرحمن بن شبل وفضالة بن عبيد وجابر) أما
حديث عبد الرحمن بن شبل فأخرجه عبد الرزاق وأحمد بسند صحيح بلفظ : يسلم
الراكب على الراجل والراجل على الجالس والأقل على الأكثر فن أجاب كان له ومن
لم يجب فلا شيء له كذا في الفتح ، وأما حديث فضالة بن عبيد فأخرجه الترمذي
في هذا الباب ، وأما حديث جابر فليُنظر من أخرجه (هذا حديث قد روى من
غير وجه عن أبي هريرة) حديث أبي هريرة هذا أخرجه الشيخان من غير طريق
الترمذي (وقال أيوب السختياني الخ) حديث أبي هريرة من هذا الطريق منقطع .
قوله : (عن أبي علي الجنبى) بفتح الجيم وسكون النون بعدها موحدة اسمه
عمرو بن مالك الحمداني المرادى ثقة من الثالثة .

قوله : (والماشي على القائم) الظاهر أن المراد بالقائم المستقر في مكانه سواء
كان جالساً أو واقفاً أو مضطجماً .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الأدب المفرد
والنساء وابن حبان في صحيحه .

٢٨٤٨ — حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ،
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ » .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

١٥ — بَابُ التَّسْلِيمِ عِنْدَ الْقِيَامِ وَالْقُعُودِ

٢٨٤٩ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ ابْنِ مَجْلَانَ ، عَنْ سَعِيدِ
الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا انْتَهَى
أَحَدُكُمْ إِلَى مَجْلَسٍ فَلْيَسَلِّمْ ، فَإِنَّ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ ، ثُمَّ إِذَا قَامَ
فَلْيَسَلِّمْ فَلَيْسَتْ الْأُولَى بِأَحَقَّ مِنَ الْآخِرَةِ » .

قوله : (والقليل على الكثير) قال النووي هذا الادب إنما هو فيما إذا تلاقي
اثنان في طريق ، أما إذا ورد على قعود أو قاعد فإن لوارد يبدأ بالسلام بكل حال
سواء كان صغيراً أو كبيراً . قليلاً أو كثيراً .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري وأبو داود .

(بَابُ التَّسْلِيمِ عِنْدَ الْقِيَامِ وَالْقُعُودِ)

قوله : (إذا انتهى) أي جاء ووصل (فإن بدا) بالالف أي ظهر (ثم إذا
قام أي بعد أن يجلس والظاهر أن المراد به أنه إذا أراد أن ينصرف ولو لم يجلس
(فليست الأولى) أي التسليمة الأولى (بأحق) أي بأولى وأليق (من الآخرة)
قال الطيبي : أي كما أن التسليمة الأولى لإخبار عن سلامتهم من شره عند الحضور
فكذلك الثانية لإخبار عن سلامتهم من شره عند الغيبة ، وليست السلامة عند
الحضور أولى من السلامة عند الغيبة بل الثانية أولى انتهى . قال النووي : ظاهر
هذا الحديث يدل على أنه يجب على الجماعة رد السلام على الذي يسلم على الجماعة
عند المفارقة . قال القاضي حسين وأبو سعيد المتولي : جرت عادة بعض الناس

هذا حديثٌ حسنٌ . وقد روى هذا الحديثُ عن ابنِ عَجْلَانَ أيضاً
عن سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عن أَبِيهِ عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

١٦ - بابُ الاستئذانِ قبالةَ البيتِ

٢٨٥٠ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ عن عُبَيْدِ اللهِ بنِ أَبِي
جَعْفَرٍ ، عن أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ عن أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى

بِالسَّلامِ عِنْدَ الْمَفَارِقَةِ وَذَلِكَ دَعَاءٌ يَسْتَحِبُّ جَوَابُهُ وَلَا يَجِبُ لِأَنَّ التَّحِيَّةَ إِنَّمَا تَكُونُ
عِنْدَ اللَّقَاءِ لَا عِنْدَ الْانْصِرَافِ وَأَنْتَكِرُهُ الشَّاشِيُّ وَقَالَ : إِنْ السَّلَامُ سَنَةً عِنْدَ الْانْصِرَافِ
كَأَنَّهُ سَنَةٌ عِنْدَ اللَّقَاءِ فَكَمَا يَجِبُ الرَّدُّ عِنْدَ اللَّقَاءِ كَذَلِكَ عِنْدَ الْانْصِرَافِ . وَهَذَا هُوَ
الصَّحِيحُ أَنْتَهَى .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود والذَّهَبِيُّ وابنُ حبانٍ
والحاكِمُ (وقد روى هذا الحديثُ عن ابنِ عَجْلَانَ أيضاً عن سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عن أَبِيهِ
عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أخرجه الذَّهَبِيُّ من هذا الطريقِ
ومن الطريقِ السابقِ أيضاً كما صرح به المنذرى فى تلخيص السنن . وقال الترمذى :
فى باب وصف الصلاة : وسعيد المقبرى قد سمع من أبى هريرة وروى عن أبىه
عن أبى هريرة .

(باب الاستئذان قبالة البيت)

قال فى القاموس : قبالة بالضم تجاهه والظاهر أن مقصود الترمذى بهذا الباب
أنه لا ينبغى المستأذن أن يقوم تجاه الباب للاستئذان بل يقوم فى أحد جانبيه
كما روى أحمد فى مسنده عن عبد الله بن بسر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا جاء الباب يستأذن لم يستقبله يقول يمشى مع الحائط حتى يستأذن فيؤذن
له أو ينصرف .

قوله : (عن عبيد الله بن أبى جعفر) المصرى أبى بكر الفقيه مولى بنى كنانة
أو أمية قيل اسم أبىه يسار ثقة . وقيل عن أحمد لأنه لئنه وكان فقيهاً عابداً ، قال
أبو حاتم : هو مثل يزيد بن حبيب من الخامسة .

الله عليه وسلم : « مَنْ كَشَفَ سِتْرًا فَادْخَلَ بَصَرَهُ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ ، فَقَدْ أَتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ ؛ لَوْ أَنَّهُ حِينَ ادْخَلَ بَصَرَهُ اسْتَقْبَلَهُ رَجُلٌ فَقَفَأَ عَيْنَيْهِ مَا عِيرَتْ عَلَيْهِ ، وَإِنْ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى بَابٍ لَا سِتْرَ لَهُ غَيْرَ مُغْلَقٍ فَنَظَرَ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا الْخَطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي أُمَامَةَ .

قوله : (من كشف) أى رفع وأزال (سترًا) بكسر أوله أى ستارة وحاجزاً (فادخل بصره فى البيت قبل أن يؤذن له) أى فى الكشف والدخول (فرأى عورة أهل البيت) وهى كل ما يستحى منه إذا ظهر (فقد أتى حدًّا) أى فعل شيئاً يوجب الحدأى التعزير (لا يحل له أن يأتيه) استئناف متضمن للعلة أو معناه أتى امرأ لا يحل له أن يأتيه وإليه ينظر قوله تعالى : « ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ، ونؤيده قوله (لو أنه حين أدخل بصره فاستقبله رجل) أى من أهل البيت (فقفاً) قال فى القاموس : فقأ العين كمنع كسرها أو قلعها أو بحرقها (عينيه) وفى بعض النسخ عينه بالإفراد (ما عيرت عليه) أى ما نسبته إلى العيب قال الطيبى : يحتمل أن يراد به العقوبة المأتمنة عن إعادة الجاني . فالمعنى فقد أتى موجب حد على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه كما ذهب إليه الاشراف والمظهر وإن يراد به الحاجز بين الموضعين كالحجى ، فقوله لا يحل صفة فارقة تخصص الاحتمال الثانى بالمراد ويدل عليه إبقاء قوله (وإن مر رجل على باب لا ستر له) مقابل لقوله من كشف سترًا إلخ (غير مغلق) بفتح اللام أى غير مردود وغير منصوب على الحالية وقيل مجرور على أنه صفة باب (فنظر) أى من غير قصد (فلا خطيئة عليه إنما الخطيئة على أهل البيت) فيه أن أحد الامرين واجب إما الستر وإما الغلق .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وأبي أمامة) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان وغيرهما . ولفظ البخارى قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم : لو أن امرأ اطلع عليك بغير إذن فغذفته بحصاة ففقات عينه لم يكن عليك جناح ، وأما حديث أبي أمامة فأخرجه أحمد وفيه : ولا يدخل عينيه بيتاً حتى يستأذن .

هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفُهُ مِنْهُ هَذَا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي
لَهِيْعَةَ . وَأَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيُّ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدَ .

١٧ - بَابُ مَنْ أَطْلَعَ فِي دَارِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ

٢٨٥١ - حدثنا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ
أَنْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي بَيْتِهِ فَأَطْلَعَ عَلَيْهِ رَجُلٌ فَأَهْوَى
إِلَيْهِ بِمَشْقَصٍ فَمَأْخَرُ الرَّجُلِ « . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٨٥٢ - حدثنا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ جُحْرٍ فِي حُجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله : (هذا حديث غريب) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا
الحديث : رواه أحمد ورواه رواة الصحيح إلا ابن لهيعة ، ورواه الترمذى وقال
حديث غريب الخ .

(باب من اطلع فى دار قوم بغير إذنه)

قوله : (إن النبي صلى الله عليه وسلم كان فى بيته فاطلع عليه رجل) وفى رواية
للبخارى أن رجلا اطلع فى جحر فى بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم (فأهوى
إليه بمشقص) قال فى النهاية أهوى بيده إليه أى مدها نحوه وأمالها إليه انتهى .
والمشقص بكسر أوله وسكون ثمانية وفتح ثلاثة فصل السهم لئذا كان طويلا غير
عريض ، وفى رواية للبخارى : فقام إليه بمشقص أو مشاقص وجعل يخله ليطعنه .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

قوله : (أن رجلا اطلع على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جحر) بضم
الجيم وسكون المهملة وهو كل ثقب مستدير فى أرض أو حائط ، وأصلها مكان
الوحش (فى حجرة النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم

مِدْرَاةٌ يَحْكُ بِهَا رَأْسَهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَطَعْنْتُكَ بِهَا فِي عَيْنِكَ . إِنَّمَا جُعِلَ الْاِسْتِئْذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ » .

(ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرأة) وفي رواية الشيخين مدرى ، قال الحافظ المدرى بكسر الميم وسكون المهملة : عود تدخله المرأة في رأسها لتضم بعض شعرها إلى بعض وهو يشبه المسلة يقال مدرت المرأة سرحت شعرها ، وقيل مشط له أسنان يسيرة . وقال الأصمعي وأبو عبيد هو المشط ، وقال الجوهري أصل المدرى القرن وكذلك المدرأة ، وقيل هو عود أوحديدة كالخلال لها رأس محدد ، وقيل خشبة على شكل شيء من أسنان المشط ولها ساعد جرت عادة الكبير أن يحك بها ما لا تصل إليه يده من جسده ويسرح بها الشعر الملبد من لا يحضره المشط ، وقد ورد في حديث لعائشة ما يدل على أن المدرى غير المشط أخرجه الخطيب في الكفاية عنها . قالت خمس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهن في سفر ولا حضر المرأة والمكحلة والمشط المدرى والسواك ، وفي إسناده أبو أمية بن يعلى وهو ضعيف . وأخرجه ابن عدى من وجه آخر ضعيف أيضاً ، وأخرجه الطبرانى في مسند الشاميين من وجه آخر عن عائشة أقوى من هذا ، لكن فيه قارورة دهن بدل المدرى (يحك) بصيغة الفاعل (بها) أى بالمدرأة (لو علمت) أى يقيناً (أنك تنظر) أى قصداً وعمداً (لطعنت بها في عينك) قال الطيبى : دل على أن الاطلاع مع غير قصد النظر لا يترتب عليه الحكم كاللار (إنما جعل) أى شرع (الاستئذان من أجل البصر) قال النووي معناه أن الاستئذان مشروع ومأمور به وإنما جعل لئلا يقع البصر على الحرم فلا يحل لأحد أن ينظر في حجر باب ولا حفيرة مما هو متعرض فيه لوقوع بصره على امرأة أجنبية انتهى . وقال الحافظ : ويؤخذ منه أنه يشرع الاستئذان على كل أحد حتى المحارم لئلا تكون منكشفة العورة . وقد أخرج البخارى في الأدب المفرد عن نافع : كان ابن عمر إذا بلغ بعض ولده الحلم لم يدخل عليه إلا بإذن ، ومن طريق علقمة : جاء رجل إلى ابن مسعود فقال أستأذن على أمى ؟ فقال ما على كل أحيانها تريد أن تراها ، ومن طريق مسلم بن نذير : سأل رجل حذيفة أستأذن على أمى ؟ قال إن لم تستأذن عليها رأيت ما تكره ، ومن طريق موسى بن طلحة دخات مع أبى على أمى فدخل واتبعته فدفع في صدرى وقال تدخل

وفى الباب عن أبي هريرة . هذا حديث حسن صحيح .

١٨ - باب التسليم قبل الاستئذان

٢٨٥٣ - حدثنا سفيان بن وكيع ، أخبرنا روح بن عبادة عن ابن

جرنج قال أخبرني عمرو بن أبي سفيان أن عمرو بن عبد الله بن صفوان

أخبره أن كلدة بن حنبل أخبره : « أن صفوان بن أمية بعثه بلبن ولبن

بغير إذن ؟ ومن طريق عطاء : سألت ابن عباس أستاذن على أختي ؟ قال : نعم ، قلت : إنها في حجرى ، قال : أتحب أن تراها عريانة ؟ وأسائيد هذه الآثار كلها صحيحة انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة) لعله أشار إلى حديثه الذى أشار إليه فى الباب المتقدم وقد ذكرنا لفظه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

(باب التسليم قبل الاستئذان)

قوله : (أخبرني عمرو بن أبي سفيان) بن عبد الرحمن بن صفوان بن أمية بن خلف الجهمي ثقة من الخامسة روى عن أمية بن صفوان وابن عم أبيه عمرو بن عبد الله بن صفوان وغيرهما وعنه أخوه حنظلة وابن جريج وغيرهما (أن عمرو بن عبد الله بن صفوان) بن أمية بن خلف الجهمي المكي صدوق شريف من الرابعة (أن كلدة) بكاف ولام مفتوحين (بن حنبل) بفتح المهملة والموحدة بينهما نون ساكنة . قال فى التقریب : كلدة بن الحنبل ويقال ابن عبد الله بن الحنبل الجهمي المكي صحابي له حديث وهو أخو صفوان بن أمية لأمه انتهى . وقال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى صفة الاستئذان والسلام وعنه أمية بن صفوان بن أمية وعمرو بن عبد الله بن صفوان بن أمية انتهى (أن صفوان بن أمية) بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح القرشي الجهمي كنيته أبو وهب وقيل أبو أمية قتل أبوه يوم بدر كافراً وأسلم هو بعد الفتح وكان من المؤلفة وشهد اليرموك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعنه أولاده أمية وعبد الله وعبد الرحمن وغيرهم (بعثه) أى أرسله زاد أحمد فى روايته فى الفتح (ولبن)

وَصَفَا بَيْدَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْلَى الْوَادِي ، قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ وَلَمْ أَسْتَأْذِنْ ، وَلَمْ أَسَلِّمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ارْجِعْ فَقُلِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ ؟ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أَسَلَّمَ صَفْوَانُ . قَالَ عَمْرُو : وَأَخْبَرَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ أُمِّيَّةُ بْنُ صَفْوَانَ . وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُهُ مِنْ كِلْدَةَ .

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن جريج .
وَرَوَاهُ أَبُو عَاصِمٍ أَيْضًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ مِثْلَ هَذَا .

٢٨٥٤ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَنبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ،

كَعْنَبٌ وَهُوَ أَوَّلُ مَا يَحْلُبُ عِنْدَ الْوِلَادَةِ كَذَا فِي النِّهَايَةِ (وَصَفَا بَيْدَسَ) جَمْعُ ضَغْبُوسَ بِالضَّمِّ وَهِيَ صَغَارُ الْقَتَاءِ ، وَقِيلَ هِيَ نَبْتُ يَنْبِتُ فِي أَصُولِ النَّخْلِ يَشْبَهُ الْهَلِيلُونَ يَسْلُقُ بِالْحُلِّ وَالزَّيْتِ وَيُؤْكَلُ كَذَا فِي النِّهَايَةِ (وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْلَى الْوَادِي) وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ بِأَعْلَى مَكَّةَ .

قوله : (قال عمرو) أي ابن أبي سفيان (وأخبرني بهذا الحديث أمية بن صفوان) بن أمية بن خلف الجهمي المكي مقبول من الرابعة (ولم يقل سمعته من كلداء) أي لم يذكر لفظ الإخبار . وقال أبو داود في سننه بعد رواية هذا الحديث ما لفظه : قال عمرو وأخبرني ابن صفوان بهذا أجمع عن كلداء بن الحنبل ولم يقل سمعته منه انتهى .

والحاصل : أن عمرو بن أبي سفيان روى هذا الحديث عن شيخين له أحدهما عمرو بن عبد الله بن صفوان بن أمية وثانيهما أمية بن صفوان بن أمية وكلاهما روياه عن كلداء لكن الأول روى عنه بلفظ الإخبار والثاني بلفظ عن .
قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي .

أخبرنا شعبة ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر قال : « استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على أبي ، فقال من هذا ؟ فقلت أنا ، فقال أنا أنا . . ؟ كأنه كره ذلك » . هذا حديث حسن صحيح .

قوله : (استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على أبي) وفي رواية البخاري : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على أبي فدةقت الباب . قال ابن العربي : في حديث جابر مشروعية دق الباب ولم يقع في الحديث بيان هل كان بآلة أو بغير آلة قال الحفاظ وقد أخرج البخاري في الأدب المفرد من حديث أنس أن أبواب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تقرق بالآظفير ، وأخرجه الحاكم في علوم الحديث من حديث المغيرة بن شعبه وهذا يحول منهم على المبالغة في الأدب وهو حسن لمن قرب محله من بابه ، أما من بعدد عن الباب بحيث لا يبلغه صوت القرق بالظفر فيستحب أن يقرع بما فوق ذلك بحسبه . وذكر السبيلي أن السبب في قرعهم بابه بالآظفير أن بابه لم يكن فيه حلق فلأجل ذلك فعله ، والذي يظن أنه إنما كانوا يفعلون ذلك توقيراً وإجلالاً وأدباً انتهى . (فقال من هذا ؟ أي الذي يستأذن) فقال أنا أنا) إنكار عليه أي قولك أنا مكروه فلا تعد ، وأنا الثاني تأكيد الأول . قاله الطيبي ، ويمكن أن يكون معنى قوله أنا أنا إن كلمة أنا عامة كما تصدق عليك تصدق على أيضاً فلا تغنى عن سؤال السائل . قال النووي قال العلماء : إذا استأذن أحد فقبل له من أنت أو من هذا كره أن يقول أنا لهذا الحديث . ولأنه لم يحصل بقوله أنا فائدة ولا زيادة بل الإيهام باق بل ينبغي أن يقول فلان باسمه . وإن قال أنا فلان فلا بأس كما قالت أم هانئ حين استأذنت فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هذه ؟ فقالت أنا أم هانئ . ولا بأس بقوله أنا أبو فلان أو القاضي فلان أو الشيخ فلان إذا لم يحصل التعريف بالاسم لحفائه . والاحسن في هذا أن يقول أنا فلان المعروف بكذا انتهى (كأنه كره ذلك) أي قوله أنا في جواب من هذا لأنه ليس فيه بيان إلا إن كان المستأذن عن يعرف المستأذن عليه صوته ولا يلتبس بغيره والغالب الالتباس قاله المهاب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

١٩ - باب في كراهية طروق الرجل أهله ليلاً

٢٨٥٥ - حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عن الأَسْوَدِ

ابن قيس ، عن نُبَيْشٍ الْعَنْزِيِّ عن جَابِرٍ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَاَهُمْ أَنْ يَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا » .

(باب في كراهية طروق الرجل أهله ليلاً)

قوله : (نَهَاَهُمْ أَنْ يَطْرُقُوا) من باب نصر ينصر ، قال الحافظ في الفتح : قال أهل اللغة الطروق بالضم المجزء بالليل من سفر أو غيره على غفلة ، ويقال لكل أت بالليل طارق ولا يقال بالنهار إلا مجازاً ، وقال بعض أهل اللغة : أصل الطروق الدفع والضرب وبذلك سميت الطريق لأن المارة تدقها بأرجلها ، وسمى الآتي بالليل طارفاً لأنه يحتاج غالباً إلى ذق الباب ، وقيل أصل الطروق السكون ومنه أطرق رأسه فلما كان الليل يسكن فيه سمي الآت فيه طارفاً انتهى . وقد روى هذا الحديث عن جابر بألفاظ فروى مسلم من طريق سيار عن عامر عنه بلفظ إذا قدم أحدكم ليلاً فلا يأتين أهله طروقاً حتى تستحد المغيبة وتمشط الشعثة . ومن طريق عاصم عن الشعبي عنه بلفظ : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطال الرجل الغيبة أن يأتى أهله طروقاً ، ومن طريق سفیان عن محارب عنه بلفظ : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطرق الرجل أهله ليلاً يتخونهم أو يطلب عثراتهم : قال النووي : معنى هذه الروايات كلها أنه يكره لمن طال سفره ، أن يقدم على امرأته ليلاً بغتة فأما من كان سفره قريباً فتوقع امرأته لإتيانه ليلاً فلا بأس كما قال في إحدى هذه الروايات إذا أطال الرجل الغيبة وإذا كان في قفل عظيم أو عسكر ونحوهم واشتبه قدومهم ووصولهم وعلمت امرأته وأهل أنه قادم معهم وأنهم الآن داخلون ، فلا بأس بقدمه متى شاء لزوال المعنى الذي نهى بسببه ، فإن المراد أن يتأهبوا وقد حصل ذلك ولم يقدم بغتة ، ويؤيد ما ذكرناه ما جاء في الحديث الآخر : أمهلوا حتى ندخل ليلاً أى عشاء كي تتمشط الشعثة وتستحد المغيبة . فهذا تصريح فيما قلناه وهو مفروض في أنهم أرادوا الدخول

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ ، وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَاهُمْ أَنْ يَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا . قَالَ فَطَرَّقَ رَجُلَانِ بَعْدَ نَهْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَوَجَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا » .

٢٠ - بَابُ مَا جَاءَ فِي تَرْتِيبِ الْكِتَابِ

٢٨٥٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا شَيْبَابَةُ عَنْ حَمْزَةَ ، عَنْ أَبِي

الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا كَتَبَ أَحَدُكُمْ كِتَابًا فَلْيُتَرَّبْهُ فَإِنَّهُ أَنْجَحُ لِلْحَاجَةِ » .

فِي أَوَائِلِ النَّهَارِ بَقِيَّةً فَأَمَرَهُمْ بِالصَّبْرِ إِلَى آخِرِ النَّهَارِ لِيَلْغُ خَيْرُ قَدُومِهِمْ إِلَى الْمَدِينَةِ وَتَتَأَهَّبَ النِّسَاءُ وَغَيْرُهُنَّ ، انْتَهَى كَلَامُ النَّوَوِيِّ .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ) أَمَّا حَدِيثُ أَنَسٍ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانِ وَالنَّسَائِيُّ ، وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ فَأَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ فِي صَحِيحِهِ ، وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَخْرَجَهُ أَيْضًا ابْنُ خُزَيْمَةَ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانِ .

قَوْلُهُ : (وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَاهُمْ أَنْ يَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا قَالَ فَطَرَّقَ رَجُلَانِ الْخ) رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَرَوَاهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَيْضًا كَمَا فِي الْفَتْحِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي تَرْتِيبِ الْكِتَابِ)

قَوْلُهُ : (عَنْ حَمْزَةَ) ابْنِ أَبِي حَمْزَةَ الْجَمْعِيُّ الْجَزْرِيُّ النَّصِيبِيُّ وَاسْمُ أَبِيهِ مَيْمُونٌ وَقِيلَ عَمْرُو ، مَتْرُوكٌ مَتَّعٌ بِالْوَضْعِ مِنَ السَّابِعَةِ .

قَوْلُهُ : (فَلْيُتَرَّبْهُ) بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ مِنَ التَّرْتِيبِ وَيَحْوِزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْإِتْرَابِ

هذا حديثٌ مُنْكَرٌ لَا نَعْرِفُهُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ إِلَّا مِنْ هَذَا أَوْجِهٍ .
وَحِزَّةٌ هُوَ ابْنُ عَمْرٍو النَّصِيبِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ .

قال في الجمع : أى ليسقطه على التراب اعتماداً على الحق تعالى في إيصاله إلى المقصد أو أراد ذر التراب على المكتوب أو ليخاطب الكتاب خطاباً على غاية التواضع أقوال ؛ انتهى . وقال المظهر : قيل معناه فليخاطب خطاباً على غاية التواضع ، والمراد بالترتيب المبالغة في التواضع في الخطاب ، قال القارى : هذا موافق لمتعارف الزمان لاسيما فيما بين أرباب الدنيا وأصحاب الجاه ، لكنه مع بعد مأخذ هذا المعنى من المبنى مخالف لما كتبه صلى الله عليه وسلم إلى الملوك ، وكذا إلى الأصحاب انتهى . قيل ويمكن أن يكون الغرض من الترتيب تخفيف بلة المداد صيانة عن طمس الكتابة ، ولا شك أن بقاء الكتابة على حالها أنجح للحاجة وطموسها يخل بالمقصود ، قلت : قول من قال إن المراد بترتيب الكتاب ذر التراب عليه للتخفيف هو المعتمد . قال في القاموس أتره جعل عليه التراب انتهى . وقال في النهاية يقال أنرت الشيء إذا جعلت عليه التراب (فإنه أنجح للحاجة) بتقديم الجيم على الحاء أى أقرب لإقضاء مطلوبه وتيسر مأربه .

قوله : (هذا حديث منكر) لأن في سنده حمزة بن أبي حمزة النصيبى وهو متروك متهم بالوضع كما عرفت ، والحديث قد أخرجه أيضاً ابن ماجه من طريق بقية عن أبي أحمد الدمشقي عن أبي الزبير عن جابر ولفظه : تربوا صحفكم أنجح لها إن التراب مبارك . وأبو أحمد الدمشقي مجهول . وفي الباب عن أبي الدرداء أخرجه الطبراني في الاوسط بلفظ : إذا كتب أحدكم إلى إنسان فليبدأ بنفسه ، وإذا كتب فليترب كتابه فهو أنجح . قال المناوى : وهو ضعيف كما بينه الهيثمى (وحمزة هو ابن عمرو النصيبى الخ قال الحافظ في تهذيب التهذيب قال المزدى : لا نعلم أحداً قال فيه حمزة ابن عمرو إلا الترمذى . وكأنه اشتبه عليه بجهاذ بن عمرو النصيبى وقد ذكره العقيلي فقال حمزة بن أبي حمزة النصيبى وهو حمزة بن ميمون ثم ساق له الحديث الذى أخرجه الترمذى انتهى . وقال في التقريب في ترجمته : واسم أبيه ميمون وقيل عمر وكما عرفت آنفاً .

٢١ - بَابُ

٢٨٥٧ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ ، عَنْ عَنبَسَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَادَانَ ، عَنْ أُمِّ سَعْدٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ : « دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ كَاتِبٌ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ ضَعِ الْقَلَمَ عَلَى أُذُنِكَ فَإِنَّهُ أَذْكَرُ لِلْمُعْمَلِ » .

(بَاب)

قوله : (أخبرنا عبد الله بن الحارث) بن عبد الملك المخزومي أبو محمد المكي ثقة من الثامنة ، ووقع في الم نسخة الاحدية عبيد الله بن الحارث بالتصغير وهو غلط (عن أم سعد) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : أم سعد قيل إنها بنت زيد بن ثابت ، وقيل امرأته ، وقيل إنها من المهاجرات روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن زيد بن ثابت وعائشة ، روى حديثها عنبة بن عبد الرحمن أحد المتروكين عن محمد بن زاذان عنها ، وقيل عن محمد بن وردان عن عبد الله بن خارجة عنها ، انتهى .

قوله : (فسمعت) أي النبي صلى الله عليه وسلم (يقول) أي له (ضع القلم على أذنك) بضم الذال ويسكن أي فوق أذنك معتمد عليها (فإنه أذكرك للمعلى) وفي بعض النسخ للمعالي . قال في المجمع : هو فاعل من ملا يملئ ولم يحج في اللغة وإنما فيها مل ومملئ وفيه أذكر للمعلى وروى للمعلى والمراد به الكاتب مجازاً يريد وضع القلم على الأذن أسرع تذكراً فيما يريد الكاتب لإنشاء من العبارات لأنه يقتضى التأنى وعدم العجلة ، وكون القلم في اليد يجعل على السكت بأدنى تفكير فلا يحسن عبارته وفي وضعه على الأرض صورة الفراغ عن الكتابة فتقاعد النفس عن التأمل كذا قيل انتهى . وقال القاري : معناه أن وضع القلم على الأذن أقرب تذكراً لموضعه وأيسر محلاً لتناوله ، بخلاف ما إذا وضعه في محل آخر فإنه ربما يتعسر عليه حصوله بسرعة من غير مشقة انتهى . ووقع في المشكاة : فإنه أذكرك للمعالي . قال القاري : أي لمعاينة الأمر والمعنى أنه أسرع تذكيراً فيما يراد من إنشاء

هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وهو إسناد ضعيف . محمد بن زاذان وعنبسة بن عبد الرحمن يضعفان .

٢٢ - باب في تعليم السريانية

٢٨٥٨ - حدثنا علي بن حنبل ، أخبرنا عبد الرحمن بن أبي الزناد

عن أبيه ، عن خارجة بن زيد بن ثابت ، عن أبيه زيد بن ثابت قال : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أعلم له كلمات من كتاب يهود وقال إني والله ما آمن يهود على كتابي ، قال فما مر بي نصف شهر حتى

العبارة في المقصود ، ثم قال لعل لفظ الممل هو الصحيح في الحديث وأن لفظ المسأل مصحف عن هذا المقال . ويؤيده رواية ابن عساكر عن أنس بلفظ أذكر لك .

قوله : (هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وهو إسناد ضعيف) قال القاري لکن يعضده أن ابن عساكر روى عن أنس مرفوعاً ولفظه : إذا كتبت فضع قلبك على أذنك فإنه أذكر لك ، وقال السيوطي في تعقباته على موضوعات ابن الجوزي : حديث زيد بن ثابت : ضع القلم على أذنك الحديث . فيه عنبسة متروك عن محمد بن زاذان لا يكتب حديثه . قال الحديث أخرجه الترمذي من هذا الوجه وله شاهد من حديث أنس أخرجه الديلمي انتهى .

(باب في تعليم السريانية)

بضم السين وسكون الراء وهي لغة الإنجيل والعبرانية لغة التوراة .

قوله : (عن أبيه زيد بن ثابت) بن الضحاك بن لوزان الانصاري التجارى كنيته أبو سعيد ويقال أبو خارجة صحابي مشهور كتب الوحى قال مسروق كان من الراشخين في العلم .

قوله : (وقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم في تعليل الامر على وجه الاستئناف المبين (إني والله ما آمن) بمد همز وفتح ميم مضارع متكلم من آمن الثلاثي ضد خاف (يهود) أى في الزيادة والنقصان (على كتابي) أى لاني

تَعَلَّمْتُهُ لَهُ ، قَالَ فَلَمَّا تَعَلَّمْتُهُ كَانَ إِذَا كَتَبَ إِلَى يَهُودَ كَتَبْتُ إِلَيْهِمْ ،
وَإِذَا كَتَبُوا إِلَيْهِ قَرَأْتُ لَهُ كِتَابَهُمْ » . هذا حديث حسن صحيح .
وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ، وَقَدْ رَوَاهُ الْأَعْمَشُ
عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ يَقُولُ : « أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَعَلَّمَ السَّرْيَانِيَّةَ » .

قراءته ولا في كتابته . قال المظهر أى أخاف إن أمرت يهودياً بأن يكتب منى
كتاباً إلى اليهود أن يزيد فيه أو ينقص . وأخاف إن جاء كتاب من اليهود فيقرأه
يهودى فيزيد وينقص فيه (قال) أى زيد (فما مر به) أى ما مضى على من
الزمان (حتى تعلمته) قال الطيبي مغياهم مقدر ، أى ما مر به نصف شهر فى التعلم
حتى كمل تعلمى ، قال القارى : قيل فيه دليل على جواز تعلم ما هو حرام فى شرعنا
للتوقى والحذر عن الوقوع فى الشر . كذا ذكره الطيبي فى ذيل كلام المظهر وهو
غير ظاهر ، إذ لا يعرف فى الشرع تحريم تعلم لغة من اللغات سریانیة أو عبرانیة
أو هندیة أو تركیة أو فارسیة ، وقد قال تعالى : « ومن آياته خلق السموات
والارض واختلاف ألسنتكم ، أى لغاتكم بل هو من جملة المباحات ، نعم يعد
من اللغو وما لا يعنى وهو مذموم عند أرباب السكال إلا إذا ترتب عليه فائدة
فيستند يستحب كما استفاد من الحديث انتهى (كان) أى النبى صلى الله عليه وسلم
(إذا كتب إلى يهود) أى أراد أن يكتب إليهم أو إذا أمر بالكتابة إليهم
(كتب إليهم) أى بلسانهم (قرأت له) أى لاجله (كتابهم) أى مكتوبهم إليه .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وذكره البخارى فى صحيحه معلقاً ، قال
الحافظ فى الفتح هذا التعليق من الأحاديث التى لم يخرجها البخارى إلا معلقة
وقد وصله مطولاً فى كتاب التاريخ . قال وأخرجه أبو داود والترمذى من رواية
عبد الرحمن بن أبى الزناد ، وقال الترمذى حسن صحيح انتهى .

قوله : (وقد رواه الأعمش عن ثابت بن عبيد عن زيد بن ثابت يقول أمرنى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتعلم السريانية) قال الحافظ بعد نقل كلام

٢٣ - بَابُ فِي مُكَاتَبَةِ الْمُشْرِكِينَ

٢٨٥٩ - حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ حَمَّادٍ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ قَبْلَ مَوْتِهِ إِلَى كِسْرَى وَإِلَى قَيْصَرَ ، وَإِلَى النَّجَاشِيِّ وَإِلَى كُلِّ جَبَّارٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ ، وَلَيْسَ النَّجَاشِيُّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ » .

الترمذى هذا ما لفظه : هذه الطريق وقعت لى بعلو فى فوائد هلال الحفار . قال وأخرجه أحمد وإسحاق فى مستنديهما وأبو بكر بن أبى داود فى كتاب المصاحف انتهى كلام الحافظ مختصراً .

(فائدة) وقع فى رواية عبد الرحمن بن أبى الزناد عن أبيه عن خارجة لفظه : أن أعلم له كلمات من كتاب يهود . ووقع فى رواية الأعمش عن ثابت بن عبيد أن أعلم السريانية ، قال الحافظ قصة ثابت يمكن أن تتخذ مع قصة خارجة بأن من لازم تعلم كتابة اليهودية تعلم لسانهم ولسانهم السريانية ، لكن المعروف أن لسانهم العبرانية فيجتمل أن زيدا تعلم اللسانين لاحتياجه إلى ذلك .

(باب فى مكاتبة المشركين)

قوله : (حدثنا يوسف بن حماد البصرى) المعنى ثقة من العاشرة (أخبرنا عبد الأعلى) ابن عبد الأعلى .

قوله : (كتب قبل موته إلى كسرى وإلى قيصر وإلى النجاشى) بفتح النون وتخفيف الجيم وبعد الألف شين معجمة ثم ياء ثقيلة كياء النسب وقبل بالخفض ورجحه الصغاني وحكى المطرزي تشديد الجيم عن بعضهم وخطأه ، قال النووى أما كسرى فبفتح الكاف وكسرهما وهو لقب لـكل من ملك من ملوك الفرس ، وقيصر لقب من ملك الروم ، والنجاشى لقب من ملك الحبشة ، وخاقان لـكل من ملك الترك ، وفرعون لـكل من ملك القبط ، والعزير لـكل من ملك مصر ، وتبع لـكل من ملك حمير (وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله) روى الطبرانى من حديث المسور بن مخرمة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه فقال إن الله

هذا حديث حسن صحيح غريب .

٢٤ - بَابُ كَيْفَ يُكْتَبُ إِلَى أَهْلِ الشِّرْكِ

٢٨٦٠ - حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ ، قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ ، أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ

بعثي للناس كافة فأدوا عني ولا تختلفوا على فبعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى ، وسليط بن عمرو إلى هودّة بن علي باليمامة ، والعلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى بهجر وعمر بن العاص إلى جيفر وعباد ابني الجلندي بعمان ، ودحية إلى قيصر ، وشجاع بن وهب إلى ابن أبي شمر للفسافي ، وعمر بن أمية إلى النجاشي ، فرجعوا جميعاً قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم غير عمرو بن العاص . وزاد أصحاب السير أنه بعث المهاجر بن أبي أمية بن الحارث بن عبد كلال وجريز إلى ذي الكلاع ، والسائب إلى مسيلة ، وحاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس ذكره الحافظ في الفتح (وليس بالنجاشي الذي صلى عليه) أي النبي صلى الله عليه وسلم فيه أن النجاشي الذي بعث إليه غير النجاشي الذي أسلم وصلى عليه واسمه أحممة بوزن أفعله مفتوح الهين : قال النووي في هذا الحديث جواز مكاتبة الكفار ودعائهم إلى الإسلام والعمل بالكتاب وبخبر الواحد . قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم .

(بَابُ كَيْفَ يُكْتَبُ إِلَى أَهْلِ الشِّرْكِ)

قوله : (أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ) بن مسعود الهذلي أبو عبد الله المدني ثقة فقيه ثبت من الثالثة (أن أبا سفيان بن حرب) اسمه صخر بن حرب ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي صحابي شهير أسلم عام الفتح . قوله : (أن هرقل) بكسر الهمزة وفتح الراء وإسكان القاف هذا هو المشهور ، ويقال هرقل بكسر الهمزة وإسكان الراء وكسر القاف حكاه الجوهري في صحاحه وهو اسم علم له ولقبه قيصر وكذا كل من ملك الروم يقال له قيصر (أرسل

إِلَيْهِ فِي نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَكَانُوا تُجَارًا بِالشَّامِ فَأَتَوْهُ ، وَذَكَرَ
 الْحَدِيثَ قَالَ : ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَرَأَ فَإِذَا
 فِيهِ « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ
 الرُّومِ السَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ، أَمَّا بَعْدُ » .

إليه) أى إلى أبي سفيان (فى نفر من قريش) وفى رواية للبخارى فى ركب من
 قريش ، قال الحافظ جمع راكب كصاحب وصاحب وهم أولو الإبل العشرة فما
 فوقها . والمعنى أرسل إلى أبي سفيان حال كونه فى جملة الركب وذلك لأنه كان
 كبيرهم فلهذا خصه وكان عدد الركب ثلاثين رجلاً . رواه الحاكم فى الإكليل انتهى
 (وكانوا تجاراً) بضم التاء وتشديد الجيم أو كسرهما والتخفيف جمع تاجر
 (فذكر الحديث) ورواه الشيخان بطوله (ثم دعا) أى من وكل ذلك إليه ولهذا
 عدى إلى الكتاب بالباء والله أعلم (بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرئ)
 وفى رواية البخارى : ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى بعث به
 مع دحية الكلبي إلى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى إلى هرقل فقرأ (فإذا فيه
 بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم السلام
 على من اتبع الهدى أما بعد) وتماه فإنى أدعوك بدعاية الإسلام ؛ أسلم تسلم يوثق
 الله أجرك مرتين ، فإن توليت فإن عليك إثم اليريسيين ، يا أهل الكتاب آملوا
 إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا
 بعضاً أرباباً من دون الله . فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ، كذا فى رواية
 الشيخين . قال النووى : فى هذا الكتاب جمل من القواعد وأنواع من الفوائد
 منها استحباب تصدير الكتاب بيسم الله الرحمن الرحيم وإن كان المبعوث إليه كافراً ،
 ومنها أن قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الآخر : كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه
 بحمد الله فهو أجزم . المراد بالحمد لله ذكر الله تعالى . وقد جاء فى رواية بذكر الله
 تعالى . وهذا الكتاب كان ذا بال من المهمات العظام وبدأ فيه بالبسملة دون الحمد ،
 ومنها أن السنة فى المسكبة والرسائل بين الناس أن يبدأ الكاتب بنفسه فيقول
 عن زيد إلى عمرو وهذه مسألة مختلف فيها . قال الامام أبو جعفر فى كتابه صناعة

الكتاب قال أكثر العلماء يستحب أن يبدأ بنفسه كما ذكرنا . ثم روى فيه أحاديث كثيرة وآثاراً قال وهذا هو الصحيح عند أكثر العلماء لأنه لإجماع الصحابة ، قال وسواء في هذا تصدير الكتاب والعنوان قال ورخص جماعة في أن يبدأ بالمكتوب إليه فيقول في التصدير والعنوان إلى فلان من فلان ، ثم روى بإسناده أن زيد ابن ثابت كتب إلى معاوية فبدأ باسم معاوية ، وعن محمد بن الحنفية وبكر بن عبد الله وأيوب السختياني أنه لا بأس بذلك ، قال وأما العنوان فالصواب أن يكتب عليه إلى فلان ولا يكتب لفلان لأنه إليه لا له إلا على مجاز ، قال هذا هو الصواب الذي عليه أكثر العلماء من الصحابة والتابعين ، ومنها التوقي في المسكاتبة واستعمال الورع فيها فلا يفرط ولا يفرط ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل عظيم الروم فلم يقل ملك الروم لأنه لا ملك له ولا غيره إلا بحكم دين الإسلام ولا سلطان لأحد إلا من ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ولاء من أذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرطه ، وإنما ينفذ من تصرفات الكفار ما ينفذه للضرورة ، ولم يقل إلى هرقل فقط بل أتى بنوع من الملاحظة فقال عظيم الروم أى الذى يعظمونه ويقدمونه ، وقد أمر الله تعالى بإلانة القول لمن يدعى إلى الإسلام فقال تعالى داع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وقال تعالى وفقولاً له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى ، وغير ذلك ، ومنها استحباب البلاغة والإيجاز وتجرى الالفاظ الجزلة في المسكاتبة فإن قوله صلى الله عليه وسلم أسلم تسلم في نهاية من الاختصار وغاية من الإيجاز والبلاغة وجمع المعاني ، مع ما فيه من بديع التجنيس وشموله لسلامته من خزي الدنيا بالحرب والسبي والقتل وأخذ الديار والأموال ومن عذاب الآخرة ، ومنها : استحباب أما بعد في الخطب والمسكاتبات ، وقد ترجم البخارى لهذه باباً في كتاب الجمعة ذكر فيه أحاديث كثيرة انتهى كلام النووى . وفيه أن السنة إذا كتب كتاباً إلى الكفار أن يكتب السلام على من اتبع الهدى أو السلام على من تمسك بالحق أو نحو ذلك . قال ابن بطال : في الحديث حجة لمن أجاز مكاتبة أهل الكتاب بالسلام عند الحاجة . قال الحافظ في جواز السلام على الإطلاق نظر ، والذي يدل عليه الحديث السلام المقيد مثل ما في الخبر : السلام على من اتبع الهدى أو السلام على من تمسك بالحق ، أو نحو ذلك انتهى .

هذا حديث حسن صحيح . وَأَبُو سُهَيْبَانَ أَنَّهُ صَخْرُ بْنُ حَرْبٍ .

٢٥ - بَابُ مَا جَاءَ فِي خَتَمِ الْكِتَابِ

٢٨٦١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ ، أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ، حَدَّثَنِي

أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ « لَمَّا أَرَادَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْعَجَمِ ، قِيلَ لَهُ إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَابًا عَلَيْهِ خَاتَمٌ فَاصْطَنَعَ خَاتِمًا . قَالَ فَكُنَّا أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي كَفِّهِ » .

هذا حديث حسن صحيح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري مختصراً ومطولاً ، وأخرجه مسلم مطولاً .

(باب ما جاء في ختم الكتاب)

قوله : (إلى العجم) وفي رواية للبخاري إلى رهط أو أناس من الأعاجم ، وفي رواية لمسلم إلى كسرى وقيصر والنجاشي (إلا كتاباً عليه خاتم) فيه حذف مضاف ، أي عليه نقش خاتم (فاصطنع خاتماً) أي أمر أن يصنع له ، وفي رواية للبخاري : فاتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتماً من فضة نقشه محمد رسول الله ، قال الحافظ جزم أبو الفتح اليعمرى أن اتخاذ الخاتم كان في السنة السابعة وجزم غيره بأنه كان في السادسة ويجمع بأنه كان في أواخر السادسة وأوائل السابعة لأنه إنما اتخذ عند إرادته مكاتبة الملوك وكان إرساله إلى الملوك في مدة الهدنة وكان في ذي القعدة سنة ست ورجع إلى المدينة في ذي الحجة ، ووجه الرسل في المحرم من السابعة وكان اتخاذ الخاتم قبل إرساله الرسل إلى الملوك انتهى (فكأنى أنظر إلى بياضه في كفه) وفي رواية للبخاري : فكأنى بويص أو بصيص الخاتم في أصبع النبي صلى الله عليه وسلم أو في كفه ، وفي أخرى له : فإني لأرى بريقه في خنصره .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

٢٦ - بابُ كيفَ السلامُ

٢٨٦٢ - حدثنا سُوَيْدٌ ، أخبرنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، أخبرنا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ أَخْبَرَنَا ثَابِتُ الْبُنْكَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ : « أَقْبَلْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِ لِي قَدْ ذَهَبَتْ أَسْمَاعُنَا وَأَبْصَارُنَا مِنَ الْجَهْدِ ، فَجَعَلْنَا نَعْرِضُ عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَسْأَلْ أَحَدٌ يَقْبَلُنَا ، فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى بِأَهْلِهِ فَإِذَا ثَلَاثَةُ أَعْنَزٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَلِبُوا هَذَا اللَّبَنَ ، وَكُنَّا نَحْتَلِبُهُ فَيَشْرَبُ كُلُّ إِنْسَانٍ نَصِيبَهُ وَتَرْفَعُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِيبُهُ ، فَيَجِيءُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ فَيُسَلِّمُ تَسْلِيمًا لَا يُوقِظُ النَّاسَ ، وَيُسْمِعُ الْيَقِظَانَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ فَيُصَلِّي ، ثُمَّ يَأْتِي شَرَابَهُ فَيَشْرَبُهُ » .

(باب كيف السلام)

قوله : (أخبرنا سليمان بن المغيرة) القيسى مولا هم البصرى أبو سعيد ثقة قال يحيى بن معين من السابعة أخرج له البخارى مقروناً وتعليقاً (أخبرنا ابن أبي ليلي) هو عبد الرحمن بن أبي ليلي .

قوله : (قد ذهبت أسماعنا وأبصارنا من الجهد) بفتح الجيم وهو المشقة والجوع (فليس أحد يقبلنا) هذا محمول على أن الذين عرضوا أنفسهم عليهم كانوا مقلين ليس عندهم شيء يواسون (فإذا ثلاثة أعنز) كذا في النسخ الموجودة بالفاء ، وكذلك في صحيح مسلم . والظاهر أن يكون ثلاث أعنز بغير الفاء قال في القاموس العنز الأنثى من المعز والجمع أعنز وعنوز وعناز (احتلبوا هذا اللبن) زاد مسلم : بيننا (فيشرب كل إنسان) أى منا كما فى رواية مسلم (وترفع) بالنون وفى بعض النسخ بالياء . فى صحيح مسلم بالنون (فيسلم تسليماً لا يوقظ الناس) ويسمع اليقظان (قال النووي : فيه أدب الإسلام على الأيقاظ فى موضع فيه نيام

هذا حديث حسن صحيح .

٢٧ - بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّسْلِيمِ عَلَى مَنْ يَبُولُ

٢٨٦٣ - حدثنا بُنْدَارٌ وَنَعْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ
عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ نَافِيعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ « أَنَّ رَجُلًا سَلَّمَ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبُولُ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ السَّلَامَ » .

٢٨٦٤ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى النَّيْسَابُورِيُّ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ
عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ عُثْمَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ . وَفِي الْبَابِ عَنْ
عَلْقَمَةَ بْنِ الْفَغْوَاءِ وَجَابِرِ بْنِ الْبَرَاءِ وَمُهَاجِرِ بْنِ قُنْفُذٍ .

أو من في معانهم وأن يكون سلاماً متوسطاً بين الرفع والخفافة بحيث يسمع
الابقاظ ولا يهوش على غيرهم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم مطولاً في باب إكرام
الضيف وفضل إشارته .

(باب ما جاء في كراهية التسليم على من يبول)

قوله : (أن رجلاً سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول الخ) قد
تقدم هذا الحديث بسنده ومثله في باب كراهة رد السلام غير متوضىء وتقدم
هناك شرحه .

قوله : (وفي الباب عن علقمة بن الفغواء الخ) وقد تقدم تخريج أحاديث
هؤلاء الصحابة في الباب المذكور .

لعلم أنه قد وقع في النسخة الاحمدية في الباب المذكور علقمة بن الشفواء
بالشين والفاء وهو غلط والصحيح علقمة بن الفغواء بفاء مفتوحة وغين معجمة
ساكنة ، كما وقع في هذا الباب وكذلك وقع بالفاء والغين المعجمة في جمع الزوائد

هذا حديث حسن صحيح .

٢٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ أَنْ يَقُولَ عَلَيْكَ السَّلَامُ مُبْتَدِئًا

٢٨٦٥ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ

أَبِي تَمِيمَةَ الْهَجِيمِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ قَالَ : « طَلَبْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَفْزِدْ عَلَيْهِ فَجَلَسْتُ فَإِذَا نَفَرٌ هُوَ فِيهِمْ ، وَلَا أَعْرِفُهُ وَهُوَ يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ فَلَمَّا فَرَغَ قَامَ مَعَهُ بَعْضُهُمْ ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ ، قُلْتُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : إِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةَ الْمَيِّتِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ

في باب قراءة الجنب وكذلك وقع في رواية الدارقطني والطحاوي من طريق عبد الله بن محمد بن حزم عن عبد الله بن علقمة بن الفغواء عن أبيه ، وقال ابن حبان علقمة بن الفغواء بقاء مفتوحة ومعجمة ساكنة له صحبة ، وكذا ضبطه صاحب مجمع البحار في المغني بقاء مفتوحة وسكون غين معجمة .

(باب ما جاء في كراهية أن يقول عليك السلام مبتدئاً)

قوله : (عن أبي تيممة) بفتح أوله اسمه طريف ابن مجالد (الهجيمي) بالجيم مصغراً البصري ثقة من الثالثة .

قوله : (ولا أعرفه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (قال إن عليك السلام تحية الميت) قال الخطابي هذا يوم أن السنة في تحية الميت أن يقال له عليك السلام كما يفعله كثير من العامة وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دخل المقبرة فقال : السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين فقدم الدعاء على اسم المدعوله هو في تحية الأحياء وإنما كان ذلك القول منه إشارة إلى ما جرت به العادة منهم في تحية الأموات إذ كانوا يقدمون اسم الميت على الدعاء وهو مذكور في أشعارهم كقول الشاعر :

عَلَى فَقَالَ : إِذَا آتَى الرَّجُلُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فَلْيَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، ثُمَّ رَدَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ « وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ أَبُو غِفَارٍ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ الْهَجِيمِيِّ عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ جَابِرِ بْنِ سُلَيْمٍ الْهَجِيمِيِّ قَالَ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَأَبُو تَمِيمَةَ اسْمُهُ طَرِيفُ ابْنِ مُجَالِدٍ .

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته إن شاء أن يترجما
وكقول الشماخ :

عليك سلام من أمير وباركت يد الله في ذاك الأديم الممزق
والسنة لا تختلف في تحية الأحياء والأموات بدليل حديث أبي هريرة الذي ذكرناه والله أعلم انتهى وقال الحافظ ابن القيم في كتابه زاد المعاد : وكان هديه في ابتداء السلام أن يقول السلام عليكم ورحمة الله ، وكان يكره أن يقول المبتدئ عليك السلام ، قال أبو جري الهجيمي : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام يا رسول الله ، فقال : لا تقل عليك السلام لأن عليك السلام تحية الموتي حديث صحيح وقد أشكل هذا الحديث على طائفة وظنوه معارضا لما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في السلام على الأموات بلنظ السلام عليكم بتقديم السلام فظنوا أن قوله فإن عليك السلام تحية الموتي لإخبار عن المشروع وغلطوا في ذلك غلطاً أوجب لهم ظان التعارض ، وإنما معنى قوله فإن عليك السلام تحية الموتي لإخبار عن الواقع لا المشروع ، أى أن الشعراء وغيرهم يحيون الموتي بهذه اللفظة كقول قالمهم :

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ما شاء أن يترجما
فما كان قيس هلكك هلك واحد ولكه بذيان قوم تهتما
فكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يحيا بتحية الأموات ، ومن كراهته لذلك

٢٨٦٦ — حدثنا بذلك الحسن بن عليّ أخبرنا أبو أسامة عن أبي غفار
 المثنى بن سعيد الطائي عن أبي تميمة الهجيمي عن جابر بن سليم قال :
 « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام قال : لا نقل عليك
 السلام ، ولكن قل السلام عليكم » وذكر قصة طويلة .
 هذا حديث حسن صحيح .

٢٨٦٧ — حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث
 أخبرنا عبد الله بن المثنى ، أخبرنا ثمامة بن عبد الله عن أنس بن مالك :
 « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم ثلاثاً ، وإذا تكلم
 لم يرد على المسلم ، وكان يرد على المسلم وعليك السلام بالواو ، وبتقديم عليك
 على لفظ السلام انتهى .

قلت : في قوله ومن كراهته لذلك لم يرد على المسلم نظر فإنه قد وقع في رواية
 الترمذي هذه . ثم رد على النبي صلى الله عليه وسلم قال وعليك ورحمة الله .
 قوله : (عن أبي غفار المثنى بن سعيد الطائي) قال في التقريب المثنى بن سعد
 أو سعيد الطائي أبو غفار بكسر المعجمة وتخفيف الفاء آخره راه وقيل بفتح المهملة
 والنشديد آخره نون بصرى ليس به بأس من السادسة (عن جابر بن سليم) كنيته
 أبو جري بضم الجيم وفتح الراء مصغراً ، قال الحافظ في التقريب أبو جري
 بالتصغير الهجيمي بالتصغير أيضاً اسمه جابر بن سليم وقيل سليم بن جابر صحابي
 معروف انتهى . وقال في تهذيب التهذيب . قال البخاري جابر بن سليم أصح
 وكذا ذكره البغوي والترمذي وابن حبان وغيرهم انتهى .

قوله : (وذكر قصة طويلة) كذا رواه الترمذي مختصراً ورواه أبو داود
 مطولاً بالقصة الطويلة في باب إسبال الإزار .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي
 وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه .

قوله : (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم ثلاثاً) قال

بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا . هذا حديث حسن صحيح غريب .

٢٩ - بَابُ

٢٨٦٨ - حدثنا الأنصارى ، أخبرنا معن ، أخبرنا مالك عن إسحاق

ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أبي مرة عن أبي واقد الليثي : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد ، والناس معه إذ أقبل ثلاثة نفر . فأقبل اثنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وذهب

الحافظ ابن القيم في زاد المعاد : كان من هديه صلى الله عليه وسلم أن يسلم ثلاثاً كما في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثاً حتى يفهم ، ولعل هذا كان هديه في السلام على الجمع الكثير الذين لا يبلغهم سلام واحد أو هديه في إسماع السلام الثاني والثالث إن ظن أن الأول لم يحصل به الإسماع كما سلم لما انتهى إلى منزل سعد بن عباد ثلاثاً فلما لم يحبه أحد رجع وإذا فلو كان هديه الدائم التسليم ثلاثاً لسكان أصحابه يسلمون عليه كذلك ، وكان يسلم على كل من لقيه ثلاثاً وإذا دخل بيته ثلاثاً ، ومن تأمل هديه علم أن الأمر ليس كذلك وأن تكرار السلام منه كان أمراً عارضاً في بعض الأحيان انتهى . (وإذا تكلم بكلمة) أى جملة مفيدة (أعادها ثلاثاً) زاد البخاري في رواية حتى تفهم عنه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه أحمد والبخاري .

(باب)

قوله : (حدثنا الأنصارى) هو إسحاق بن موسى الأنصارى (عن أبي مرة) اسمه يزيد مولى عقيل بن أبي طالب ويقال مولى أخته أم هاني مدني مشهور بكنيته ثقة من الثالثة .

قوله : (إذ أقبل ثلاثة نفر) نفر بالتحريك للرجال من ثلاثة إلى عشرة

وَاحِدٌ ، فَلَمَّا وَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَّمَا ، فَلَمَّا أَحَدَهُمَا
فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْخَلْقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ ، وَأَمَّا
الْآخَرُ فَأَذْبَرَ ذَائِبًا ، فَلَمَّا فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : أَلَا
أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ ؟ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ ، وَأَمَّا الْآخَرُ

والمعنى ثلاثة هم نفر والنفر اسم جمع ولهذا وقع ميمراً للجمع كقوله تعالى : « تسعة
رهط ، (فأقبل اثنان) بعد قوله أقبل ثلاثة هما إقبالان كأنهم أقبلوا أولاً من
الطريق فدخلوا المسجد مارين كما في حديث أنس : فإذا ثلاثة نفر يمرون فلما رأوا
مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أقبل إليه اثنان منهم واستمر الثالث ذاهباً . كذا في
الفتح (فلما وقفوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى على مجلس رسول صلى
الله عليه وسلم أو على بمعنى عند (فرأى فرجة) يضم الفاء وفتحها لغتان وهي
الحلال بين الشدين ويقال لها أيضاً فرج ومنه قوله تعالى : « وما لها من فرج »
جمع فرج ، وأما الفرجة بمعنى الراحة من الغم فذكر الازهرى فيها فتح الفاء
وضمها وكسرهما ، وقد فرج له فى الحلقة والصف ونحوهما بتخفيف الراء بفرج
بضمها (فى الحلقة) بإسكان اللام على المشهور كل شيء مستدير خالى الوسط والجمع
حلق بفتححتين وحكى فتح اللام فى الواحد وهو نادر (أما أحدهم فأوى إلى الله
فأواه الله) قال النووى لفظه أوى بالقصر وأواه بالمد هكذا الرواية وهذه هى
اللغة الفصيحة وبها جاء القرآن أنه إذا كان لازماً كان مقصوراً وإن كان متعدياً
كان ممدوداً ، قال الله تعالى : « أرأيت إذ أوتينا إلى الصخرة ، وقال تعالى : « إذ
أوى الفتية إلى الكهف ، وقال فى التمدى « وآوتيهما إلى ربوة ، وقال تعالى :
« ألم يجدك يتيماً فأوى ، قال القاضى وحكى بعض أهل اللغة فيهما جميعاً لغتين
القصر والمد فيقال أويت إلى الرجل بالقصر والمد وآوته بالمد والقصر والمشهور
الفرق كما سبق . قال العلماء : معنى أوى إلى الله أى لجأ إليه . قال القاضى وعنده
أن معناه هنا دخل مجلس ذكر الله تعالى ، أو دخل مجلس رسول الله صلى الله
عليه وسلم وجمع أوليائه وانضم إليه ، ومعنى آواه الله أى قبله وقربه وقيل معناه

فَاسْتَجِيْ فَاَسْتَجِيْ اللّٰهُ مِنْهُ ، وَأَمَّا الْآخِرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللّٰهُ عَنْهُ » .

رحمه أو آواه إلى جنته أى كتبها له (وأما الآخر فاستجى فاستجى الله منه) قال النووي: أى ترك المزاحمة والتخطى حياء من الله تعالى ومن النبي صلى الله عليه وسلم والحاضرين أو استحياء منهم أن يعرض ذاهباً كما فعل الثالث فاستجى الله منه أى رحمه ولم يعذبه بل غفر ذنوبه ، وقيل جازاه بالثواب ، قالوا ولم يلحقه بدرجة صاحبه الأول في الفضيلة الذى آواه وبسط له اللطف وقربه ، قال وهذا دليل اللغة الفصيحة أنه يجوز في الجماعة أن يقال في غير الأخير منهم الآخر ، فيقال حضرنى ثلاثة أما أحدهم فقرئى وأما الآخر فأنصارى وأما الآخر فتيمة . وقد زعم بعضهم أنه لا يستعمل الآخر إلا في الأخير خاصة وهذا الحديث صريح في الرد عليه انتهى (وأما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه) أى لم يرحمه ، وقيل سخط عليه ، وهذا محمول على أنه ذهب معرضاً لا لعذر وضرورة قاله النووي ، وقال الحافظ : أى سخط عليه وهو محمول على من ذهب معرضاً لا لعذر هذا إن كان مسلماً ، ويحتمل أن يكون منافقاً واطلع النبي صلى الله عليه وسلم على أمره كما يحتمل أن يكون قوله صلى الله عليه وسلم فأعرض الله عنه لإخباراً أو دعاء ، ووقع في حديث أنس : فاستغنى فاستغنى الله عنه . وهذا يرشح كونه خبراً ، وإطلاق الإعراض وغيره في حق الله تعالى على سبيل المقابلة والمشاكلة فيحمل كل لفظ منها على ما يليق بجلاله سبحانه وتعالى . وفائدة إطلاق ذلك بيان الشيء بطريق واضح انتهى . وفي الحديث استحياب جلوس العالم لأصحابه وغيرهم في موضع بارز ظاهر للناس والمسجد أفضل فيذا كرم العلم والخير . وفيه جواز حق العلم والذكر في المسجد واستحياب دخولها ومجالسة أهلها وكرامة الانصراف عنها من غير عذر واستحياب القرب من كبير الحلقة ليسمع كلامه سماعاً بيناً ويتأدب بأدبه ، وأن قاصد الحلقة إن رأى فرجة دخل فيها وإلا جلس وراهم ، وفيه التناء على من فعل جميلاً فإنه صلى الله عليه وسلم أثنى على الاثنين في هذا الحديث وأن الإنسان إذا فعل قبيحاً ومنموماً وباح به جاز أن يذنب إليه .

هذا حديث حسن صحيح . وأبو واقد الليثي اسمه الحارث بن عوف
وأبو مرة مولى أم هانئ بنت أبي طالب ، واسمه يزيد ويقال مولى عقيل
ابن أبي طالب .

٢٨٦٩ — حدثنا علي بن حنبل ، أخبرنا شريك عن سمالك بن حرب
عن جابر بن سمرة قال : « كُنَّا إِذَا أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ
أَحَدُنَا حَيْثُ يَنْتَهِي » .

هذا حديث حسن غريب . وقد رواه زهير بن معاوية عن سمالك .

٣٠ — بَابُ مَا جَاءَ مَا عَلَى الْجَالِسِ فِي الطَّرِيقِ

٢٨٧٠ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو دؤاد عن شعبة عن
أبي إسحاق عن البراء ولم يسمعه منه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَرَّ بِنَاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِي الطَّرِيقِ ، فَقَالَ : إِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ
فَاعْلَيْنَ فَرُدُّوا السَّلَامَ وَأَعِينُوا الْمَظْلُومَ وَاهْدُوا السَّبِيلَ » .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في العلم وفي الصلاة
وأخرجه مسلم في كتاب السلام وأخرجه النسائي في العلم .
قوله : (كنا إذا أتينا النبي صلى الله عليه وسلم) أي مجلسه الشريف (جلس
أحدنا حيث ينتهي) أي هو إليه من المجلس ، أو حيث ينتهي المجلس إليه ،
والحاصل أنه لا يتقدم على أحد من حضاره نادياً وتركاً للتكلف ومخالفة لحظ
النفس من طلب العلوكا هو شأن أرباب الجاه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي .

(بَابُ مَا جَاءَ مَا عَلَى الْجَالِسِ فِي الطَّرِيقِ)

قوله : (ولم يسمعه منه) أي لم يسمع أبو إسحاق هذا الحديث من البراء
(إن كنتم لابد فاعلين) أي الجلوس في الطريق (فردوا السلام) أي على المسلمين

وفى الباب عن أبي هريرة وأبي شريح الخزاعي وهذا حديث حسن
 ٣١ - باب ما جاء فى المصافحة

٢٨٧١ - حدثنا سويد أخبرنا عبد الله أخبرنا حفظة بن عبيد الله

(واهدرا السبيل) أى للضال والاعمى وغيرهما . وقد ذكر فى هذا الحديث ثلاثة حقوق من حقوق الطريق وقد جاءت فى الأحاديث حقوق أخرى غير هذه الثلاثة . قال الحافظ بعد ذكر هذه الأحاديث ما لفظه : وبمجموع ما فى هذه الأحاديث أربعة عشر أدباً ، وقد انظمتها فى ثلاثة أبيات وهى :

جمعت آداب من رام الجلوس على الطريق من قول خير الخلق إنساناً
 أفش السلام وأحسن فى الكلام وشممت عاطساً وسلاماً رد احساناً
 فى الحل عاون ومظلوماً أعن وأغث لهفان واحد سبيلاً واحد حيراناً
 بالعرف مر وانه عن نكر وكف أذى وغض طرفاً وأكثر ذكر مولانا

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وأبي شريح الخزاعي) ، أما حديث
 أبي هريرة فأخرجه أبو داود وابن حبان ، وأما حديث أبي شريح الخزاعي
 فأخرجه أحمد . وفى الباب أحاديث أخرى ذكرها الحافظ فى الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والحديث منقطع فتحسينه لشواهد
 (باب ما جاء فى المصافحة)

قال فى تاج العروس شرح القاموس : الرجل يصافح الرجل إذا وضع صفح
 كفه فى صفح كفه وصفحها كفبهما وجههما ، ومنه حديث المصافحة عند اللقاء
 وهى مفاعلة من إصاق صفح الكف بالكف وإقبال الوجه على الوجه كذا فى
 اللسان والاساس والتعذيب فلا يلتفت إلى من زعم أن المصافحة غير عربى انتهى .
 وقال الجزرى فى النهاية : ومنه حديث المصافحة عند اللقاء وهى مفاعلة من إصاق
 صفح الكف بالكف وإقبال الوجه على الوجه . وقال الحافظ فى الفتح : هى
 مفاعلة من الصفحة والمراد بها الإفضاء بصفحة اليد إلى صفحة اليد ، وكذا قال
 القارى فى المرقاة والطحاوى وغيرهما من العلماء الحنفية .

قوله : (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (أخبرنا حفظة بن عبيد الله) قال
 (٣٣ - تحفة الأحوذى - ٧)

عن أنس بن مالك قال : « قال رجل يا رسول الله الرجل منا يكتفى أخاه أو صديقه أينحنى له ؟ قال : لا ، قال : فيلتزمه ويقتبله ؟ قال : لا ، قال : فيأخذ بيده ويصافحه ، قال : نعم » . هذا حديث حسن .

٢٨٧٢ — حدثنا سويد ، أخبرنا عبد الله ، أخبرنا همام عن قتادة قال : « قلت لأنس بن مالك هل كانت المصافحة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم » .

الذهبي في الميزان : حنظلة السدوسي البصري يقال ابن عبد الله ويقال ابن عبيد الله وقيل بن أبي صفية ، قال يحيى : تركته عمداً كان قد اختلط وضعفه أحمد وقال منكر الحديث يحدث بأعاجيب ، وقال ابن معين ليس بشيء تغير في آخر عمره ، وقال النسائي ليس بقوى ، وقال مرة ضعيف قال : له في الكتابين يعني الترمذي وابن ماجه حديث واحد وهو : أينحنى بعضنا لبعض ؟ قال لا . حسنه الترمذي انتهى .

قوله : (الرجل منا) أى من المسلمين (يلقى أخاه) أى فى الدين (أو صديقه) أى حبيه وهو أخص مما قبله (أينحنى له) من الانحناء وهو إمالة الرأس والظاهر (قال لا) فإنه فى معنى الركوع وهو كالسجود من عبادة الله سبحانه (قال أفيلزمه) أى يعتقه ويضمه إلى نفسه (ويقبله) من التقبيل (قال لا) استدل بهذا الحديث من كره المعانقة والتقبيل وسيأتى الكلام فى هاتين المسألتين فى الباب الذى يليه (قال فيأخذ بيده) ويصافحه (عطف تفسير أو الثانى أخص وأتم قاله القارى . قلت : بل الثانى هو المتهمين فإن بين الأخذ باليد والمصافحة عموماً وخصوصاً مطلقاً .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه ابن ماجه فى الأدب ومداره على حنظلة السدوسي وقد عرفت حاله .

قوله : (قلت لأنس بن مالك هل كانت المصافحة فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) فيه مشروعية المصافحة قال ابن بطال المصافحة حسنة عند عامة العلماء وقد استحبابها مالك بعد كراهته . وقال النووى المصافحة سنة

هذا حديث حسن صحيح

يجمع عليها عند التلافي . قال الحافظ : ويستثنى من عموم الأمر بالمصاحفة المرأة الأجنبية والأمرد الحسن انتهى .

(تنبيه) قال النووي في الأذكار : اعلم أن هذه المصاحفة مستحبة عند كل لقاء وأما ما اعتاده الناس من المصاحفة بعد صلاتي الصبح والعصر فلا أصل له في الشرع على هذا الوجه ولكن لا بأس به فإن أصل المصاحفة سنة وكونهم حافظوا عليها في بعض الأحوال وفرطوا فيها في كثير من الأحوال أو أكثرها لا يخرج ذلك البعض عن كونه من المصاحفة التي ورد الشرع بأصلها . وقد ذكر الإمام أبو محمد بن عبد السلام أن البدع على خمسة أقسام واجبة ومحرمة ومكروهة ومستحبة ومباحة قال ومن أمثلة البدع المباحة المصاحفة عقب الصبح والعصر انتهى . قال الحافظ بعد ذكر كلام النووي هذا مألوفه : وللاظر فيه مجال فإن أصل صلاة النافلة سنة مرغوب فيها ومع ذلك فقد كره المحققون تخصيص وقت بها دون وقت ، ومنهم من أطلق مثل ذلك كصلاة الرغائب التي لا أصل لها انتهى . وقال القاري بعد ذكر كلام النووي : ولا يخفى أن في كلام الإمام نوع تناقض لأن إتيان السنة في بعض الأوقات لا يسمى بدعة مع أن عمل الناس في الوقتين المذكورين ليس على وجه الاستحباب المشروع ، فإن محل المصاحفة المشروعة أول الملافة وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصاحفة ويتصاحبون بالكلام ومذاكرة العلم وغير مدة مديدة ثم إذا صلوا يتصاحبون ، فأين هذا من السنة المشروعة ، ولهذا صرح بعض علمائنا بأنها مكروهة حثيئة وأنها من البدع المذمومة انتهى . قلت الأمر كما قال القاري والحافظ . وقال صاحب عون المعبود : وتقسيم البدع إلى خمسة أقسام كما ذهب إليه ابن عبد السلام وتبعه النووي أنكر عليه جماعة من العلماء المحققين ومن آخرهم شيخنا القاضي العلامة بشير الدين القنوجي فإنه رد عليه رداً بليغاً قال : وكذا المصاحفة والمعاينة بعد صلاة العيدين من البدع المذمومة المخالفة للشرع انتهى . قلت : وقد أنكر القاضي الشوكاني أيضاً على تقسيم البدعة إلى الأقسام الخمسة في نيل الأوطار في باب الصلاة في ثوب الحرير والقصب ، وأنكر عليه أيضاً صاحب الدين الخالص ورده بسنة وجوه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري .

٢٨٧٣ - حدثنا أحمد بن عبد الصَّيِّ ، أخبرنا يحيى بن سليم الطائفي عن سفيان عن منصور عن خيثمة عن رجل ، عن ابن مسعود ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مِنْ تَمَامِ التَّحِيَةِ الْأَخْذُ بِالْيَدِ » . وهذا حديث غريب . وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سَلِيمٍ ، عَنْ سَفْيَانَ . وَسَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ ، فَلَمْ يَعُدَّهُ مَحْفُوظًا ، وَقَالَ إِنَّمَا أَرَادَ عِنْدِي حَدِيثَ سَفْيَانَ ، عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ خَيْثَمَةَ ، عَنْ مَنْ تَمِيعَ ابْنِ مَسْعُودٍ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تَمَرَّ إِلَّا لِلْمَصَلِّ أَوْ مُسَافِرٍ » . قَالَ مُحَمَّدٌ وَإِنَّمَا يُرْوَى عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أُوْغَيْرِهِ . قَالَ : « مِنْ تَمَامِ التَّحِيَةِ الْأَخْذُ بِالْيَدِ » .

قوله : (عن سفيان) هو الثوري (عن خيثمة) الظاهر أنه ابن عبد الرحمن ابن أبي سبرة الجعفي الكوفي ثقة وكان يرسل من الثالثة .

قوله : (من تمام التحية الاخذ باليد) أي إذا لقي المسلم المسلم فسلم عليه ، فن تمام السلام أن يضع يده في يده فيصالحه فإن المصافحة سنة مؤكدة .

قوله : (وهذا حديث غريب) في سنده رجل لم يسم (وقال) أي محمد (وإنما أراد) أي يحيى بن سليم الطائفي (حديث سفيان عن منصور الخ) يعني أراد يحيى ابن سليم أن يروي بهذا السند حديث : لا تمر إلا لمصل أو مسافر . فوهم فروى بهذا السند حديث : من تمام التحية الاخذ باليد ، وأما حديث لا تمر إلا لمصل أو مسافر بهذا السند فأخرجه أحمد في مسنده (قال محمد : وإنما يروي عن منصور عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد أو غيره قال من تمام التحية الاخذ باليد) يعني حديث من تمام التحية الاخذ باليد قول عبد الرحمن بن يزيد أو غيره وليس هو بحديث مرفوع . قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذا الحديث : حكى الترمذي عن البخاري ، أنه رجح أنه موقوف على عبد الرحمن بن يزيد النخعي أحد التابعين انتهى .

٢٨٧٤ — حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى
 بْنُ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَخْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مِنْ
 تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ ، أَوْ قَالَ عَلَى يَدِهِ ،
 فَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ ، وَتَمَامُ تَحِيَّتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمُصَافَحَةُ » . هَذَا إِسْنَادٌ لَيْسَ
 بِالْقَوِي . قَالَ مُحَمَّدٌ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَخْرٍ ثِقَةٌ ، وَعَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ ضَعِيفٌ ،
 وَالْقَاسِمُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَبُكْتِيُّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ ثِقَةٌ وَهُوَ
 مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ مُعَاوِيَةَ ، وَالْقَاسِمُ الشَّامِيُّ .

٢٨٧٥ — حدثنا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، وَإِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ ، قَالَا :
 أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنَمَّرٍ ، عَنْ الْأَجْلَحِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ
 عَازِبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ

قوله : (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (أخبرنا يحيى بن أثوب) هو الغافقي
 قوله : (من تمام عيادة المريض) أى كمالها (أن يضع أحدكم) يعنى العائد له
 (يده) والاولى كونها اليمنى (على جبهته) حيث لا عذر (أو قال على يده)
 شك من الأولى (فيسأله) بالنصب (كيف هو) أى كيف حاله أو مرضه
 (وتتمام تحييتكم بينكم) أى الواقعة فيما بينكم (المصافحة) قال الطيبي : يعنى لا مزيد
 على هذين فلو زدتهم على هذا دخل فى التكلف ، وهو بيان لقصة الأمور ، لأنه
 نهى عن الزيادة والنقصان انتهى .

قوله : (هذا إسناد ليس بالقوى) اضعف على بن يزيد صاحب القاسم بن
 عبد الرحمن والحديث أخرجه أحمد أيضاً (والقاسم شامى) يعنى القاسم هذا شامى .
 قوله : (ما من مسلمين) من مزيدة لمزيد الاستغراق (يلتقيان) أى يتلاقيان

فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ وَيُرْوَى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنِ الْبَرَاءِ .

(فیتصافحان) زاد ابن السنی ویتکاشفان بود ونصیحة (إلا غفر لهما) بصیحة المجهول (قبل أن يتفرقا) بالابدان أو بالفراغ عن المصافحة، وهو أظهر في إرادة المبالغة، وفي رواية لابی داود: إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمد الله واستغفراه غفر لهما . وفيه سنية المصافحة عند الماتقي وأنه يستحب عند المصافحة حمد الله تعالى، والاستغفار وهو قوله: يغفر الله لنا ولكم . وأخرج ابن السنی عن أنس قال: ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد رجل ففارقه حتى قال اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . وفيه عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما من عبدین متحابین فی الله یتقبل أحدهما صاحبه فیصافحه فیصلیان علی النبي الله صلى الله عليه وسلم إلا لم يتفرقا حتى تغفر ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخر . وفي الترغيب للنذري عن حذيفة بن الیمان رضی الله تعالی عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن المؤمن إذا لقی المؤمن فسلم علیه وأخذ بيده فصافحه تناثرت خطاياهما كما يتناثر ورق الشجر . رواه الطبرانی في الأوسط ورواه لأعلم فيهم مجروحاً . وعن سلمان الفارسی رضی الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن المسلم إذا لقی أخاه فأخذ بيده تحاتت ذنوبهما كما يتحات الورق عن الشجرة اليابسة في ریح يوم عاصف وإلا غفر لهما ولو كانت ذنوبهما مثل زبد البحر . رواه الطبرانی بإسناد حسن انتهى .

قوله: (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والضياء كذا في الجامع الصغير .

(فائدة في بيان أن السنة في المصافحة أن تكون باليد الواحدة) اعلم أن السنة أن تكون المصافحة باليد الواحدة أعني اليمنى من الجانبين سواء كانت عند اللقاء أو عند البيعة ، وقد صرح به العلماء الحنفية والشافعية والحنبلية ، قال الفقيه الشيخ محمد أمين المعروف بابن عابدين رحمه الله في رد المختار على الدر المختار:

قوله (فإن لم يقدر) أى على تقييله إلا بالابذاء أو مطلقاً يضع يديه عليه ثم يقبلهما أو يضع إحداهما والأولى أن تكون اليمنى لأنها المستعملة فيما فيه شرف : ولما نقل عن البحر العميق من أن الحجر يمين الله يضاف بها عباده والمصافحة باليمنى انتهى . وقال الشيخ ضياء الدين الحنفى القشبرى فى كتابه لوامع العقول شرح راموز الحديث فى شرح حديث : إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا الله الحديث . ما لفظه : والظاهر من آداب الشريعة تعيين اليمنى من الجانبين لحصول السنة كذلك فلا تحصل باليسرى فى اليسرى ولا فى اليمنى انتهى . وقال الإمام النووى يستحب أن تكون المصافحة باليمنى وهو أفضل انتهى . ذكره الشيخ عبد الله بن سلمان اليمنى الزبيدى فى رسالته فى المصافحة . وقال الشيخ عبد الرؤوف المناوى الشافعى فى كتابه الروض النضير شرح الجامع الصغير : ولا تحصل السنة إلا بوضع اليمنى فى اليمنى حيث لا عذر انتهى . وقال الشيخ على بن أحمد العزبرى فى كتابه السراج المنير شرح الجامع الصغير : إذا لقيت الحاج أى عند قدومه من حجه فسلم عليه وصافحه ، أى ضع يدك اليمنى فى يده اليمنى انتهى . وقال الشيخ العلقمى رحمه الله فى كتابه الكوكب المنير شرح الجامع الصغير فى شرح حديث : إذا التقى المسلمان فتصافحا الخ ، قال ابن رسلان : ولا تحصل هذه السنة إلا بأن يقع بشرة أحد الكفين على الآخر انتهى . وقال الشيخ العالم الربانى السيد عبد القادر الجيلانى فى كتابه غنية الطالبين : فصل فيما يستحب فعله بيمينه وما يستحب فعله بشماله : يستحب له تناول الأشياء بيمينه والأكل والشرب والمصافحة والبدء بها فى الوضوء والانتعال ولبس الثياب الخ .

والدليل على ما قلنا من أن السنة فى المصافحة أن تكون باليمنى من الجانبين سواء كانت عند اللقاء أو عند البيعة . مارواه الإمام أحمد فى مسنده حدثنا عبد الله حدثنى أبى حدثنا على بن عياش قال حدثنا حسان بن نوح . حمصى ، قال : رأيت عبد الله بن بسر يقول ترون كفى هذه فأشهد أنى وضعتها على كف محمد صلى الله عليه وسلم الحديث إسناده صحيح ، ورواه الحافظ ابن عبد البر فى كتابه التمهيد قال : حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، حدثنا ابن وضاح قال حدثنا يعقوب بن كعب ، قال حدثنا مبشر بن إسماعيل ، عن حسان بن نوح عن عبد الله بن بسر قال : ترون يدي هذه صاغت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحديث ، رجاله كلهم ثقات وإسناده متصل . أما الحافظ ابن عبد البر فهو ثقة حجة كما في تذكرة الحفاظ ، وأما عبد الوارث بن سفيان فهو من شيوخه الكبار قد أكر الرواية عنه في معرض الاحتجاج في التمهيد والاستيعاب وغيرهما ، وأما ابن وضاح فاسمه محمد ، قال في تذكرة الحفاظ : هو الحافظ الكبير أبو عبد الله القرطبي ، قال ابن الفرضي : كان عالماً بالحديث بصيراً بطرقه متكلاً بعلمه ، وكان أحمد بن الحباب لا يقدم عليه أحداً من أدركه انتهى . وقد صحح ابن القطان إسناده لحديث بئر بضاعة وقع فيه محمد بن وضاح هذا حيث قال وله إسناده صحيح من رواية سهل بن سعد . قال قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن وضاح حدثنا أبو علي عبد الصمد بن أبي سكينه حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال : قالوا يا رسول الله إنك تتوضأ من بئر بضاعة الخ . ذكر الحافظ الزيلعي كلام ابن القطان هذا في تخريج الهداية ، وأقره ، وأما يعقوب بن كعب ومبشر بن إسماعيل وحسان بن نوح فهم أيضاً ثقات ، فالحديث صحيح ، ورواه الحافظ الدولابي في كتابه الأسماء والكنى . قال حدثنا أبو هاشم زياد بن أيوب ، قال حدثنا مبشر بن إسماعيل الحلبي ، عن أبي معاوية حسان بن نوح قال سمعت عبد الله بن بسر يقول ترون هذه اليد فأني وضعتها على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث رجاله ثقات إلا الحافظ الدولابي فقال الدارقطني تكلموا فيه وما يتبين من أمره إلا خير . وقال أبو سعيد بن يونس : كان أبو بشر يعني الدولابي من أهل الصنعة وكان يضعف كذا في تذكرة الحفاظ ويؤيد حديث عبد الله بن بسر هذا حديث أبي أمامة : تمام التحية الأخذ باليد والمصافحة باليمنى ، رواه الحاكم في السكني كذا في كنز العمال ، ويؤيده أيضاً حديث أنس بن مالك قال : سألت بكفي هذه كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهاست خزا ولا حريراً ألين من كفّه صلى الله عليه وسلم ، ذكره الشيخ محمد عابد السندی في حصر الشارد والقاضي الشوكاني في إتحاف الأكابر ، وهذان الحديثان إنما ذكرناهما للتأييد والاستشهاد لأن في أسانيدهما ضعفاً وكلاماً .

والدليل الثاني على ما قلنا من أن السنة في المصافحة أن تكون باليمنى سواء كانت عند اللقاء أو عند البيعة : ما رواه مسلم في صحيحه عن عمرو بن العاص قال أهدت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أبسط يمينك فلأبداً يمينك فبسط يمينه فقبضت

يدى ، فقال مالك يا عمرو ، قلت أردت أن أشتري ، قال تشتري ماذا ؟ قلت أن يغفر لي ، قال أما علمت يا عمرو أن الإسلام يهدم ما كان قبله ، الحديث . ورواه أبو عوانة في صحيحه وفيه : فقلت يا رسول الله أبسط يدك لأبايعك ، فبسط يمينه ، قال القارى في المرقاة في شرح هذا الحديث : أبسط يمينك أى افتتحها ومدّها لأضع يميني عليها كما هو العادة في البيعة انتهى . وهذا الحديث نص صريح في أن السنة في المصافحة عند البيعة باليد اليمنى من الجانبين ، وقد صحت في هذا أحاديث كثيرة ذكرناها في رسالتنا المسماة بالمقالة الحسنى في سننية المصافحة باليد اليمنى . فمنها ما رواه أحمد في مسنده بإسناد صحيح عن أبي غادية يقول : بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال أبو سعيد ، فقلت له : بيمينك قال نعم الحديث . ومنها ما رواه أحمد في مسنده بإسناد صحيح عن أنس بن مالك يقول : بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي هذه يعنى اليمنى على السمع والطاعة فيما استطعت . ومنها ما رواه أحمد في مسنده بإسناد صحيح عن زياد بن علاقة قال : سمعت جريراً يقول حين مات المغيرة الحديث وفيه : أما بعد فإني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبايعه بيدي هذه على الإسلام فاشتريت على النصح . فإن قلت : أحاديث عمرو ابن العاص وأبي غادية وأنس بن مالك وجرير رضى الله تعالى عنهم إنما تدل على سننية المصافحة باليد اليمنى عند البيعة لا عند اللقاء ، قلت : هذه الأحاديث كما تدل على سننية المصافحة باليد اليمنى عند البيعة كذلك تدل على سنيتها باليد اليمنى عند اللقاء أيضاً ، لأن المصافحة عند اللقاء والمصافحة عند البيعة متحدثان في الحقيقة ولم يثبت تخالف حقيقةتهما بدليل أصلاً .

والدليل الثالث أن المصافحة هي الإصاق صفح الكف بصفح الكف ، فالمصافحة المستنونة إما أن تكون باليد الواحدة من الجانبين أو باليدين وعلى كلا التقديرين المطلوب ثابت ، أما على التقدير الأول فظاهر ، وأما على التقدير الثانى فإن كانت بالإصاق صفح كف اليمنى بصفح كف اليمنى وبالإصاق صفح كف اليسرى بصفح كف اليسرى على صورة المقرض فعلى هذا تكون مصافحتان ونحن مأمورون بمصافحة واحدة لا بمصافحتين وإن كانت بالإصاق صفح كف اليمنى بصفح كف اليمنى وبالإصاق صفح كف اليسرى بصفح كف اليسرى يظهر كف اليمنى من الجانبين فالمصافحة هي الإصاق صفح كف اليمنى بصفح كف اليمنى ولا عبرة للإصاق صفح كف اليسرى

بظهر كف اليمنى لأنه خارج عن حقيقة المصافحة . فإن قيل : قد عرف المصافحة
بعض أهل اللغة بأخذ اليد ، قال في القاموس : المصافحة الأخذ باليد كالتصافح
انتهى ، والأخذ باليد عام شامل لأخذ اليد واليدين بإصاق صفح الكف بصفح
الكف أو بظهرها ، قلت : هذا تعريف بالاعم لأنه يصدق على أخذ العضد وعلى
أخذ المرفق وعلى أخذ الساعد لأن اليد في اللغة الكف ومن أطراف الأصابع
إلى الكتف وهو ليس بمصافحة بالاتفاق ، والتعريف الصحيح الجامع المانع هو
ما فسر به أكثر أهل اللغة وعليه يدل لفظ المصافحة والتصافح فبين المصافحة والأخذ
باليد عموم وخصوص مطلق . وأما قول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه : علمنى
النبي صلى الله عليه وسلم وكفى بين كفيه التمسك كما يعلمنى السورة من القرآن
أخرجه الشيخان ، فليس من المصافحة في شيء بل هو من باب الأخذ باليد عند
التعليم لمزيد الاعتناء والاهتمام به . قال الفاضل السكوى في بعض فتاواه ولنجه در
صحيح بخارى أن عبد الله بن مسعود مروى است علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكفى بين كفيه التمسك كما يعلمنى السورة من القرآن التحيات لله والصلوات والطيبات
الحديث ليس ظاهر أن است كه مصافحة متوارثة كه بوقت تلاقي مسنون است
نبوده بدهك طريقه تعليميه بوده كه اكابر بوقت اهتمام تعليم جيزى از هر دو دست
يا يك دست دست اصغر گرفته تعليم ميسازند . وحاصله أن ما روى في صحيح
البخارى عن عبد الله بن مسعود علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى بين
كفيه الخ ، فالظاهر أنه لم يكن من المصافحة المسنونة عند التلاقي بل هو من باب أخذ
اليده عند الاهتمام بالتعليم كما يصنعه الأكابر عند تعليم الأصغر فيأخذون باليد
الواحدة أو باليدين يد الأصغر . وقد صرح الفقهاء الحنفية أيضاً بأن كون كف
ابن مسعود بين كفيه صلى الله عليه وسلم كان لمزيد الاعتناء والاهتمام بتعليمه
التمسك . وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الأخذ باليد عند التعليم
بأحاديث كثيرة منها ما رواه أحمد في مسنده عن أبي قتادة وأبي الدهماء قالاً كانا
يكثران السفر نحو هذا البيت ، قالاً : أتينا على رجل من أهل البادية فقال البدوى أخذ
رسول الله بيدي فجعل يعلمنى مما علمه الله تبارك وتعالى الحديث ، ومنها ما رواه
الترمذى عن شكل بن حميد قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
علمنى تعوذ أفعوذ به ، قال فأخذ بكفى وقال قل : اللهم إني أعوذ بك من شر سمعى

٣٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمَعَانِقَةِ وَالْقُبَلَةِ

٢٨٧٦ - حدثنا محمد بن إسماعيل ، أخبرنا إبراهيم بن يحيى بن محمد بن عباد المديني ، حدثني أبي يحيى بن محمد عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت : « قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فأتاه ففرع الباب ، فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرباناً يجرون ثوبه والله ما رأيته عرباناً قبلة ولا بعده فاعتنقه وقبله » .

الحديث ، ومنها ما رواه أحمد والترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأخذ عن هؤلاء الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن قلت أنا يا رسول الله ، فأخذ بيدي فعد خمسا فقال : اتق المحارم تكن أعبد الناس الحديث

(باب ما جاء في المعانقة والقبلة)

قوله : (حدثنا محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخاري (أخبرنا إبراهيم بن يحيى بن محمد بن عباد) ابن هانيء الشجري ابن الحديث روى عن أبيه وعنه البخاري في غير الصحيح وأبو إسماعيل الترمذي وغيرهما (حدثني أبي يحيى بن محمد) هو ضعيف وكان ضرباً يتلقن من التاسعة (عن محمد بن إسحاق) هو صاحب المغازي .

قوله : (قدم زيد بن حارثة المدينة) أي من غزوة أو سفر (ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي) الجملة معترضة حالية (فأتاه) أي جاء زيد (ففرع الباب) أي قرعاً متعارفاً له أو مقروناً بالسلام والاستئذان (فقام إليه) أي متوجهاً إليه (عرباناً يجرون ثوبه) أي رداءه من كمال فرجه بقدمه ومأناه . قال في المفاتيح : تريد أنه صلى الله عليه وسلم كان ساتراً ما بين سرته وركبته ولكن سقط رداءه عن عاتقه فكان ما فوق سرته عرباناً انتهى (والله ما رأيته عرباناً) أي يستقبل أحداً (قبله) أي قبل ذلك اليوم (ولا بعده) أي بعد ذلك اليوم

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

(فاعتنقه وقبله) فإن قيل كيف تحلف أم المؤمنين على أنها لم تره عرياناً قبله ولا بعده مع طول الصحبة وكثرة الاجتماع في لحاف واحد ؟ قيل لعلمها أرادت عرياناً استقبل رجلاً واعتنقه فاختصرت الكلام لدلالة الحال أو عرياناً مثل ذلك العري ، واختار القاضي الأول . وقال الطَّبِّي هذا هو الوجه لما يشم من سياق كلامها رائحة الفرح والاستبشار بقدومه وتهجيله للاقائه بحيث لم يتمكن من تمام التردى بالرداء حتى جره وكثيراً ما يقع مثل هذا انتهى . كذا في المراقبة . وفي الحديث مشروعية المعاينة للقادم من السفر وهو الحق والصواب ، وقد ورد أيضاً في المعاينة حديث أبي ذر أخرجه أحمد وأبو داود من طريق رجل من عنزة لم يسم . قال : قلت لأبي ذر هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصالحكم إذا لقيتموه ؟ قال : ما لقيته قط إلا صالحني وبعث إلى ذات يوم فلم أكن في أهلي فلما جئت أخبرته أنه أرسل إلى فأتيته وهو على سريرته فالتزمني فكان أجود وأجود وأجود ورجاله ثقات إلا هذا الرجل المبهم . وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث أنس : كانوا إذا تلاقوا تصالحوا وإذا قدموا من سفر تعانقوا . وأخرج البخاري في الأدب المفرد وأحمد وأبو يعلى في مسنديهما من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : بلغني عن رجل حديث سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتريت بغيراً ثم شددت رحلي فسمعت إلبه شهراً حتى قدمت الشام ، فإذا عبد الله بن أنيس فقلت للبواب : قل له جابر على الباب فقال ابن عبد الله قلت نعم . فخرج فاعتنقني فقلت حديث بلغني عنك أنك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم تخشيت الحديث . فإن قلت : ما وجه التوفيق بين حديث عائشة هذا وبين حديث أنس المتقدم الذي يدل على عدم مشروعية المعاينة ، قلت : حديث أنس لغير القادم من السفر ، وحديث عائشة للقادم والله أعلم .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) ذكر الحافظ هذا الحديث في الفتح ونقل تحسين الترمذي له وسكت عنه .

٣٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي قُبْلَةِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ

٢٨٧٧ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ قَالَ : « قَالَ يَهُودِيُّ لِصَاحِبِهِ إِذْ هَبُّ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ . فَقَالَ صَاحِبُهُ لَا تَقُلْ نَبِيٌّ إِنَّهُ لَوْ سَمِعَكَ كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَعْيُنٍ . فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَاهُ عَنْ تِسْعِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ، فَقَالَ لَهُمْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي قُبْلَةِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ)

أى فى تقبيلهما

قوله : (أخبرنا عبد الله بن إدريس) هو الأودى المعفرى أبو محمد الكوفى (وأبو أسامة) هو حماد بن أسامة القرشى مولى الكوفى (عن عبد الله بن سلمة) بكسر اللام المرادى الكوفى (تنبيه) قال النووى فى مقدمة شرح مسلم : سلمة كله بفتح اللام لإلا عمرو بن سلمة إمام قومه وبنى سلمة القبيلة من الأنصار فبكسر اللام ، وفى عبد الخالق بن سلمة الوجهان انتهى . قلت : وعبد الله بن سلمة هذا أيضاً بكسر اللام كما فى التقريب والخلاصة .

قوله : (قال يهودى لصاحبه) أى من اليهود (اذهب بنا) الباء للمصاحبة أو التعدية (إلى هذا النبى) أى لئسأله عن مسائل (فقال صاحبه لا تقبل) أى له كما فى رواية (نبى) أى هو نبى (إنه) بكسر الهمزة استئناف فيه معنى التعليل أى لانه (لو سمعك) أى سمع قولك إلى هذا النبى (كان له أربعة أعين) هكذا وقع فى النسخ الموجودة ، ووقع فى المشكاة أربع أعين بغير النام وهو الظاهر يعنى : يسر بقولك هذا النبى سروراً يمد الباصرة فيزداد به نوراً على نور كذى عينين أصبح يبصر بأربع فإن الفرح يمد الباصرة ، كما أن الهم والحزن يخل بها ، ولذا يقال لمن أحاطت به الهموم أظلمت عليه الدنيا (فسألاه) أى امتحاناً (عن تسع آيات بينات) أى واضحات ، والآية العلامة الظاهرة تستعمل فى المحسوسات كعلامة الطريق والمقولات كالحكم الواضح والمسألة الواضحة فيقال لكل ما تنافوت فيه المعرفة بحسب التفكير فيه والتأمل وحسب منازل الناس فى العلم آية والمعجزة آية ، ولكل جملة دالة على حكم من أحكام الله آية ، ولكل كلام منفصل بفصل

شَيْئًا ، وَلَا تَسْرِقُوا ، وَلَا تَزْنُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَلَا تَمْشُوا بَیْرِي إِلَى ذِي سُلْطَانٍ لِيَمِيتَهُ ، وَلَا تَسْجُرُوا ، وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ، وَلَا تَقْذِفُوا مُحْصَنَةً ، وَلَا تَوَلُّوا الْفِرَارَ يَوْمَ الرَّحْفِ وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةً الْيَهُودُ أَلَّا تَعْتَدُوا فِي السَّبْتِ . قَالَ فَقَبِّلُوا يَدَيْهِ ، وَرَجَلَيْهِ ، وَقَالُوا

لفظي آية ، والمراد بالآيات ههنا . أما المعجزات التسع وهي العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنون ونقص من الثمرات ، وعلى هذا فقوله : لا تشركوا كلام مستأنف ذكره عقيب الجواب ولم يذكر الراوى الجواب استغناء بما في القرآن أو بغيره ، وبؤيده ما في رواية الترمذى في التفسير : فسألاه عن قول الله تعالى « ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ، وأما الأحكام العامة الشاملة للملأ الثابتة في كل الشرائع وبيانها ما بمدى سميت بذلك لأنها تدل على حال المكلف بها عن السعادة والشقاوة » ، قوله وعليكم خاصة حكم مستأنف زائد على الجواب ولذا غير السياق (لا تشركوا بالله) أى بذاته وصفاته وعبادته (شيئاً) من الأشياء أو الإشراك (ولا تمشوا بىرى) بهمة وإدغام أى بمتهرىء من الإنم والباء للتعدي ، أى لا تسعوا ولا تتكلموا بسوء ليس له ذنب (إلى ذى سلطان) أى صاحب قوة وقدرة وغلبة وشوكة (ولا تسجروا) بفتح الحاء (ولا تأكلوا الربا) فإنه يحق ويحق (ولا تقذفوا) بكسر الذال (محصنة) بفتح الصاد وبكسر أى لا زموا بالزنا عفيفة (ولا تولوا) بضم التاء واللام من ولى تولية إذا أدير أى ولا تولوا أدياركم ويجوز أن يكون بفتح التاء واللام من التولى وهو الإعراض والإدبار أعله تتولوا لحذف إحدى التائين (الفرار) بالنصب على أنه مفعول له أى لاجل الفرار (يوم الزحف) أى الحرب مع الكفار (وعليكم) ظرف وقع خبراً مقدماً (خاصة) منوناً حال من الضمير المجرور والمستتر فى الظرف عائد إلى المبتدأ أى مخصوصين بهذه العاشرة أو حال كون الاعتداء مختصاً بكم دون غيركم من الملأ أو تمييز والخاصة ضد العامة (اليهود) نصب على التخصيص والتفسير أى أعنى اليهود ، ويجوز أن يكون خاصة بمعنى خصوصاً ويكون اليهود معمولاً لفعله أى أخص اليهود خصوصاً (ألا تعتدوا) بتأويل المصدر فى محل الرفع على أنه مبتدأ من الاعتداء (فى السبت) أى لا تتجاوزوا أمر الله فى تعظيم

نَشْهَدُ أَنْكَ نَبِيٌّ . قَالَ فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي ؟ قَالَ قَالُوا : إِنْ دَاوُدَ دَعَا رَبَّهُ أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ ، وَإِنَّا نَخَافُ أَنْ تَبْعَنَّاكَ يَهْتُلُنَا الْيَهُودُ .

السبب بأن لا تصيدوا السمك فيه ، وقيل عليكم اسم فعل بمعنى خذوا أو أن لا تعتدوا مفعوله أى الزموا ترك الاعتداء (قال) أى صفوان (فقبلوا يديه ورجليه) صلى الله عليه وسلم (وقالوا) وفى رواية الترمذى فى التفسير فقبلوا يديه ورجليه وقالوا (نشهد أنك نبي) إذ هذا العلم من الامى معجزة لكن نشهد أنك نبي إلى العرب (أن تتبعونى) بتشديد التاء وقيل بالتخفيف أى من أن تقبلوا نبوتى بالنسبة إليكم وتتبعونى فى الاحكام الشرعية التى هى واجبة عليكم (قال) لم يقع هذا اللفظ فى أكثر النسخ (دعا ربه أن لا يزال) أى بأن لا ينقطع (من ذريته نبي) إلى يوم القيامة فيكون مستجاباً فيكون من ذريته نبي ويتبعه اليهود وربما يكون لهم الغلبة والشوكة (وإنا نخاف إن تبعناك تقتلنا اليهود) أى فإن تركنا دينهم واتبعناك لقتلنا اليهود إذا ظهر لهم نبي وقوة ، وهذا افتراء محض على داود عليه الصلاة والسلام لأنه قرأ فى التوراة والزبور بعث محمد صلى الله عليه وسلم النبي وأنه خاتم النبيين وأنه ينسخ به الاديان فكيف يدعو بخلاف ما أخبر الله تعالى به من شأن محمد صلى الله عليه وسلم ؟ ولئن سلم فعيمى من ذريته وهو نبي باق إلى يوم الدين والحديث يدل على جواز تقبيل اليد والرجل ، قال ابن بطال : اختلفوا فى تقبيل اليد فأنكره مالك وأنكر ماروى فيه وأجازة آخرون واحتجوا بما روى عن ابن عمر أنهم لما رجعوا من الغزو حيث فروا قالوا نحن الفرارون فقال بل أنتم الكرارون إنا فئة المؤمنين قال فقبلنا يده قال وقبل أبو لبابة وكعب بن مالك وصاحبا يد النبي صلى الله عليه وسلم حين تاب الله عليهم ذكره الأبهري ، وقبل أبو عبيدة يد عمر حين قدم ، وقبل زيد بن ثابت يد ابن عباس حين أخذ ابن عباس بركابه ، قال الأبهري وإنما كرهها مالك إذا كانت على وجه التعظيم والتكبر وأما إذا كانت على وجه القرية إلى الله لدينه أو لعله أو اشرفه فإن ذلك جائز . قال ابن بطال : وذكر الترمذى من حديث صفوان بن عسال أن يهوديين أنيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع آيات الحديث . وفى آخره فقبلوا يده ورجله . قال الترمذى حسن صحيح . قال الحافظ : حديث ابن عمر أخرجه البخارى

وَفِي الْبَابِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ وَابْنِ عُمَرَ وَكَعْبِ بْنِ مَالِكٍ .
وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

في الأدب المفرد وأبو داود وحديث أبي لبابة أخرجه البيهقي في الدلائل وابن المقرئ ،
وحديث كعب وصاحبيه أخرجه ابن المقرئ وحديث أبي عبيدة . أخرجه سفیان
في جامعه ، وحديث ابن عباس أخرجه الطبرانی وابن المقرئ ، وحديث صفوان
أخرجه أيضاً النسائي وابن ماجه وصححه الحاكم وقد جمع الحافظ أبو بكر بن المقرئ
جزءاً في تقبيل اليد سمعناه أورد فيه أحاديث كثيرة وآثاراً فمن جيدها حديث
الزارع العبدى وكان في وفد عبد القيس ، قال : فجعلنا نتبادر من رواحلتنا فنقبل يد
النبي صلى الله عليه وسلم ورجله . أخرجه أبو داود . ومن حديث فريدة العصر مثله ،
ومن حديث أسامة بن شريك قال : قمنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقبلنا يده . وسنده
قوى ، ومن حديث جابر : أن عمر قام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقبل يده ،
ومن حديث بريدة في قصة الأعرابي والشجرة فقال يا رسول الله أئذن لي أن
أقبل رأسك ورجلك فأذن له . وأخرج البخاري في الأدب المفرد من رواية
عبد الرحمن بن رزين قال أخرج لنا سلمة بن الأكوع كفاً له ضخمة كأنها كف بعير
فقمنا إليها فقبلناها ، وعن ثابت أنه قبل يد أنس . وأخرج أيضاً أن علياً قبل يد
العباس ورجله . وأخرجه ابن المقرئ . وأخرج من طريق أبي مالك الأشجعي
قال : قلت لابن أبي أوفى ناوطني يدك التي بايعت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فناولنيها فقبلتها . قال النووي : تقبيل يد الرجل لزمه وصلاحه أو عمله أو شرفه
أو صيانتة أو نحو ذلك من الأمور الدينية لا يكره بل يستحب ، فإن كان لغناه
أو شوكرته أو جاهه عند أهل الدنيا فمكروه شديد الكراهة ، وقال أبو سعيد
المتولي لا يجوز كذا في الفتح .

قوله : (وفي الباب عن يزيد بن الأسود وابن عمر وكعب بن مالك) أما حديث
يزيد بن الأسود فأخرجه أحمد ، وأما حديث ابن عمر فأخرجه البخاري في الأدب
المفرد . وأبو داود وابن ماجه والترمذي في أواخر أبواب الجهاد وليس فيه ذكر
التقبيل . وأما حديث كعب بن مالك فأخرجه ابن المقرئ .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه النسائي وابن ماجه والحاكم وصححه .

ثم - بحمد الله - الجزء السابع

ويليه

الجزء الثامن وأوله

باب ما جاء في مرجبا

فهرست

الجزء السابع من كتاب تحفة الأحوذى

الصفحة	الباب	الصفحة	الباب
٣	باب ماجاء فى الزهادة فى الدنيا	٦٥	د فى الحب فى الله
١٢	د د د الكفاف والصبر	٧١	د د د لإعلام الحب
	عليه	٧٣	د كراهية المدحة والمداحين
١٦	باب ماجاء فى فضل الفقه	٧٥	د ماجاء فى محبة المؤمن
١٨	د د د إن فقراء المهاجرين	٧٧	د فى الصبر على البلاء
	يدخلون الجنة قبل أغنيائهم	٨١	د ماجاء فى ذهاب البصر
٢٣	باب ماجاء فى معيشة النبي صلى	٨٧	د د د حفظ اللسان
	الله عليه وسلم وأهله	٩٤	باب
٣٠	باب ماجاء فى معيشة أصحاب النبي	٩٧	باب
	صلى الله عليه وسلم	٩٨	أبواب صفة القيامة
٤٢	باب ماجاء إن الغنى غنى النفس	٩٨	باب ماجاء فى شأن الحساب
٤٣	د د فى أخذ المال بغير حقه		والقصاص
٤٥	باب	١٠٤	باب
٤٦	باب	١٠٧	باب ماجاء فى شأن الحشر
٤٨	باب	١١١	د د د العرض
٤٩	د	١١٢	باب منه
٥٠	د	١١٣	د د
٥١	د ماجاء فى كراهية كثرة الأكل	١١٦	د د
٥٢	د د د الرياء والسمعة	١١٧	باب ماجاء فى الصور
٥٨	باب	١١٩	د د د شأن الصراط
٥٩	باب	١٢١	د د د الشفاعة
٦٠	د المرء مع من أحب	١٢٧	د منه
٦٣	د ماجاء فى حسن الظن بالله تعالى	١٣٣	باب ماجاء فى صفة الحوض
٦٤	باب ماجاء فى البر والإثم	١٣٤	د د د وأانى الحوض

الصفحة	الباب	الصفحة	الباب
١٢٩	باب	٢٥٨	باب ماجاء في صفة أبواب الجنة
١٦٧	باب	٢٥٩	د د د سوق الجنة
٢٠٣	باب	٢٦٥	د د د رؤية الرب
٢٠٤	باب		تبارك وتعالى
٢٠٦	باب	٢٧١	باب
٢٠٨	باب	٢٧٢	باب ماجاء في ترائي أهل الجنة
٢١٠	باب		في الغرف
٢١٣	باب	٢٧٤	باب ماجاء في خلود أهل الجنة
٢١٦	باب		وأهل النار
٢٢٥	أبواب صفة الجنة	٢٨٠	باب ماجاء حفت الجنة بالمكاره
٢٢٥	باب ماجاء في صفة شجر الجنة		وحفت النار بالشهوات
٢٢٧	د د د الجنة ونعيمها	٢٨٢	باب ماجاء في احتجاج الجنة
٢٣١	د د د غرف الجنة		والنار
٢٣٤	د د د درجات الجنة	٢٨٤	باب ماجاء ما لادنى أهل الجنة
٢٣٨	د د د نساء أهل الجنة		من الكرامة
٢٤١	د د د جماع أهل الجنة	٢٨٦	باب ماجاء في كلام الحور العين
٢٤٢	د د د أهل الجنة	٢٨٧	د د د صفة أنهار الجنة
٢٤٦	د د د ثياب أهل الجنة	٢٩٤	أبواب صفة جهنم
٢٤٨	د د د ثمار الجنة	٢٩٤	باب ماجاء في صفة النار
٢٤٩	د د د طير الجنة	٢٩٦	د د د قعر جهنم
٢٥٠	د د د خيل الجنة	٢٩٨	د د د عظم أهل النار
٢٥٤	باب ماجاء في سن أهل الجنة	٣٠٢	د د د صفة شراب أهل النار
٢٥٤	د د د كم صف أهل الجنة	٣٠٨	د د د طعام أهل النار
		٣١٤	باب ماجاء إن ناركم هذه جزء
			من سبعين جزءاً من نار جهنم

الصفحة	الباب	الصفحة	الباب
٣٨٠	باب ما جاء إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً	٣١٦	باب منه
٣٨٢	باب في علامة المنافق	٣١٧	باب ما جاء أن للنار نفسين وما ذكر من يخرج من النار من أهل التوحيد
٣٨٧	باب ما جاء سباب المسلم فسوق	٢٢٨	باب ما جاء أن أكثر أهل النار الفساة
٣٨٩	باب في من رمى أخاه بكفر	٣٣٠	باب
٢٩١	د د د يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله	٣٣١	باب
٢٩٧	باب إفتراق هذه الأمة	٣٣٣	أبواب الإيمان
٤٠٤	أبواب العلم	٣٣٩	باب ما جاء أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله
٤٠٤	باب إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين	٣٤٠	باب ما جاء بنى الإسلام على خمس
٤٠٥	باب فضل طلب العلم	٣٤٢	باب ما جاء في وصف جبريل
٤٠٧	باب ما جاء في كتمان العلم		لنبي صلى الله عليه وسلم الإيمان والإسلام
٤٠٩	د د د الإستيضاء بمن يطلب العلم	٣٥٠	باب ما جاء في إضافة الفرائض إلى الإيمان
٤١١	باب ما جاء في ذهاب العلم	٣٥٣	باب في استكمال الإيمان والريادة والنقصان
٤١٤	باب في من يطلب بعلمه الدنيا	٣٦١	باب ما جاء والحياء من الإيمان
٤١٥	د د الحث على تبليغ الجماع	٣٦٢	د د في حرمة الصلاة
٤١٨	د د تعظيم الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٦٧	د د ترك الصلاة
٤٢٢	باب في من روى حديثاً وهو يرى أنه كذب	٣٧٢	باب
٤٢٤	باب ما نهى عنه أن يقال عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٧٤	باب لا يزني الزاني وهو مؤمن
٤٢٧	باب في كراهية كتابة العلم	٣٧٩	باب ما جاء د المسلم من مسلم
٤٢٧	باب في الرخصة فيه		المسلمون من لسانه ويده

الصفحة	الباب	الصفحة	الباب
٤٧٨	باب السلام قبل الكلام	٤٣١	باب ما جاء في حديث عن بنى إسرائيل
٤٨٠	باب ما جاء في كراهية التسليم على الذمي	٤٣٣	باب ما جاء إن الدال على الخير كفأله
٤٨٢	باب ما جاء في السلام على مجلس فيه المسلمون وغيرهم	٤٣٧	باب في من دعا إلى هدى فاتبع أو إلى ضلالة
٤٨٣	باب ما جاء في تسليم الراكب على الماشي	٤٣٨	باب الأخذ بالسنة واجتناب البدعة
٤٨٥	باب التسليم عند القيام والقعود	٤٤٧	باب في الانتهاء عن ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤٨٦	باب الاستئذان قبالة البيت	٤٤٨	باب ما جاء في عالم المدينة
٤٨٨	باب من اطلع في دار قوم بغير إذنتهم	٤٤٩	باب في فضل الفقه على العبادة
٤٩٠	باب التسليم قبل الاستئذان .	٤٦٠	أبواب الاستئذان والآداب
٤٩٣	باب في كراهية طروق الرجل أهله ليلاً	٤٦٠	باب ما جاء في إفشاء السلام
٤٩٤	باب ما جاء في ترتيب الكتاب	٤٦٢	باب ما ذكر في فضل السلام
٤٩٦	باب	٤٦٤	باب ما جاء في أن الاستئذان ثلاث
٤٩٧	باب في تعليم السريانية	٤٦٩	باب كيف رد السلام
٤٩٩	باب في مكانة المشركين	٤٧٠	باب في تبليغ السلام
٥٠٠	باب كيف يكتب إلى أهل الشرك	٤٧٢	د فضل الذي يبدأ بالسلام
٥٠٣	باب ما جاء في ختم الكتاب	٤٧٢	د كراهية إشارة اليد في السلام
٥٠٤	باب كيف رد السلام	٤٧٣	باب ما جاء في التسليم على الصبيان
٥٠٩	باب	٤٧٥	باب ما جاء في التسليم على النساء
٥١٢	باب ما جاء ما على الجالس في في الطريق	٤٧٨	باب في التسليم إذا دخل بيته
٥١٣	باب ما جاء في المصافحة		
٥٢٣	د د د المعانقة والقبلة		
٥٢٥	د د د قبلة اليد والرجل		